

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### كتاب النكاح

**الفصل الاول** \* عن \* عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للآرج

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب النكاح

قال الله عز وجل ( وانكحوا الايتام منكم ) وهذا امر وقال تعالى ( ولا تصلواهن ان يركبن ارواجهن ) وهذا منع من العضل وهي عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ( ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا ودرية ) وذكر ذلك في معرض الامتنان ومدح اوليائه - وقال ذلك في الداء وما ( والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا ودرياتنا قررة اعين ) الآية ويقال ان الله تعالى ذكره في كتابه من الانبياء الا المهملين فقالوا ان يحي عليه السلام تروح ولم يجامع قيل اما فعل ذلك ليل الفصل واقامة السنة وقيل لعرض البصر واما عسى عليه السلام فانه سكر ادا رل الى الارض وبولد له ( كذا في الاحياء ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اربع من سنن المرسلين منها النكاح رواه الترمذي اعلم ان النكاح لعم هو الصم والتداخل وقال المطرري والازهرى هو الوطأ حقيقة وهو مجاز في العقد لان العقد فيه ضم والنكاح هو الصم حقيقة وقيل انه حقيقة فيها بالاشراك ويتعين المقصود للقربة ( كذا في ارشاد الساري ) واختلف العلماء فيه فقيل مستحب وقيل انه سنة مؤكدة وهو الاصح وهو محل قول من اطلق الاستحباب وكثيرا ما يتساهل في اطلاق المستحب على السنة ونقل عن الشافعي رحمه الله تعالى انه مباح وان التجرد للعبادة افضل منه ومن تأمل ما يشتمل عليه النكاح من تهذيب الاخلاق وتوسعة الباطن بالنحمل في معايشرة اباء النوع وتربية الولد والقيام بمصالح المسلم العاجز عن القيام بها والدفقة على الاقارب والمستضعفين واعفاف الحرم ونفسه ودفع الفتنة عنه وعنبن ودفع التقدير عنهم بحسن الكفاية بن سبب الخروج ثم الاشغال بتاديب نفسه وتأهيله للعبودية ولتكون هي ايضا سببا لتأهيل غيرها وامرها بالصلاة فان هذه الامراض كثيرة لم يكدر يقف عن الحرم بانه افضل من التخلي والله اعلم ( كذا في فتح القدير ) قوله يا مشر الشباب من استطاع الباءة فليتزوج الحديث الشباب جمع شاب وكذلك الشبان

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ وَنَهْ لَهُ وَجْهٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَتَمِ بْنِ مَطْعُونٍ اَلْتَّشْتُلَ . لَوْ اَدْنَى لَهُ لِاَخْتِصَانَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَكُّحُ الْمَرْأَةِ لِارْبَعِ اَحْصَاءٍ وَلِحَسَمٍ وَجَمَالِهَا وَدَيْبِهَا وَظَفَرِ يَدَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَّذِي كَلَّهَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

وَالشَّابُّ اِذَا خَلَّاهُ وَتَرَكَ الشَّهْوَةَ الْمَاءَ الْمَاءَ مِنْ اِسْمِهِ السَّكَاحُ سَمِيَ بِهِ لَانِ الرَّجُلَ يَمُوتُ مِنْ اَهْلِهِ اَيِ اسْمَكُنْ مِمَّا كَانُوا مِنْ دَارِهِ وَالْاِسْتِطَاعَةُ اِسْمُهَا اِسْطِطَاعَةُ التَّرَوُّحِ لَمَّا يَمُوتُ اِلَيْهِ مِنْ لَدُنْهَا لَا اِسْتِطَاعَةَ يَمْسُ الْعَمَلُ وَفِيهِ فَا هُ لَهْ وَحَدٌّ اَوْ حَاءٌ بِالسَّكَاحِ تَدُوْدَارُ عُرْوَى الدِّينِ وَقِيلَ اَمْرٌ مِنَ الْحَصِيَّتَيْنِ وَالْمَعْنَى اِنْ الصَّوْمِ مَعَ فِي قَطْعِ شَهْوَةِ السَّكَاحِ وَفَتِيرَهَا مَوْجِعُ اَوْ حَاءٌ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِتَوْرِثِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) وَقَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ الطَّاهِرُ اِنْ قَبُولِ وَمِنْهُ اِسْتِطَاعَةُ مَعِيهِ اَلْخَوْعُ وَقُلَهُ مَا يَرِيدُ فِي الشَّهْوَةِ فَعَدَلَ اِلَى الصَّوْمِ اِذَا مَا حَاءٌ لَمَعَى عَادَةً هِيَ رَأْسُهَا مَطْلُوهُ وَلِيُورِثَ اِنْ الْمَطْلُوبُ مِنْ مَسِّ الصَّوْمِ اَلْخَوْعُ وَكَسَرِ الشَّهْوَةِ ( ط ) قَوْلُهُ التَّمَلُّ فِي شَرْحِ السُّبُحِ التَّمَلُّ اَلْمَطْلُوعُ عَنِ النِّسَاءِ وَرَكَ السَّكَاحِ وَامْرَأَةٌ تَتَوَّعُ مَسْلُوعَةً عَنِ اَرْحَانِ لَا شَهْوَةَ لَهَا فِيهِمْ وَسَمِيَتْ فَاطِمَةً رَضِيَ اَنْ تَعَالَى عَمَّا التَّوَّعُ لَا يَفْتَصِحُ عَنْ نِسَاءِ اُمَمِهِ وَفَصْلًا وَدِيًا وَحَسَا وَكَانَ التَّمَلُّ مِنْ شَرِيعَةِ الْمَصَارِي وَهِيَ الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُمَمُهُ لِيَكْثُرَ السَّلَ وَيَدُومَ الْجَاهِدُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَسَعِيدٌ مِنْ حَمْرِ بَرُوحٍ فَاِنْ حَبَرَ هَذِهِ اَلْاُمَمَ اَكْثَرُهَا نِسَاءً اَوْ بَرُوحٍ كَانَ مِنْ حَقِّ الطَّاهِرِ اِنْ يَقَالَ لَوْ اَدْنَى لَمَّا فَعَدَلَ اِلَى قَوْلِهِ اَحْصَاءٍ اِرَادَةَ لِمَا لَمْ يَكُنْ اَيِ لَوْ اَدْنَى اَيِ السَّلَ اَلْعَمَاءُ فِي السَّلَ حَتَّى فِي الْاَحْصَاءِ وَمِنْ يَرُدُّهُ حَقَّقَتْهُ لَا هُ عِيْرَ حَسْبُ ( ط ) قَوْلُهُ تَنَكُّحُ الْمَرْأَةِ لِارْبَعِ اَحْصَاءٍ مِنَ الْعَمَلِ مِنْ عَمَلِ النَّاسِ اِنْ يَرْعَوْا فِي النِّسَاءِ وَخَارُوهَا لِاحْدَى اَرْبَعِ حَصَاةٍ عَدَّهَا وَالسَّابِقُ يَدُوِي الْمَرْوَاتِ وَارَبُّ الدَّانِيَاتِ اِنْ يَكُونُ مَطْمَحٌ طَرَفٌ فِيهَا يَأْتُونَ وَيَدْرُونَ لَا سَبِيحٌ فِي مَا يَدُومُ اَمْرُهُ وَمَعْظَمُ حَظِّهِ فَاِنَّكَ اِحْدَاهُ الرُّسُولُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ اَلْكَدُّ وَحَوَالِهُ اَمْرٌ بِالْظَهْرِ الَّذِي هُوَ عَايَةُ الْمَعِيَةِ وَمُنْتَهَى الْاِحْصَاءِ وَالطَّلَبُ الدَّلَالُ عَلَى تَحْصِينِ الْمَطْلُوبِ لِعَمَلِهِ عَظِيمُهُ وَفَائِدَةُ حَلِيلَةٍ ( ط ) قَوْلُهُ فَاطِمَةُ يَدَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ اَيِ فِي السَّكَاحِ يَدَاتِ الدِّينِ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ فَعَلَيْكَ يَدَا الدِّينِ وَقَوْلُهُ فَاطِمَةُ يَدَاتِ الدِّينِ اَلْعَمَلُ فِي الْمَعْنَى لَمَّا يَتَصَحَّحُ اَلْاَمْرُ مِنَ الْفَوْرِ وَقَوْلُهُ تَرَبَّتْ يَدَاكَ يَقْسُ تَرَبُّ الرَّجُلِ اَيِ اِفْقَرُ كَمَا هُ قَدْ لَصِقَ بِالتَّرَابِ وَتَفْسِيرُ اللَّفْظِ اِفْقَرْتُ وَلَا اَصْبَحْتُ حَيْرًا عَلَى الدَّعَاءِ وَقَدْ دَهَبَ اِلَى ظَاهِرِهِ بَعْضُ اَهْلِ الْعِلْمِ وَمِنْ نَصَبِ اَنْ ذَلِكَ وَمَا يَسْلُكُ مَسْلَكَهُ مِنَ الْكَلَامِ يَسْمَعُهُ الْعَرَبُ عَلَى اَحْصَاءٍ كَثِيرَةٍ كَالْعَتَمَةِ وَالْمَوْحِدَةِ وَالْاِنْكَارِ وَالتَّعَجُّبِ وَتَعْظِيمِ الْاَمْرِ وَالْاِسْحَابِ وَالْحَثُّ عَلَى الشَّيْءِ وَقَدْ مَرَّ بَابُهُ وَالْقَصْدُ فِي هَذَا الْحَثِّ عَلَى الْحَدِّ وَالتَّشْمِيرِ فِي طَلَبِ الْمَأْمُورِ وَاسْتِعْمَالِ التَّيَقُّظِ دُونَهُ مِمَّا يَرْتَدُّ عَلَيْهِمْ اَنْ يَحْثُ لَا اِنَّكَ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِتَوْرِثِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ كَلَّهَا مَتَاعٌ هُوَ مِنَ التَّمَتُّعِ بِالشَّيْءِ الْاِمْتِنَاعُ وَكُلُّ مَا يَمْنَعُ مِنْ عُرُوضِ الدُّنْيَا قَابِلًا وَكَثِيرًا هُوَ مَتَاعٌ اَقُولُ الطَّاهِرُ اِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَحْرَأُ اَنْ اِسْتِمْتَاعَاتِ الدُّنْيَا كُلَّهَا حَقِيرَةٌ لَا يَوْنُهَا وَلِذَلِكَ اِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ اَصْصَافَهَا



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْأَبْلَ صَالِحُ نِسَاءِ قُرَيْشٍ أَحَدُهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صَغَرِهِ وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرَكَتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ فَأَتَّقُوا الدُّنْيَا وَأَتَّقُوا النِّسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْدَّارِ وَالْفَرَسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَبِ رِوَايَةِ الشُّؤْمِ فِي ثَلَاثَةٍ فِي الْمَرْأَةِ وَالْمَسْكَنِ وَالْأَدَابَةِ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وانواعها في قوله ( زين للناس حب الشهوات من النساء ) الي قوله ( والانعام والحرث ) آتبعه بقوله ( ذلك متاع الحياة الدنيا ) ثم قال بعده ( والله عنده حسن المآب ) فيه على انها تضاد ما عند الله تعالى من حسن الثواب وخص منها المرأة وقيدها بالصالحه ليؤذن بانها شرها لو لم تكن على هذه الصفة ومن ثم قدمها في الآية على سائر ما وورد في حديث اسامة ما تركت بعدي فتنة اضر على الرجال من النساء والله اعلم قوله خير نساء ركنن الابل مبتدأ وصفة والمراد نساء العرب لان ركوب الابل مختص بهن صالح نساء قريش خبر خير وتذكيره اجراء على لفظه احناه بالحاء المهمله افعل من الجنو بمعنى الشفقة والعطف استيفاء جواب لما يقال ما سبب كونهن خيرا على ولد في صغره تكبير لفظ الولد فيه اشارة الى انها تحنو على اي ولد كان وان كان ولد زوجها من غيرها اكثر مما يحنو عليه غيرها وفي وصف الولد بالصغر اشعار بان حنوها لامل بالصغر وان الصغر هو الباعث على الشفقة فايها وجد هذا الوصف وجد حنوهن وارعه اي احفظ جسيهن على زوج في ذات يده قيل هو كناية عما يملك من مال وغيره اي انهن احفظ النساء لاموال ازواجهن واكثرهن اعتناء بتحميم الكلف عنهم وقيل كناية عن بضع هو ملكه اي انها تحفظ لزوجها ورجها فعلى الاول تمدح بامانتها وعلى الثاني بعفتها والله اعلم ( ق ط ) قوله الدنيا حلوة خضرة اي مطيبة مزينة في عيونكم وقلوبكم والاستخلاف اقامة الغير مقام نفسه اي جعل الله الدنيا مزينة لكم ابتلاء واختبارا فينظر هل تتصرفون فيها كما يحب ويرضى او تسخطونه وتتصرفون فيها بغير ما يحب ويرضى وقوله فاتقوا الدنيا اي احذروا من الاعتزاز بما في الدنيا فانه في شك الزوال واحذروا ان تميلوا الى النساء بالحرام او تقبلوا قولهن فانهن ناقصات عقل لا خير في كلامهن غالباً فان اول فتنة في بني اسرائيل هي ان رجلا من بني اسرائيل طلب منه ابن اخيه او ابن عمه ان يزوجه ابنته فابى فقتله لينكح بنته وقيل لينكح زوجته وهو الذي نزلت فيه قصة البقرة والله اعلم بصحته ( ط ) قوله الشؤم في المرأة والفرس والدار الشؤم نقيض اليمن اي يوجد ذلك في الاشياء الثلاثة او يوجد فيها ما يناسبه ويشاكله والاشبه ان ذلك على طريق الاحتمال لا على وجه القطع والاحتتمل في حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه وان يكن الطيرة في شيء ففي المرأة والفرس والدار وانما قال ذلك لرجوع الاشياء الثلاثة بالضرر البالغ على صاحبها وليعلم انها من

فِي غَزْوَةٍ فَلَمَّا قَفَلْنَا كُنَّا قَرِيبًا مِنَ الْمَدِينَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَمْدٌ بِعُرْسٍ قُلْتُ  
تَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَبَاكَرُ أَمْ ثَيْبٌ قُلْتُ بَلْ ثَيْبٌ قَالَ فَهَلَا بِكَرًا نُلَاعِبُهَا وَنُلَاعِبُكَ فَلَمَّا  
قَدِمْنَا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ أَهْلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا أَيْ عِشَاءً لَيْكِي تَمْتَشِطُ الشَّعْثَةَ وَتَسْتَحْدُ  
الْمَغْيَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني \* عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة

حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمُ الْمُكَاتِبُ الَّذِي يُرِيدُ الْأَدَاءَ وَالنَّاكِحُ الَّذِي يُرِيدُ الْعِفَافَ وَالْمُجَاهِدُ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَاطَبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخَلْقَهُ فَزَوِّجُوهُ إِنْ لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ

أقرب الأشياء التي يتلى بها الإنسان إلى الآفة وقلة الحركة وقد قيل إن شوم المرأة سوء حلقة وشوم العرس  
حرانه وشماه وشوم الدار ضيق عطنها وسوء حارها (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى)  
وروي الحافظ أبو طاهر أحمد السلمي من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان الفرس  
حرونا فهو مشوم وإذا كانت المرأة قد صرفت زوجا قبل زواجها فحنت إلى الزوج الأول فهي مشومة وإذا كانت  
الدار بعيدة عن المسجد لا يسمع فيها الأذان والأقامة فهي مشومة وإذا كن بغير هذا الوصف فمن مباركات  
وأخرجه الديلماني في كتاب الخيل وإسناده ضعيف (كذا في عون المعبود) قوله هلا بكارا أي هلا تزوجت  
بكارا ثم علله بقوله تلأعبك وتلأعبها وهو عبارة عن الالة التامة فان الثيب قد يكون معلقة القلب بالزوج  
الأول فلم تكن محبتها كاملة بخلاف البكر وعليه ما ورد عليكم بالابكار فانهم أشد حبا وأقل حبا والله اعلم (ط)  
قوله تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة أي تزين لزوجها وتنبها بالامتشاط واماطة الأدي والاستحداد استفعال من  
الحديد يعني استعماله والاستحلاق به ويحتمل أنه كفى بذلك عما تعالجه بالتف أو التنور لأنه أصح للكناية وهو  
الوجه لأن النساء لا يرون استعمال الحديد ولا يحسن بهن والمغيبة هي التي عاب زوجها يقال اغابت المرأة فهي  
مغيبة بالهاء (فان قيل) كيف التوفيق بين قوله أمهلوا حتى ندخل ليلًا وبين ما روي عنه أنه متى أن يطرق الرجل  
والطروق هو أن يجيء أهله ليلًا (قلنا) المنهى عنه من الطروق هو أن يقدم من سفره ليلًا من غير إعلام  
واستعلام وإمهال لتمكين المغيبة من التزين وتستعد للقاء الزوج وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقدم من سفره نهارًا وأكثر ما روي قدومه عند ارتفاع النهار وأوله يجلس للناس في المسجد فالوجه في حديث  
جابر أنهم قدموا نهارًا فأمرهم بالتلبث ليجدوا أهلهم على ما يحبون فلم يوجد في ذلك المعنى الذي سببه فهو عن  
الطروق في الطروق والأقرب أنه أراد بالدخول ليلًا الاجتماع بهن والأفضاء اليهن (كذا في شرح المصابيح  
للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ثلاثة حق على الله عونهم إنما أوتر هذه الصيغة أيذانا بأن هذه الأمور من  
الأمور الشاقة التي تكسح الإنسان وتقصم ظهره لولا أن الله تعالى يعينه عليها لا يقوم بها وأصعبها العفاف لأنه  
قع الشهوة الجلية المركوزة فيها وهي مقتضى البهيمية النازلة في أسفل السافلين فإذا استغف وتداركه عون الله  
تعالى ترقى إلى منزلة الملائكة وأعلى عليين (ط) قوله أن لا تفعلوه الحديث أي أن لم تزوجوا من هذه صفته

فِي الْأَرْضِ وَفَسَادُ عَرِيضٍ رَوَاهُ الْقِرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَالِمٍ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ عَوْثِمٍ بْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ فَإِنَّهُنَّ أَعْذَبُ أَفْوَاهًا وَأَتَقُّ أَرْحَامًا وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مُرْسَلًا

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَرَ لِمُتَحَابِّينِ مِثْلَ النِّكَاحِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ

ورغبتم في مجرد الحسب والمال تكن فتنة في الأرض وفساد لان المال والحسب يوجبان الطغيان والفساد او الممنوع ان لم تزوجوا من ترضون دينه بل نظرتهم الى صاحب مال وجاه كما هو شيعة ابناء الدنيا يبقى اكثر النساء بلا زوج والرجال بلا زوجة فيكثر الزنا وتقع الفتنة وهذا اوجه ( كذا في الطبقي واللغات ) قوله فاني مكاثر يعني اغالب الامم السالفة في الكثرة بامتي وهو تمثيل للامر بتزويج الودود والود وانما اتى بالقليدين لان الودود اذا لم تكن ودودا لم يرغب الزوج فيها والودود اذا لم تكن ولودا لم يحصل المطلوب قال المظهر وفيه استحباب التزويج واشار الودود الودود على غيرها وفصيصة كثيرة الاولاد لان بها يحصل ما قصده النبي صلى الله عليه وسلم من المباهاة ويظهر فائدة الخلق من العبادة ويعرف القيد ان اعني الودود والودود في الابكار من اقاربهم لان الغالب سرية طباع الاقارب من بعضهم الى بعض ( ط ) قوله اعذب افواها العذب الماء الطيب فالمراد عذوبة الريق وقيل عذوبة الالفاظ وقلة بذاتها وفحشها مع زوجها وانتق ارحاما اي اكثر اولادا يقال للمرأة الكثيرة الولد ناتي لانها ترمي بالاولاد رميا والتقى الرمي وقوله ارضى باليسير اي ارضى باليسير من الارفاق لانها لم تعود في سالف الزمان دون معاشرة الأزواج ما يدعوها الى استغلال ما تصادفه في المستأنف اقول امر صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق بتزويج الودود الودود في هذا الحديث على ذلك فقوله وانتق ارحاما عبارة عن الودود فينبغي ان يحمل القريبتان على ما يريد المحبة والود فقوله اعذب افواها كناية عن كونها اعذب الفاظا فان حسن الكلام يدل على حسن الخلق وسوء المنطق يدل على سوء الخلق ومن رصي باليسير وقع بالموجود يكن نقي القلب طاهر الخبث راضيا عن الله تعالى ما رزقه تعالى واولاه فاذا اجتمع طيب اللسان والجان فقد كمل المقصود من الودود قال الشاعر :

\* لسان الفتى نصف ونصف فؤاده \* فلم يبق الا صورة اللحم والدم \*

( فان قلت ) اذا كان المراد من قوله اعذب افواها اعذب الفاظا فلم عدل عنه ( قلت ) قد تقرر عند علماء البيان ان الكناية لا تنافي ارادة الحقيقة فانك اذا قلت فلان طويل النجاد وارتدت طول قامته مع طول نجاده جاز فكنا ههنا يفيد انها طيبة النكهة لذينة الريق حسنة المنطق ولو صرح بها لم يفد هذه الفائدة والله اعلم ( طبقي اطاب الله نراه ) قوله لم تر للمتحابين مثل النكاح لم تر من الخطاب العام مفعوله الاول محذوف اي

أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَتْهُ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبْرَتْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ رَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الدِّينِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَةً أَيْسَرُهُ مَوْنَةً رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ ﴿ باب النظر الى المخطوبة وبيان العورات ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَرَاهَا السَّامِعُ مَا تَزِيدُ بِهِ الْخُذَّةَ الْمُتَحَايِنَ مِثْلَ السِّكَّاحِ وَهُوَ يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ ( أَحَدُهُمَا ) إِذَا جَرَى بَيْنَ الْمُتَحَايِنِ وَصَلَةِ خَارِجِيَّةٍ بَعْدَ النِّكَاحِ بِرَيْدٍ \* وَتَرَى الظَّاعِرَةَ فِي الْبَاطِنَةِ ( وَثَانِيهَا ) إِذَا نَظَرَ الرَّجُلُ إِلَى الْمَرْأَةِ الْأَجْنِبِيَّةِ وَاخَذَتْ بِجَمَاعِ قَلْبِهِ فَسَكَحَهَا يورث مَزِدَ الْحُبِّ وَسَفَاحَهَا الْبَعْضَ وَالشَّنَانُ ( ط ) قَوْلُهُ الْحَرَائِرُ أَمَّا خَصْمُنِ بِالذِّكْرِ لَانِ الْإِمَاءُ مَبْتَذَلَةٌ غَيْرُ مُؤَدَّبَةٍ وَتَكُونُ خِرَاحَةً وَلَا جَعَةَ غَيْرَ لَازِمَةٍ لِلْخَدْرِ فَإِذَا لَمْ تَكُنْ مُؤَدَّبَةً لَمْ يَحْسُنْ تَأْدِيبُ أَوْلَادِهَا وَتَرَبُّيَّتُهَا بِخِلَافِ الْحَرَائِرِ وَلَإِنْ الْغَرَضُ بِالرُّوْحِ النَّوَالِدِ وَالتَّسَاسُلِ بِخِلَافِ التَّسْرِي وَلِذَلِكَ جَازَ الْعِزْلُ عَنِ السَّرَارِيِّ بِغَيْرِ ادْنَاهُنَّ فَكَانَ التَّزْوِجُ مَظْنَةً لِكَثْرَةِ الْأَوْلَادِ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَحْمَلَ الْحَرَائِرُ عَلَى الْمَعْنَى قَالَ الْحَافِي : ﴿ لَا يَكْشِفُ الْغَيَاءُ إِلَّا ابْنَ حُرَّةٍ \* يَرَى عِمْرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا \* ( ط ) قَوْلُهُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ جَعَلَ تَقْوَى اللَّهِ نِصْفَيْنِ نِصْفًا تَزَوَّجًا وَنِصْفًا آخَرَ غَيْرَهُ وَهُوَ الْمَعْنَى بِالْحَدِيثِ الْآتِي : قَالَ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَهْجَدُ لِدَيْنِ الْمَرْءِ فِي الْأَغْلَبِ فَرَحُهُ وَبَطْنُهُ وَقَدْ كَفَى بِالتَّزْوِيجِ أَحَدَهُمَا وَلَإِنْ فِي التَّزْوِجِ التَّحَصُّنَ عَنِ الشَّيْطَانِ وَكَسْرَ التَّوَقُّانِ وَدَفْعَ عَوَائِلِ الشَّهْوَةِ وَغَضَّ الْبَصَرِ وَحَفَظَ الْفَرْجَ ( ط ) قَوْلُهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَتْهُ أَيِ جَعَلَتْهُ مَسْرُورًا بِحَسَنِ صَوْرَتِهَا وَسِيرَتِهَا وَلَطْفِ مَعَاشِرَتِهِ وَمُبَاشَرَتِهِ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَيِ فِي أَمْرِ هِيَ تَكْرَهُ فَعَلَهُ أَوْ تَرَكَهُ وَهُوَ يَرِيدُهُ أَبْرَتْهُ أَيِ جَعَلَتْهُ بَارَا أَوْ قَسَمَهُ مَبْرُورًا بِالْمُوَافَقَةِ وَتَرَكَ الْخِلَافَةَ إِيْثَارًا لِمَرْضَاتِهِ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ أَيِ بِالْإِمَانَةِ فِي نَفْسِهَا بِالْعِفَّةِ وَالْإِحْصَانِ وَمَالَهُ بَرَكَتُ الْإِسْرَافِ وَالتَّبَذِيرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ إِنْ أَعْظَمَ النِّكَاحُ بَرَكَةً أَيْسَرُهُ مَوْنَةً أَيِ مِنَ الْمَهْرِ وَالْفَقْدَةُ الدَّلَالَةُ عَلَى الْقَاعَةِ الَّتِي هِيَ كَنْزٌ لَا يَنْفَدُ وَلَا يَفْنَى ( ق )

﴿ باب النظر الى المخطوبة وبيان العورات ﴾

تَالِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ ( قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنْ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُنَّ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ) إِلَى قَوْلِهِ ( أَوْ الْطِفْلَ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ) الْآيَةِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ أَذْنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْبِسُوا الْحِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ

فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ فَانْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَاشِرِ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ فَتَنَعَتْهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا تُفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

عليكم ولا عليهم جناح بعدهن الى قوله ( والله سميع علم ) العورة بسكون الواو ما يجب ستره عن الاعين قال الطبي العورة سوءة الانسان واصلها من العار وذلك كناية لما يلحق في ظهوره من عار المذمة ويستحي منه اذا ظهر ولذلك سمي النساء عورة ( ق ) قوله اني تزوجت امرأة من الانصار قال القاضي رحمه الله تعالى لعل المراد بقوله تزوجت خطت لبعيد الامر بالنظر اليها وللعلماء خلاف في جواز النظر الى المرأة التي يريد ان يتزوجها فجوره الاوزاعي والثوري وابو حنيفة والشافعي واحمد واسحاق رحمهم الله تعالى مطلقا ادنت المرأة ام لم تأدن لحديثي جابر والمغيرة المذكورين في اول الحسان وجوزوه مالك رحمه الله تعالى نادها وروي عنه المصنف مطلقا قال النووي رحمه الله تعالى قيل المراد بقوله شيئا صرة او زرقة والله اعلم ( طبي اطاب الله تراه ) قوله فان في اعين الانصار شيئا يريد به شيئا لا يستقر عليه الطبع فيكون سببا للغيرة وفي بعض طرق هذا الحديث من قول بعض الرواة بعد قوله فان في اعين نساء الانصار شيئا يعني الصغر ويكون النبي صلى الله عليه وسلم عرف ذلك اما لتحديث الناس به واما لتوسمه ذلك الشيء في اعين رجالهم والنساء شقائق الرجال فاستدل بالشاهد على الغائب وأشار بقوله في اعين الانصار الى ذلك ففهم الرجال والنساء او عرفه ربه فحدث به ولارابع لهذا لاسباب الثلاثة ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله لا تباشر المرأة الخ البشرة ظاهر جلد الانسان والمباشرة الملاسة واصله من لمس البشرة والمعنى به في الحديث النظر مع اللمس فينظر الى ظاهرها من الوجه والكفين ويحس باطنها باللمس فيقف على نعومتها وسمتها وفتنتها عطف على تباشر والنبي منسب عليها معا فيجوز المباشرة بغير التوصيف ( ط ) قوله لا ينظر الرجل الى عورة الرجل الخ خصا بالذكر فنظر الرجل الى عورة المرأة ونظر المرأة الى عورة الرجل اشد واعلظ واقرب الى الحرمة فلماذا لم يتعرض له كرها والاصح ان الامر بالصحيح حكمه حكم النساء والنظر الى المرأة الاجنبية حرام بشهوة او بغير شهوة وقيل مكروه ان كان بغير شهوة ويفهم من بعض الروايات ان حرمة النظر الى الغلام مشروط بالشهوة وقد عرف تفصيل هذه المسائل في الفقه ( كذا في الامعات ) قوله ولا يفضي الرجل قال الراغب افاضى بيده الى كذا وافضى الى امرأته في باب الكناية ابلغ واقرب قال تعالى ( وقد افضى بعضهم الى بعض ) قال المظهر يعني لا يجوز ان يضطجع رجلان في ثوب واحد متجدين وكذلك المراتان ومن فعل يعزر ولا يعذر ( ط ) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم اعلم انه لما كان الرجال يهيجهم النظر الى النساء على عشقهن والتوله بهن ويفعل بالنساء مثل ذلك وكان كثيرا ما يكون ذلك سببا لان يتغنى قضاء الشهوة منهن على غير السنة الراشدة كاتباع من هي في عصمة غيره او بلا نكاح او من غير اعتبار كفاة والذي شوهده من هذا

رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا يَبْتَغِي رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ ثَيْبٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الْحَمَوَ قَالَ الْحَمَوُ الْمَوْتُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ أَسْتَأْذَنَتْ

الباب يغني عما سطر في الدفائر اقتضت الحكمة ان يسد هذا الباب ولما كانت الحاجات متنازعة محوجة الى المخالطة وجب ان يحمل ذلك على مراتب بحسب الحاجات وشرع النبي صلى الله عليه وسلم وجوها من السنن ( احدها ) ان لا تخرج المرأة من بيتها الا الحاجة لا تجرد منها بدا قال عليه السلام المرأة عورة فادا خرجت اشترتها الشيطان اقول معناه - اشترى حربه ( وم اهل الرية والفتنة ) او هو كناية عن تهوي اسباب الفتنة وقال الله تعالى ( وقرن في بيوتكن ) وكان عمر رضي الله تعالى عنه لما اوتي من علم اسرار الدين حريصا على ان ينزى هذا الحجاب حتى نادى يا سودة انك لا تخفين عليا لكنه صلى الله عليه وسلم رأى ان سد هذا الباب بالسكينة حرج عظيم فندب الى ذلك من غير ايجاب وقال ادن لكن ان تخرجن الى حوائجكن ( الثاني ) ان تلقى عليها جلبابها ولا تظهر مواضع الزينة منها الا لزوجها او لذي رحم محرم قال تعالى ( قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم ان الله خبير بما يصنعون ) ( وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهم هن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن او آباءهن او ابناءهن او اخواتهن او اخواتهن الى قوله فقلن ) فرخص فيما يقع به المعرفة من الوجه وفيما يقع به البطش في غالب الامر وهو اليدان واوجب ستر ما سوى ذلك الا من بعولتهن والحارم وما ملكت ايمانهن من العيود ورخص للقواعد من النساء ان يضعن ثيابهن ( الثالث ) ان لا يغلور رجل مع امرأة في بيت لبس معها من يمانته قال صلى الله عليه وسلم الا لا يبتتن رجل عند امرأة ثيب الا ان يكون ناكحا او ذا رحم وقال صلى الله عليه وسلم لا يحزن رجل بامرأة فان الشيطان ثالثها وقال صلى الله عليه وسلم لا تلجوا على المغيبات فان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ( الرابع ) ان لا ينظر احد امرأة كان او رجلا الى عورة الآخر امرأة كان او رجلا الا الزوجان قال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة اقول وذلك لان النظر الى العورة يهيج الشهوة والنساء ربما يتعاشقن فيما بينهن وكذلك الرجال فيما بينهم ولا حرج في ترك النظر الى السوء وايضا فستر العورة من اصول الارتفاقات ( والخامس ) ان لا يكلمع اي يضاجع احد احدا في ثوب واحد وفي معناه ان يبسا على سرير واحد مثلا قال صلى الله عليه وسلم لا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا يفضي المرأة الى المرأة في ثوب واحد وقال صلى الله عليه وسلم لا تباهر المرأة المرأة لتبعتها لزوجها كأنه ينظر اليها اقول السبب انما شد شيء في تهيج الشهوة والرغبة يورث شهوة السحاق ( نعت سوء للمرأة ) واللاواط والله اعلم ( كذا في حجة الله البالغة ) قوله الجور الموت والجور كل قريب من قبل الزوج مثل الاب والاخ قال ابو عبيد معنى قوله الجور الموت اي فليمت ولا يفعلن ذلك فاذا كان هذا رأيه في اب الزوج وهو محرم فكيف بالغريب وقال ابن الاعرابي هذه كلمة تقولها العرب كما يقول الاسد الموت اي لقاءه مثل الموت وكما تقول السلطان نار وهذا لدى ذهبوا اليه صحيح غير انهم غفلوا عن بيان وجه التكثير وتغليظ القول عن النبي صلى الله عليه وسلم والذي ذهب اليه ابو عبيد في تخصيص ابي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ فَأَمَرَ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ يَحْجِمَهَا قَالَ حَسَنَتْ أَنَّهُ كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ أَوْ غُلَامًا لَمْ يَحْتَلِمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفَجَاءَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تَقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحَدُكُمْ أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ إِلَى أَمْرَاتِهِ فَلْيُؤَاقِعْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

## الفصل الثاني \* عن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَظَبَ

أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الزوج بالحو غير سديد لكونه مجرماً ما دوننا له في الدخول على زوجه ابنة شهد بذلك التنزيل قال الله تعالى ( ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن او آباءهن او آباءهن او آباءهن ) والوجه فيه ان السائل اطلق القول في الحو ولم يبين عن اي الاحماء يسأل فان الحو يتناول عند الاطلاق اخ الزوج الذي هو غير مجرم كما يتناول اب الزوج الذي هو مجرم فرد عليه قوله كالمعصب المنكر عليه لنعيمته في السؤال ثم لحقه بالواحد من لا يجوز له الدخول عليها وبين من يجوز له ويحتمل انه اراد بالدخول عليهن الحلو بهن اذا انفرد كل واحد منها بالحلوة مع صاحبه وبدل عليه حديثه الاخر لا يخلون رجل لمغية ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) وقال الشيخ في شرح السنة معناه الحو كالموت تحذر منه المرأة كما تحذر من الموت وقيل القرطي في المقام المعنى ان دخول قريب الزوج على امرأة الزوج يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة اي فهو مجرم معلوم التحريم وانما بالغ في الزجر عنه وشبهه بالموت لتسامح الناس به من جهة الزوج والزوجة لا لهم بذلك حتى كانه ليس باجنبي من المرأة فخرج هذا مخرج قول العرب الاسد الموت والحرب الموت اي اقاءه يفضي الى الموت او الى موتها بطلاقها عند عيرة الزوج او الى الرحم ان وقعت الفاحشة والله اعلم ( كذا في فتح الباري ) قوله حسبت الى آخره هذا يدل على ان الحاجة الى الحجامة لم تكن ضرورية والا يجوز للاجنبي ان يحجمها وينظر الى جميع بدنهن الا لاج ( ط ) قوله عن نظر المجاعة قال النووي رحمه الله تعالى هي ان يقع النظر الى الاجنبية من غير قصد بغية فهو معفو عنه لكن يجب عليه ان يصرف بصره في الحال وان استدأ النظر يأثم وعليه قوله تعالى ( قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم ) ( ط ) قوله تقبل في صورة شيطان جعل صورة الشيطان ظرفاً لاقبالها مبالغة على سبيل الحرز كما تقول رأيت فيك اسدا اي لست غير الاسد لان اقبالها داع للانسان الى اشراف النظر اليها كالشيطان الداعي الى الشر والوسواس وعلى هذا ادبارها لان الطرف رايد القلب فيتعلق القلب بها عند الادبار فيتخيل الوصول اليها وقال ابو حامد رحمه الله تعالى النظر مبدأ الزنا فحفظه مهم وهو عسير من حيث انه ليستهان به ولا يعظم الخوف منه والآفات كلها تنشأ عنه ( ط ) قوله اعجبته اي استحسناها لان غاية رؤية المتعجب منه تعظيمه واستحسانه ( ط ) قوله ينظر الى ما يدعو الظاهر من العبارة ان يراد بما



﴿ وعن ﴾ أنس بن شعبة قال خطبت امرأة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نظرت إليها قلت لا قال فانظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي ﴿ وعن ﴾ ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فاعجبته فاتى سودة وهي تصنع طيباً وعندها نسالة فأخلىه فقضى حاجته ثم قال أيما رجل رأى امرأة تعجبه فليقم إلى أهله فإن معها مثل الذي معها رواه الدارمي ﴿ وعنه ﴾ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان رواه الترمذي ﴿ وعن ﴾ بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يدعوا إلى السكاح جميع المعاني التي تكون داعية إلى السكاح من المال والحسب والجمال والدين فان تحقيق ذلك والنظر إليه قبل التزوج يحفظ عن الدامة بعد الزوج لعدم حصول الساعي وهذا لا ينافي بافضلية رعاية الدين ويكون النظر بمعنى الفكر لكن الطاهر حينئذ أراد كفة في مكان إلى ويجوز أن يحمل الداعي على كسر الشهوة وغص البصر عن الحرام وهو يحصل بالحمل فيكون النظر بمعنى الابصار ولا ينافي النبي عن رعاية الجمال لان ذلك اذا كان المرعي الجمال فقط ولو مع الفساد في الدين فافهم (لمعات) قوله ان يؤدم بينكما ادم والايام الاصلاح والتوفيق من ادم التلهم وهو اصلاحه وجعله موافقا لاطاعم والمعنى ان النظر اولى بالاصلاح وابقاع الالفة والوافق بينكما (ط) قوله فاعجبته بمقتضى الطبيعة كاللظة الاولى التي لا بأس بها وقد صار ذلك سببا لحكم شرعي كالسهر في الصلاة وانما فعله صلى الله عليه وسلم واكد به بالقول تعليماً وتثرياً فافهم وقد يعد من خصائصه صلى الله عليه وسلم وجوب طلاق مرغوبته على الزوج فله صلى الله عليه وسلم شأن ليس لعيره من الامة (كذا في اللامعات) قوله المرأة سورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان العورة السوء وكل ما يستحى منه واصلاها من العاري المذمة ولذلك سمي النساء عورة اي ان المرأة موصوفة بهذه الصفة وما كان بهذه صفة فمن حقه ان يستتر ويحتمل ان يكون معنى قوله المرأة عورة انها ذات عورة ولما كان من شأن العورة ان تكون مستورة محجوبة يستحى من كشفها ويستكف من هتك حرمتها وكان شأن المرأة في تبرزها وتبرجها شبيها بكشف العورة سماها هالك عورة وقد ذكر انها اذا خرجت استشرفها الشيطان والاصل في الاستشراف رفع البصر للنظر الى الشيء وبسط الكف فوق الحاجب كهيئة المنطل من الشمس ومنه قول حسين بن مطير فيا عجباً للناس يستشرفونني كان لم يروا بهدي مجبا ولا قبل وفي الحديث وجوه (احدها) انه ينظر اليها ويطمح ببصره نحوها ليغويها او يعوي بها (وثانيها) ان اهل الرية اذا راوها نازة من خدرها استشرفوها لما بث الشيطان في نهم من الشر والقي في قلوبهم من الرسع فاضاف الفعل الى الشيطان لكونه الباعث على استشرافهم اياها (وثالثها) انه يود انها على شرف من الارض لتكون معرضة له وعلى هذا الوجه فسر الاستشراف في البيت الذي قلناه من كتاب الحاشية (ورابعها) انه اراد ان الشيطان يصيها بعينه فتصير من الخبيثات بعد ان كانت من الطيبات من قولهم استشرفت ابلهم اي تعينت هذا الذي اهدينا اليه من البيان والعجب بمن يتصدى لبيان المشكل وتفسير الغريب ثم يمر على مثل هذا القول غير مكترث به وربما تدلق في تقرير ظاهر من القول ولقد فذت امهات الكتب التي صفت في هذا الفن عن بيان هذا الحديث فلم اصادف



لِعَلِّي يَا عَلِيٍّ لَا تُبْسَعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أَمَتَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى عَوْرَتِهَا وَفِي رِوَايَةٍ  
فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى مَا دُونَ السَّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* جَرَّهْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْفَخْذَ عَوْرَةٌ رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
\* وعن \* عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَا عَلِيُّ لَا تُبْرِزْ فُخْذَكَ وَلَا  
تَنْظُرْ إِلَى فُخْذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ  
مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَعْمَرٍ وَفَخَذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ قَالَ يَا مَعْمَرُ غَطِّ فُخْذَيْكَ  
فَإِنَّ الْفَخْذَيْنِ عَوْرَةٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ \* وعن \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

أحدا منهم تعرض له بكلمة فلملمهم غملوا عنه أو حسبوه من الواضح الحلي وعن أسبغ ساه فاجتهدنا فيه مبلع  
علمنا في الاستكشاف والله اعلم بالصواب (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي  
رحمه الله تعالى المرأة عورة سواء كانت في خدرها أو حارحة عنه وفي هذا المقام ينبغي أن تحمل العورة على ما  
يخالف استشراق الشيطان أيها يعني ما دامت في خدرها لم يطعم الشيطان فيها وفي اعواء الناس بها فادا  
خرجت طمع والطمع لآبها من حائل الشيطان فادا حرحت حملها مصيدة ربيها في قلوب الرجال وغيرهم عليها  
فيورطهم في المطر والربا كالصائد الذي يصنع الشبكة ليطصاها ويحري الصيد إليها بما يوقعه فيها قال الشيخ  
أبو حامد قدس الله سره روى عن الفصيل أن إبليس يقول هي قوسي القديعة وسهمي الذي لا أخطيء به وعن  
بعضهم ما أيسر الشيطان من ابن آدم قط إلا أتى من قبل النساء ولأن الصلاة أفضل العبادات وأفضل موقعها أن  
تكون مع الجماعة في المساجد وأما ورد صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها وصلاتها في مخدعها  
أفضل من صلاتها في بيتها لهذا السر والله اعلم (ط) قوله فإن لك الأولى يدل على أنها باعة كما أن الثانية صارة  
لأن الباطن إذا أمسك عمان نظره ولم يتبع الثانية أحر وفي شرح السنة فيه دلالة على أن النظرة الأولى له لأعليه  
إذا كانت فجأة من غير قصد فاما القصد فلا يجوز إلا لغرض كالسكاح وغيره وقال الحسن والشعبي في المرأة  
بها الجرح ونحوه يخرق الثوب على الحرح ثم ينظر إليه الطيب (ط) قوله فلا ينظرن إلى ما دون السرة بان  
لما براد من قوله فلا ينظرن إلى عورتها وفي شرح السنة الأمانة عورتها مثل عورة الرجل ما بين السرة والركبة  
وكذا المحارم بعضهم مع بعض ويجوز للزوج أن ينظر إلى جميع بدن زوجته وأمته التي تحل له وكذلك هي  
منه إلا نفس الفرج فإن النظر إليه مكروه وكذلك فرج نفسه وإذا زوج أمته حرم النظر إلى ما بين السرة  
والركبة (ط) قوله أما علمت أن الفخذ عورة فيه حجة لآبي حنيفة رحمه الله تعالى في أن الفخذ عورة خلافا  
لأصحاب القلواهر فأنهم قالوا الفخذ ليس بعورة ويشهد لامامنا رحمه الله تعالى هذا الحديث وحديث علي  
وحديث محمد بن جعفر رضي الله تعالى عنها ولأن الركبة ملتقى عظم الفخذ والساق فاجتمع المحرم والمباح

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالتَّعَرَّيَ فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يَفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْفَيْطِ وَحِينَ  
يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكْرِمُوهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا  
كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِيعُونَةَ إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَبَا مِنْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ هُوَ أَعْمَى  
لَا يَبْصُرُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَعَمِيَا وَإِنَّا أَنَا نُبْصِرَانِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ خَالِيًا قَالَ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِأَمْرَةٍ إِلَّا  
كَانَ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وفي مثله يغاب المحرم والله اعلم قوله فان معكم من لا يفارقكم الحفظه الكرام ائكتبون (ط) قوله  
انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميعونة اذا اقل ابن ام مكتوم الحديث وميعونة معطوفة على  
باسم كان ويجوز الحر معطوفة على رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع بهذا الحديث ان ليس للنساء ان يرمين  
بابصارهن الى الرجل من غير ذوي المحارم قصدا لما يتوقع فيه من الفتنة ويتوقى عنه من الفساد وانهم لسن  
في فسحة من ذلك كما ان الرجال ليس لهم ذلك وان كان الامر في حقهم اشد وآكد لان العلة في النهي عن  
النظر اليه واحدة فان قيل كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كنت  
انظر الى الحبشة وهم يلعبون بحراهم في المسجد قلنا رى ان ذلك قبل نزول الحجاب ويحتمل انها كانت يومئذ  
لم تبلغ الحلم ويحتمل ان كلا الامرين وجد ههناك (كذا في شرح المصاييح للتور بشوقه رحمه الله تعالى) وقيل  
الاصح انه يجوز نظر المرأة الى الرجل فيما فوق السرة وتحت الركبة بلا شهوة وهذا الحديث محمول على الورع  
والتقوى وقال السيوطي رحمه الله تعالى كان النظر الى الحبشة عام قدومهم سنة سبع ولعائشة رضي الله تعالى  
عنها ستة عشر سنة وذلك بعد الحجاب فيستدل به على جواز نظر المرأة الى الرجل وبدليل انهن كن يضررن  
الصلاة معه صلى الله عليه وسلم في المسجد والمصلي ولا بد ان يقع نظرهن الى الرجال فلو لم يحرم لم يؤمرن  
بحضور المسجد والمصلي ولانه امرت النساء بالحجاب ولم يؤمر الرجال بالحجاب هذا اذا لم يكن النظر عن  
الشهوة فاما نظرها بالشهوة الى الرجل فحرام (ق ط) قوله احفظ عورتك عدل عن قوله استر الى احفظ ليدل  
سياق الكلام على الامر بستر العورة استحياه ممن ينبغي منه من الله ومن خلقه ويشير به الى معنى قوله تعالى  
(والذين هم لبروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم) لان عدم الستر يؤدي الى الوقاحة وهي  
الى الزنا والله اعلم (ط) قوله لا يخلون جواب القسم اي والله لا يخلون رجل بامرأة كائنين على حال من

قَالَ لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُعِيَّاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ قُلْنَا وَمِنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ وَمِنْنِي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعْنِي عَلَيْهِ فَسَلِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّى فَاطِمَةَ بَعْدَ قَدْ وَهَبَهُ لَهَا وَعَلَى فَاطِمَةَ تَوْبٌ إِذَا قَامَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رِجْلَيْهَا وَإِذَا غَطَّتْ بِهِ رِجْلَيْهَا لَمْ يَبْلُغْ رَأْسَهَا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلَقَّى قُلْ إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بَأْسٌ إِنَّهُ هُوَ أَبُوكَ وَغَلَامُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**النصل الثالث** \* عَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَفِي الْبَيْتِ مُخْبِثٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ أَخِي أُمِّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ غَدَاً الطَّائِفَ فَإِنِّي أَدُلُّكَ عَلَى ابْنَةِ غِيْلَانَ فَرِثَهَا تَقْبِلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِشِمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءُ عَلَيْكُمْ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* الْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ

الاحوال الا على هذه الحالة وفيه تحدير عظيم ( ط ) قوله على المعينات جمع معينة بضم الميم وكسر المعجمة اي الاجنبيات التي عب عنهم ارواجهن وتخصيص المعينات بالذكر لشدة اشياقهن الى الوقوع وقوله مجرى الدم اي مثل جريانه في بدنكم من حيث لا تزوه ولا تدرونها وقد مضى نمرجه في باب الوسوسة ( لمعات ) قوله ليس عليك بأس الحج قبل هذا صريح في انه يحور النظر الى ما فوق السرة من ساء محارمه وان عبد المرأة محرمها وبه قال الشافعي خلافا لابي حنيفة قلت كونه دليلا غير صحيح فصلا انه صريح ولعله يحمل على ان العبد كان غير محتلم او على انه لم يكن من مطمة الشهوة ( ق ) والمراد بقوله تعالى ( او ما ملكتم ايمانهن ) الاماء قال الحسن وسعيد وغيرهما لا تتركمن سورة البور فانها في الاثاث دون الذكور ( كذا في الهداية ) قوله وفي البيت غث بفتح البون وكسرهما وهو الذي يشبه النساء في اخلاقهن وهو على نوعين من خلق كذلك فلا دم عليه لانه معذور ولهذا لم يسكر النبي صلى الله عليه وسلم اولا دخوله عليهن ومن يتكاف ذلك وهو المذموم وقوله تقبل باربع وتدبر ثمان اي ان لها اربع عكن لسمنها تقبل بهن من كل ناحية ثمان ولكل واحدة طرفان واذا ادبرت صارت الاطراف ثمانية اي السمية لها في بطنها عكن اربع وترى من ورائها لكل عكمة طرفان ( قلت ) العكمة داء الطي الذي في البطن من السمن وقال ابن حبيب عن مالك في معنى قوله تقبل باربع وتدبر ثمان ان اعكاسها يعطف بعضها على بعض في بطنها اربع طرائق وتبلغ الى خاصرتها في كل جانب اربع ولا رادة العكن ذكر الاربع والثمان والا فلو اراد الاطراف لقال ثمانية - وقوله لا يدخلن هؤلاء عليكم وفي رواية الكشيبي عليكن وهي رواية مسلم وقال الملب انما حجبه عن الدخول على النساء لما سمعه يصف المرأة بهذه الصفة التي تمسح قلوب الرجال فتمعه لئلا يصف الارواح للناس فيسقط معنى الحجاب انتهى وبقال انما كان يدخل عليهن لانهن يعتقدنه من غير اولى الاربة فلما وصف هذا الوصف دل على انه من اولى الاربة فاستحق الميع لدفع فساده وغير اولى الاربة هو الابله العنين الذي لا ينطن به حاسن

حَمَلْتُ حَبْرًا ثَقِيلًا فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَقَطَ عَنِّي تَوْبِي فَلَمْ أَسْتَطِعْ أَخْذَهُ فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عِرَاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ عائشة قالت ما نظرتُ أو ما رأيتُ فرَجَ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ قطُّ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه ﴿ وعن ﴾ أبي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مُحَاسِنِ امْرَأَةٍ أَوْ لَمْ يَغْضُ بَصَرَهُ إِلَّا أَحْدَثَ اللَّهُ لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ حَلَاوَتَهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ بَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ النَّازِرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِبْرَاهِيمَ

﴿ باب الولي في النكاح واستئذان المرأة ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لَا تَنْكِحُ الْأَيِّمَ حَتَّى تَسْتَأْمَرَ وَلَا تَنْكِحُ الْبِكْرَ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم

النساء ولا ارب له وبين والارب بالكسر الحاجة والله اعلم ( عمدة القاري ) قوله لا تمشوا عراة عم الخطاب بعد الخصوص في قوله خذ عليك ثوبك دلالة على ان الحكم عام لا يختص بواحد دون واحد ( ط ) قوله الا احدث الله له عبادة الحديث لوح صلى الله عليه وسلم بهذا الى معنى قوله تعالى ( قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم ) فان الزكاة اما التنمية او الطهارة والطهارة منتبهة الى السوايا ولا تقوم في الانسان اكمل وافضل من ان يفتح الله عليه باب ما خلق لاجله من العبادة وكما ان يجد العابد حلاوتها ويزول عنه تعب الطاعة وتكاليفها الشاقة عليه وهذا المقام هو الذي اشار اليه صلوات الله عليه بقوله وقرة عيني في الصلاة وارحنا يا بلال والله اعلم ( ط ) قوله لعن الله الناظر اي بالقصد والاختيار والمنظور اليه اي من غير عذر واضطرار وحذف المفعول ليعم جميع ما لا يحوز النظر اليه تفخيما لشأنه ( ق )

﴿ باب الولي في النكاح ﴾

قال تعالى ( وانكحوا الايامى منكم ) وقال تعالى ( ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ) وقال تعالى ( فاذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن ) قال الامام البخاري دخل فيه الثيب والبكر قوله لا تنكح الايم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى يستأذن واذنهما الصموت الاستتار والانتار المشاورة على هذا فسرهن كتاب اهل اللغة ولا وجه لمله على التشاور في هذا الحديث لكون الاستئذان حيث ابلغ منه وقد علمنا ان الثيب اتم تصرفا في نفسها فمعنى الاستتار فيه طلب الامر من قبلها كما ان الاستئذان طلب الاذن والامر بالشئ التقدم به ولا يكون الا بنطق والاذن في الشئ الاعلام باجازته والرخصة فيه

قَالَ الْإِيمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ  
 الثَّيِّبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ وَإِذْنُهَا سُكُونُهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الثَّيِّبُ  
 أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ يَسْتَأْذِنُ أَبُوهَا فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ \* خَنْسَاءَ بِنْتِ خِذَامٍ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَيِّبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ نِكَاحَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ مَاجَةَ نِكَاحَ أَبِيهَا  
 \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعٍ سِنِينَ وَزَفَّتْ  
 إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعٍ سِنِينَ وَلَعِبَهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانِي عَشْرَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

والسكوت عنه ينوب مناب القول ويستدل به على الرضا لاسيما في هذه القضية لان الغالب من حال الابكار  
 ان لا يدين ارادة السكاح من انفسهن حياء وافة وكان ذلك امرا معهودا فلما انزل اليه صلى الله عليه وسلم  
 الصيات منها منرلة صريح الادب واشتهر علم ذلك في الامة صار الصموت في ادنها شرعا مشروعا والصيات  
 والصموت والصمت كلها مصدر صمت وبثتها ورد الحديث وهي هذا الحديث وادبها الصموت وفي حديث ابن  
 عباس واذنها صماتها وفي بعض طرقه وصمتها اقرارها والثيب المرأة التي دخل بها وكذلك الرجل الذي قد دخل  
 بامرأته يقال رجل ثيب وامرأة ثيب الذكر والاشئ فيه سواء واصله من ثاب الرجل يثوب وثوبا وبانا اي  
 رجع بعد ذهابه والبكر هي التي لم تفتض سميت بذلك استشارا ناثيب لقدمها عليها فيما يراد له النساء واصل  
 الكلمة البكرة التي هي اول الهار ومنه حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ الايم احق بنفسها من وليها  
 الحديث الايم فيما يتعارفه اهل اللسان الذي لا زوج له من الرجال والنساء يقال رجل ايم سواء كان تزوج من  
 قبل او لم يتزوج وامرأة ايم ايضا بكرا كانت او ثيبا ويدل عليه قوله سبحانه ( وانكحوا الايامى منكم )  
 وانما قيل للامراة ايم ولم يقل ايمة لان اكثر ذلك لاساء فهو كالستعار الرجال وفسر جميع اهل العلم الايم في  
 هذا الحديث بالثيب وزعموا انه فيها خاصة لانها ذكرت في مقابلة البكر واراها انما ذهبوا الى ذلك فرارا  
 من القول بولاية المرأة على نفسها يلزمهم في البكر ما يلزمهم في الثيب ثم انهم وجدوا في بعض طرق هذا  
 الحديث من غير وجه الثيب احق بنفسه افردوا الايم اليه في المعنى ويقولون ان ذلك من بعض الرواة في رواية  
 الحديث المعنى فحسب ان الثيب يسد مسد الايم فرواه كذلك فعلى الوجه الذي ذكرنا من انه العرب واستدللنا  
 عليه من الكتاب الايم هي المرأة التي لا زوج لها بكرا كانت او ثيبا وانما افرد البكر في الاستيدان لان البكر  
 والثيب وان اجتمعا في حكم الولاية فانها تفترقان في حكم الاستيدان قلت وفي بعض طرق هذا الحديث  
 من كتاب مسلم والبكر يستأذنها ابوها في نفسها والامر بالاستئذان الاب منها وهو اقوى الاولياء ولاية يؤيد  
 الوجه الذي ذكرناه ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قولها ولعبها جمع لعبة اراد تماكنت  
 تلعب به وفيه اباحة لعب الجوارى بهن ولم يثبت كونها صورا محرمة ( لمعات ) قوله وعن خنساء بنت خدام ان  
 اباها زوجها وهي ثيب الحديث وفي سنن ابي داود والسائي وابن ماجه ومسنده الامام احمد من حديث ابن  
 عباس رضي الله تعالى عنها ان جاريه بكرا اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ان اباها زوجها

**الفصل الثاني** \* عن \* أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نكاح إلا بولي رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارقطني \* وعن \* عائشة أن

رهي كارهة فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم وهذا حديث صحيح قيل والصواب انه مرسل قال ابن القطان حديث ابن عباس صحيح وليست هذه المرأة خنساء بنت خدام التي اخرج حديثها البخاري فانها كانت ثيبا وهذه كانت بكرًا قال والدليل على التعدد ما رواه الدارقطني في حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم رد نكاح بكر وثيب انكحها ابوها وهما كارهتان انتهى وهو باسناد ضعيف ( قلت ) وقد جاء من مرسل ابي سلمة فيما اخرجه سعيد بن منصور في سننه حدثنا ابو الاحوص عن عبد العزيز بن رفيع جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابي انكحني رجلا وانا كارهة فقال لا ييها لا نكاح لك اذهبي فانكحي من شئت نال الحافظ وهذا مرسل حيد ( كذا في فتح القدير وعقود الجواهر ) واخرج الدارقطني عن شعيب بن اسحق عن الاوزاعي عن عطاء عن جابر ان رجلا زوج ابنته وهي بكر من غير امرها فانت النبي صلى الله عليه وسلم ففرق بينهما وفي سنن السائي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها اخبرت ان فتاة دخلت عليها فقالت ان ابي زوجني ابن اخيه ليرفع خبيسته وانا كارهة فقالت اجلسي حتى ياتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فارسل الى ابيها فجعل الامر اليها فقالت يا رسول الله قد اجزت ما صنع ابي وانما اردت ان اعلم النساء ان ابس الى الآباء من الامر ففيه دليل من جهة تقريره صلى الله عليه وسلم نولها ذلك - وحمله على ان ذلك لعدم الكفاية خلاف الاصل مع ان العرب انما يعتبرون في الكفاية السب والزوج كان ابن عمها والله اعلم ( ملخص من فتح القدير ) قوله لا نكاح الا بولي اعلم انه لا يجوز ان يحكم في النكاح النساء خاصة لقصان عقلمن وسوء فكرهن فكثيرا ما لا يهتدين المصلحة ولعدم حماية الحسب منهن غالبا فرما رغبين في غير الكفو وفي ذلك عار على قومها فوجب ان يحمل الاولياء شيء من هذا الباب لتسد المفسدة وايضا فان السنة العاشية في اللبس من قبل ضرورة جلية ان يكون الرجال قوامين على النساء ويكون بيدم الحل والعقد وعليهم التفقات وانما النساء عوان ( اي اساري ) بايديهم وهو قوله تعالى ( الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ) الآية وفي اشتراط الولي في النكاح تنويه امرم واستبداد النساء بالنكاح وقاحة منهن منشاها قلة الحياء واقتضاب على الاولياء وعدم اكتراث لهم وايضا يجب ان يميز السكاح من السفاح بالتشهير واحق التشهير ان يحضره اولياءها وقال صلى الله عليه وسلم لا تنكح الثيب حتى تستامر ولا البكر حتى تستاذن واذن الصموت - وفي رواية البكر يستاندها ابوها - اقول لا يجوز ايضا ان يحكم الاولياء فقط لانهم لا يعرفون ما تعرف المرأة من نفسها ولان حارة المقد وقاره راجعان اليها والاستئثار طلب ان تكون هي الآمرة صريحا والاستئذان طلب ان تاذن ولا تمنع وادناه السكوت وانما المراد استئذان البكر البالغة دون الصغيرة كيف ولا راي لها وقد زوج ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عائشة رضي الله عنها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست سنين والله اعلم ( كذا في حجة الله البالغة ) وقال الحافظ الثوري بشق رحمة الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم الا بولي وجه هذا الحديث عند ابي حنيفة رحمة الله عليه على تقدير ثبوته ان ياول على المراد منه النكاح الذي لا يصح الا بعقد ولي بالاجماع كعقد نكاح الصغيرة والمجنونة والامة وعلى هذا في الطرف الآخر وقيل المراد منه في السكاح وقد ريف بعض اهل العلم هذا التاويل

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ  
فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَهِيَ الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا فَإِنْ اشْتَجَرُوا  
فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ

وقال إنما يتأتى ذلك في العبادات والقرب التي لها جهتان في الجواز من ناقص وكامل وأما المعاملات التي لها جهة واحدة فإن النفي يوجب فيها الفساد أو كلاماً هذا معناه قلت أن هذا القائل قصد بنفي السكال ارتهان العقد بما عسى أن ينقصه بعد الإبرام من اعتراض الولي فيما له فيه حق الاعتراض فإذا عقد برضاه انتفى منه هذه القصة وهذا كلام صحيح وقد قيل غير ما ذكرناه من التأويل وأما أحوجهم إلى ذلك طلب التوفيق بين هذا الحديث وبين حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم الأيم أحق بنفسها من وليها وحديث ابن عباس حديث صحيح متفق على صحته لا يقاومه حديث أبي موسى إذ فيه لاهل السند مقال لما وجه فيه من الاختلاف فقد روي تارة عن أبي موسى وتارة عن برزة منقطعاً ومن رواه كذلك سفيان الثوري وشعبة روياه عن أبي إسحاق عن أبي بردة ومدار هذا الحديث على أبي إسحاق وقد رواه بعضهم عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي بردة ولم يذكر فيه أبا إسحاق ومنه حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل الحديث قد تكلم بعض أهل الحديث في هذا الحديث وذكر في رواية ابن خديج هذا الحديث عن سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة أن ابن جريح قال سألت الزهري عنه ولم يعرفه قلت وقد سبق القول فيما يخالفه من حديث ابن عباس وقد روي أيضاً عن عائشة رضي الله عنها ما يخالف حديثها هذا مع صحته ذلك وضعف هذا وذلك أنها روجت بنت أخيها حفصة بنت عبد الرحمن المذنب بن الزبير وعبد الرحمن غائب بالشام فلما قدم عبد الرحمن قال إني لم يفتات عليه في أمر بناته فكلمت عائشة المذنب فقال ذلك بيد عبد الرحمن فقال عبد الرحمن ما كنت أرد أمراً قضيته الحديث وقد استدلل من يرى أن المرأة أحق بنفسها بهذا الحديث فقال أني يستقيم لنا القول بسماع عائشة رضي الله عنها هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد صنعت في ابنة أخيها ما صنعت حتى احلرت فيه التملك الذي لا يؤذن فيه إلا عن صحة السكاح وثبوته اللهم إلا أن يكون قد علمت أن المراد منه ما لا يخالف صنيعها ذلك فيأول على ما أول حديث أبي موسى وفي كتاب أبي عيسى امرأة تسكت بغير إذن وليها وفي كتاب أبي داود بغير إذن مواليها وهذا أكثر وأشبه وعلى هذا يحتمل أن المراد عن امرأة هو الأمة فكأنه قال أيما أمة واعتمد على ما بينه بقوله بغير إذن مواليها فيكون مثل حديثه أيما عبد تزوج بغير إذن مواليه وما يدل على اختيار رواية كتاب أبي داود نسق الكلام فإن تشاجروا وفي كتاب أبي عيسى فإن اشتجروا وهما سيان يقال اشتجر القوم وتشاجروا أي تنازعوا واختلفوا ولا نزاع في أن الضمير راجع إلى الموالي أو الأولياء وقد الخطابي يريد تشاجر العضل والمائة في العقد دون تشاجر المشاحة في السبق قلت واري قوله فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له مشكلاً جداً لانه يحكم بانتفاء الولي مع وجوده إلا أن يقال أنه ارل التي وقعت المشاجرة فيها بين مواليها منزلة من لا ولي لها في الحكم فيقوم السلطان مقام الولي في النظر لها والاعتراض عليها (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال العلامة القسطلاني قوله تعالى ( فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالعرف ) وقوله تعالى ( فلا تمضوهن أن ينكحن أرواجهن ) وقوله تعالى ( حتى تنكح زوجاً غيره ) هذه الآيات تصرح

﴿ وعن ﴿ ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال البغايا اللاتي ينكحن أنفسهن  
بغير بينة والأصح أنه موقوف على ابن عباس رواه الترمذي ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البينة تستأمر في نفسها فإن صمتت فهو إذنهما وإن  
أبت فلا جواز عليهما رواه الترمذي وأبو داود والنسائي ورواه الدارمي عن أبي موسى  
﴿ وعن ﴿ جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبما عبد تزوج بغير إذن سيده فهو  
عاهر رواه الترمذي وأبو داود والدارمي

**الفصل الثالث ﴿ عن ﴿ ابن عباس قال إن جارية بكرأ أنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد كرت أن أباهاً زوجها وهي كارهة فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم  
رواه أبو داود ﴿ وعن ﴿ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزوج  
المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فإن الزانية هي التي تزوج نفسها رواه ابن ماجه  
﴿ وعن ﴿ أبي سعيد وابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد له  
ولده فليحسن اسمه وأدبه فإذا بلغ فبزوجته فإن بلغ ولم يزوجها فأصاب إنما**

ان الكاح يعقد بعارة النساء ومن قال لا يعقد بعارة النساء فقد رد البص - وقوله صلى الله عليه وسلم الام  
احق بنفسها من وليها متفق على صحته وقد قال البخاري لم يصح في باب الكاح حديث دل على اشتراط الولي  
في جواره وإن سلم يكون مخولاً على الامة والصغيرة انتهى ( كذا في ارشاد الساري ) قوله البعايا جمع بغية  
وهي الرابة من البعاء وهو الزى - والبية اما ان يراد به الشاهد ويدونه رنى عند الشافعي وابي حنيفة او من  
بيده النكاح من الولي فهو شبهة فسميتها بالبعايا تشديد وتعليق ويؤيد هذا الوجه الحديث الثاني في الفصل الثالث  
وفي شرح السنة في الحديث السابق فان دخل بها فلها المهر دلالة على ان وطئها شبهة يوجب مهراً ولا يجب بها  
الحد ويثبت بها اللبس فمن فعله عامداً عرر وذهب اكثر اهل العلم الى ان الكاح لا يعقد الا بنية وليس فيه  
خلاف ظاهر بين الصحابة ومن عدم من التابعين وعيرم الا قوم من المتأخرين كأبي ثور ( ط ) قوله البينة تستأمر  
المراد بها هالبالغة البكر من اليتامى سماها يتيمة باعتبار ما كانت كقوله تعالى ( وآتوا اليتامى اموالهم ) وفائدة  
التسمية بها مراعاة حقها والشفقة عليها في مراعاة الكفاة والصالح فان اليم مظنة الشفقة والرأفة والرحمة ( ط )  
قوله إما عبد تزوج بغير اذن سيده الحديث لما كان العبد مشغولاً بخدمة مولاه والنكاح وما يتفرع عليه من  
المواساة معها والتخلي بها ربما ينقص من خدمته فوجب ان يتوقف كاح العبد على اذن مولاه واما  
حال الامة فاولى ان يتوقف نكاحها على اذن مولاه وهو قوله تعالى ( فانكحوهن باذن اهلن ) والله اعلم



فَأِنَّمَا إِنَّمَا عَلَى أَبِيهِ \* وَعَنْ \* عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي التَّوْرَةِ مَكْتُوبٌ مَنْ بَلَغَتْ أَبْنَتُهُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَلَمْ يُزَوِّجْهَا فَصَابَتْ إِنَّمَا فَأَنْتُمْ ذَلِكَ عَلَيْهِ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب اعلان النكاح والخطبة والشرط ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* الرُّبَيْعِ بِنْتِ مَعْوِذِ بْنِ عَفْرَاءَ قَالَتْ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَيْثُ بَنِي عَلِيٍّ فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي كَمَا جَلَسَ مِنِّي فَجَعَلْتُ جُوزِيَّاتٍ لَنَا يَضْرِبْنَ بِالْذِّفِّ وَيَنْدُبْنَ مِنْ قَيْلٍ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ إِذْ قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَالَ دَعِي هَذِهِ وَقُولِي بِالَّذِي كُنْتُ تَقُولِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ زَفَّتْ أَمْرًا إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهُوَ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُمَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْهَا \* قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ وَبَنِي بِي فِي شَوَّالٍ فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَى عِنْدَهُ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عُمَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( حجة الله البالغة ) قوله وأما أمه على أبيه أي جزاء أمه عليه لتقصيره وهو محمول على الزجر والتهديد للبالغة والثنا كيد والله اعلم ( ق )

﴿ باب اعلان النكاح والخطبة والشرط ﴾

قال الله عز وجل ( محضين غير مسافحين ولا متخذين احداث ) وقال تعالى ( ولا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا قوله كما جالسك في الخطاب لمن يروي عنها قوله ويدين قال المطهر الدب عد خصال الميت ومحاسنه وفيه دليل على جواز اشاد الشمر ليس فيه فحش ولا كذب وانما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القائله بقولها وفيما نبي يعلم ما في غد للكرهه ان يسند اليه علم الغيب مما لم يقا لان الغيب لا يعلمه الا الله وان يوصف في اثناء اللعب والهرل لانه صلى الله عليه وسلم اجل واشرف من ان يذكر الا في مجالس الجد ( ط ) قوله ما كان معكم لهو ما باقية وهمزة الانكار مقدرة اي اما كان وفيه معنى التحضيض كما في حديث عائشة الا ارسلتم معهم من يقول انماكم الحديث وفي شرح السنة اعلان النكاح وحرب الدف فيه مستحب وقد روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف ( ط ) قوله فاي نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاء سببية اي كذبوا ما قالوا من ان التزوج في شوال سبب لعدم الحظ من الزواج فان رسول الله ﷺ قد تزوجني في شوال ولم يكن احظي مني فوضع الجملة الاستفهامية موضعه مزيدا للتقرير والثنا كيد كان احظي عنده مني اي اقرب اليه مني

أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُؤْفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَّتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتْرَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِمَسْتَفْرَغَ صَحْفَتَهَا وَلِتَنْكِحَ فَإِنَّ لَهَا مَا قُدِّرَ لَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

\* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ وَالشِّغَارِ أَنْ يَزُوجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزُوجَ أَلَا خَرُ ابْنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صِدَاقٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ لَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

واسعد به يقال حظيت المرأة بعد زوجها تخطى حظوة وحطوة بالكسر والضم اى سعدت ودنت من قلبه واحبها ( كذا في النهاية ) قال النووي فيه استحباب التزوج والدخول في شوال وقد نص اصحابنا عليه واستدلوا بهذا الحديث وقصدت عائشة رضي الله تعالى عنها رد ما كانت الجاهلية عليه وما يتخلله بعض العوام اليوم وكان اهل الجاهلية يتطيرون بذلك لما في اسم شوال من الاشالة وهو الرفع والله اعلم ( ط ) قوله احق الشروط مبتدأ خبره ما استحلتم به الفروج وقوله ان توفوا بدل من الشروط قل القاضي المراد بالشروط ههنا المهر لانه المشروط في مقابلة البضع وقيل جميع ما تستحقه المرأة بمقتضى الزوجية من المهر والنفقة وحسن المعاشرة فان الزوج التزمها بالبعد فكأنها شرطت فيه وقيل كل ما شرط الزوج ترغيا للمرأة في النكاح ما لم يكن محظورا والله اعلم ( ط ) قوله حتى ينكح او يترك اى اذا طلب احد تزوج امرأة فاجابه وليها فحيث يحرم ان يتزوج تلك المرأة احد حتى يترك الطالب الاول تزوجها او يأذن للطالب الثاني في تزوجها فان تزوج الثاني المرأة غير اذن الاول صح النكاح ولكن يأثم ( ط ) قوله لا تسأل المرأة طلاق اختها قال القاضي نهى المخطوبة عن ان تسأل الخاطب طلاق التي في نكاحها وسماها اختا لانها اختها في الدين لتعمل اليها وتحن عليها واستقباحا للحصاة المدهى عنها وقوله لتستفرغ صحتها اى تجعلها فارغة لفور يحظها فان ما قدر لها لا يزيد بذلك ( ط ) قوله ولتنكح باسكان اللام والحرم اى ولتنكح هذه المرأة من حظها وقال الطيبي ولتنكح عطف على لتستفرغ وكلاهما علة للنهي اى لا تسأل طلاق اختها لتستفرغ صحتها وتنكح زوجها هى المرأة ان تسأل الرجل طلاق زوجته لينكحها ويصير لها من نفقتها ومعاشرته ما كان للمطلقة فعبر ذلك باستفراغ الصنفه مجازا ولتنكح الزوج المذكور من غير ان تشترط طلاق التي قبلها ( كذا في ارشاد الساري ) في باب القدر وقال في باب الشروط التي لا تحل في النكاح قوله صلى الله عليه وسلم لا تسأل طلاق اختها المراد بها الاخوة في الدين ويؤيده في حديث ابي هريرة عند ابن حبان لا تسأل المرأة طلاق اختها فان المسلمة اخت المسلمة لتستفرغ صحتها اى تجعلها فارغة لتفوز بحظها من النفقة والمعروف والمعاشرة وهذه استعارة مستملحة تمثيلية شبه الصيب والبخت بالصفحة وحظوظها وتمتعها بما يوضع في الصفحة من الاطعمة اللذيذة وشبه الافتراق المسبب عن الطلاق باستفراغ الصفحة عن تلك الاطعمة ثم ادخل المشبه في جنس المشبه به واستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الالفاظ قاله الطيبي في شرح المشكاة فيها قرأته فيه وانما لها اى للمرأة التي تسأل طلاق اختها ما قدر لها في الازل

نَهَى عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله نهى عن متعة النساء يوم خيبر قال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى نكاح المتعة هو تزوج المرأة الى اجل وقد كان ذلك مباحا ثم نسخ والروايات تدل على انه ايسح بعد النبي ثم نسخت الاشارة فان هذا الحديث عن علي رضى الله تعالى عنه يدل على النبي عنها يوم خيبر وقد وردت اناحتها عام الفتح ثم نهى عنها وذلك بعد يوم خيبر وقفاه الامصار كلهم على المنع وما حكاه بعض الحموية عن مالك من الحوار فهو خطأ قطعا وقد قيل ان ابن عباس رجع عن القول باناحتها بعد ما كان يقول به اه وقال العلامة السدي رحمه الله تعالى سمي بذلك لان العرض منها عرد الاستمتاع دون التوالد وغيره من اعراض السكاح وهي حرام بالكتاب والسنة اما السنة فما ذكره المصنف وغيره واما الكتاب فقوله تعالى ( لا على ارواحهم او ما ملكت ايمانهم والمنتمتع بها ليس واحدا منها بالاتفاق ولا تحل اما انها ليست عملاوكة وطاره واما انها ليست بروحة فلان الرواح له احكام كالارث وغيره وهي معدومة بالاتفاق اه والحاصل ان الى صلى الله عليه وسلم رخص فيها اياما لحاجة ثم نهى عنها لارتفاع الحاجة وايضا في حريان الرسم به احتلاط الانساب لانهما بعد انقضاء تلك المدة تخرج من حيزه ويكون الامر بيدها فلا يدري ما تصنع وايضا من الامر الذي يتمير به السكاح من السماح للتزويج على المعاونة الدائمة ولا يوجد في ذلك المنفعة ثم ان الاستحار على عرد الصنع اسلاح عن الطبيعة الانسانية ووقاحة بمحبة الباطن السليم ( كذا في حجة الله البالغة مختصرا ) وقد اختلف العلماء في وقت تحريم سكاح المتعة والذي تحصل من ذلك ان اولها خيبر ثم عمرة القضاء كما رواه عبد الرزاق من مرسل الحسن البصري ومراسيله ضعيفه لانه يأخذ عن كل احد ثم المتح كافي مسلم لمصلحة احوارهم من يومكم هذا الى يوم القيامة ثم اوطاس كما في مسلم رخص لارسول الله ﷺ عام اوطاس في المتعة ثلاثا ثم نهى عنها لكنه يحتمل انه اطلق على عام الفتح عام اوطاس لقارنها لكن بعد ان يقع الاذن في عروة اوطاس بعد ان يقع التصريح قبلها بانها حرمت الى يوم القيامة ثم تنوك فيما احرجه اسحاق بن راهويه وان حبان من طريقه من حديث ان هريرة وهو ضعيف وعلى تقدير صحته فليس به اهم استمتعوا في تلك الحالة او كان الذي قديما فلم يطلع بعضهم فاستمر على الرحلة ولذلك قرر النبي صلى الله عليه وسلم النبي بالعص كما في رواية البخاري من حديث حار لمقدم النبي عنه ثم حجة الوداع كما عند ابي داود لكن اختلف فيه على الربيع بن سبرة والرواية عنه بانها في الفتح اصح واشهر فان كان حفظه فليس في سياق سوى مجرد النبي ولعله صلى الله عليه وسلم اراد اعادة النهي ليسمعه من لم يسمعه قبل وبقويه اهم كانوا حقا سائهم بعد ان وسع الله تعالى عليهم فتح خيبر من المال والسي لم يكدوا في شدة ولا طول عروبة فلم يبق صحيح صريح سوى حبر والفتح قال النووي والصواب المحار ان التحريم والاشارة كانا مرتين فسكان حلالا قبل خيبر ثم حرمت يوم خيبر ثم احدث يوم فتح مكة وهو يوم اوطاس لاتصالهما ثم حرمت يومئذ بعد ثلاثة ايام تحريما مؤبدا الى يوم القيامة واستمر التحريم قال القاضي عياض اتفق العلماء على ان هذه المتعة كانت سكاحا الى اجل لا ميراث فيها ووراثتها يحصل بانقضاء الاجل من غير طلاق ووقع الاحماع بعد ذلك على تحريمها من جميع العلماء الا الروافض وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنه يقول باناحتها وروي عنه انه رجع عنه والله اعلم ( كذا في الفتح والارشاد قوله لحوم الحمر الانسية قال في النهاية هي التي تألف البيوت والمشهور فيها كسر الهمزة منسوبة الى الانس وهو بدو آدم والواحد انسي وفي كتاب ابي موسى ما يدل على ان الهمزة مصمومة من الانس بضم

﴿ وعن سلمة بن الأكوع قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها رواه مسلم ﴾

الهمزة ضد الوحشة ( زهر الربى ) قوله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها أوطاس واد من ديار هوازن قسم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم وذلك بعد الفتح وكان ذلك في غزوة حنين فان سأل عن احاديث المتعة فقال تروون في حديث سلمة انه رخص فيها عام أوطاس ثم نهى بعد ثلاث وتروون في حديث سبرة بن معبد الجبلي انه هبى يوم الفتح عن متعة النساء وتروون من حديث علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم هبى عن متعة النساء يوم خيبر وتروون عن جابر انه قال كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الايام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر حتى هبى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث وفي حديث ابي نضرة كبت عبد جابر بن عبد الله فاتاه آت فقال ان ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين متعة السكاح ومتعة الحج كما سياتي فقال جابر فعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهانا عنهما عمر فلم يعدلها وتروون ايضا عن سبرة بن معبد امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم نخرج منها حتى نهانا عنها وكل هذه احاديث صحاح فكيف التوفيق بينهما فالخواب ان يقال المتعة كانت من الانكحة التي لا ينفقونها في الحاهلية فلما جاء الله بالاسلام لم يبين لهم فيها حكم حتى كان يوم خيبر فنهوا عنها ونودي فيهم بذلك على ما في حديث علي رضي الله عنه ويحتمل انهم كانوا قد رخصوا فيه قبل ذلك ثم نهوا عنه وهي حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كما عرو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لنا نساء قلنا الا نستحصى فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا ان ننكح المرأة ناثواب الى اجل ويحتمل ان الرخصة كانت بعد ذلك ثم انه بعد الهبى عنها عام خيبر رخص فيها عام أوطاس على ما في حديث سلمة وكان الفتح ووقعة هوازن في عام واحد فلا احلاف بين حديث سلمة وسبرة وقول سلمة رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس في المتعة بدل على تقدم الهبى واما حديث جابر كنا نستمتع فان الامر فيه محمول على ان النبي لم يبلغه الى زمان عمر رضي الله عنه وتأويل قوله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر اي نرى ذلك جائزا في زمان ابي بكر وذلك غير مستبعد فان عبد الله بن مسعود مع عرارة علمه وقدمه صحبته ومدامته خفى عليه نسخ الطبق فلا تنكر ان يكون جابر لم يعلم بذلك حتى بلغ عمر رضي الله عنه ما كان من عمرو بن حريث فاعلظ القول ورأى فيها العقوبة واعلم الحاهل بها حتى استفاض علم ذلك في الامة ونقله الآخر عن الاول وقد شهد بتحريمها جمع من علماء الصحابة فمن ذلك ما صح عن علي رضي الله عنه وابي وغيرهم الكبير على ابن عباس وقد صح عن سبرة بن معبد انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اني كنت ادنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك الي يوم القيامة الحديث ولما علم به ابن عباس رجع عن فتواه وكان ابن عباس قاس امر المضطر الى قضاء الشهوة على امر المضطر الى الميتة ولم يبلغه فيها نص وقد استبان ذلك من قوله لسعيد بن جبيرة قال له اتدري ما صنعت وبما افيت والله ما بهذا افيت ولا هذا اردت ولا احللت الا مثل ما احل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير فان قيل لم يكن ابن عباس اكثر الناس ملازمة لعمر فكيف التمس عليه امر المتعة الى زمان ابن الزبير قيل يحتمل انه حسب ان عمر نهى عن ذلك رأيا واجتهادا او نهى عنها غير المضطر (فان قيل) فاذا كانت متعة السكاح محرمة بالنص واجمعت

**الفصل الثاني** \* عن \* عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في الصلاة والتشهد في الحاجة قال التشهد في الصلاة التحيات لله وأصلواته والطيات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله والتشهد في الحاجة أن الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يده الله فلا مضيل له ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ويقرأ ثلاث آيات يا أيها

الصحابه على تحريمه على ما ذكرتم فلم قرن عمر رضي الله تعالى عنه بينها وبين متعة الحج في الهي ومتعة الحج لم يختلف احد في جوازها (قيل) انما قرن بينهما لاشتراكهما في التسمية وان كان النهي في احدهما من جهة التحريم وفي الاخرى من طريق النظر الى الاتم والاولى ولم يفقر فيها الى بيان يميز احدهما عن الاخرى لمعرفته السامعين ثم انه نهى عن متعة الحج في صيغتين احدهما رآها من المكركب والاخر نهى عنها من طريق المصلحة فالاولى هي التي صنعتها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث رفضوا الحج وجعلوه عمرة ولم يكن ذلك لغیرهم عرفاء من الاحاديث التي وردت فيه فمنها حديث بلال بن الحرث المزني رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة او لمن بعدنا قال بل لكم خاصة والى ذلك اشار ابو در رضي الله تعالى عنه بقوله لا يصلح المتعتان الا لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم منعة النساء ومتعة الحج فهذه الصيغة هي التي قابلها عمر رضي الله تعالى عنه بالكبر واوعدها عليها والاخرى كان ينهى عنها ليل لا يتخذها الناس درية الى ازالة النفث وقضاء حاجة النفس بين الاحرامين فان الطباع مالة الى ايشار الرخص ورفض العزائم ويروى في الاول قول عمر رضي الله تعالى عنه المتعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نهى عنها واعاقب عليها متعة النساء ومتعة الحج وكيف نظن به وهو الامام العدل ان يعاقب على امر مشروع وعلى هذا يحمل قول جابر فقلناهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهانا عنه عمر فلم نعد لها ويدل على صحة ما ذهبنا اليه قول جابر فلم نعد لها ومعلوم ان الصحابة في زمان عمر وبعده كانوا يتمتعون بالعمرة الى الحج فاما التي لم يفعلها احد من الصحابة ثم من بعدهم بعد ان بينها لهم عمر هي المتعة التي خص بها الركب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع كما خصت متعة النكاح بمن كانوا في زمانه ممن اضر بهم الغلبة حتى استأذنوا في الحضا (فان قيل) قد ذكرتهما من حديث سبرة انه نهى يوم الفتح عن متعة النساء وكذلك اخرجه مسلم في كتابه وقد روي ابو داود في كتابه عن سبرة ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم حجة الوداع وقد ذكرتم من حديث سبرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا انها حرام من يومكم هذا الى يوم القيامة فكيف التوفيق بينهما (قلنا) يحتمل انه نهى عنها ايضا يوم حجة الوداع ليكون البالغ في الابلاغ والله اعلم) لذا شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى (ومن اراد تفصيل المقام وتوضيح المرام فليرجع الى كتاب احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي الجصاص وتفسير العلامة الآلوسى رحمه الله تعالى قوله الحمد لله نحمده ونستعينه كان اهل الجاهلية يخطبون قبل العقد بما يرونه من ذكر مفاخر قومهم ونحو ذلك يتوسلون بذلك الى ذكر المقصود والتنويه به وكان جريان الرسم بذلك مصلحة فان الخطبة مبناها على التشهير وجعل الشيء بمسمع ومرأى

الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُونُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا  
سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَزَّ فَوْزًا  
عَظِيمًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ  
فَسَّرَ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ سَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ بَعْدَ قَوْلِهِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ تَحْمَدُهُ وَبَعْدَ قَوْلِهِ  
مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا وَالدَّارِمِيُّ بَعْدَ قَوْلِهِ عَظِيمًا ثُمَّ يَتَكَلَّمُ بِحَاجَتِهِ وَرَوَى  
فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ مِنَ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أَمْرِ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَفْطَحَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ  
\* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَأَجْعَلُوهُ  
فِي الْمَسَاجِدِ وَأَضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْذُّفُوفِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ  
\* وَعَنْ \* مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبِ الْجُمَحِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصِّلْ مَا بَيْنَ  
الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الصَّوْتُ وَالْذَّفُ فِي النِّكَاحِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
\* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجْتَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

من الجمهور والتشهير مما يراد وجوده في النكاح لينتير من السماع وايضا فالحطه لا تستعمل الا في الامور المهمة  
والاهتمام بالنكاح وجعله امرا عظيما يدهم من اعظم المقاصد فابقي النبي صلى الله عليه وسلم اصلها وغير وصفها  
وذلك انه ضم مع هذه المصالح مصلحة ملية وهي انه ينبغي ان يضم مع كل ارتفاق ذكر مناسب له وينوه في  
كل محل بشعائر الله ليكون الدين الحق منشورا اعلامه وراياته ظاهرا اشعاره واماراته فسن فيها انواعا من  
الذكر كالحمد والاستعانة والاستغفار والتعوذ والتوكل والنشهد وآيات من القرآن و اشار الى هذه المصلحة بقوله  
كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء وقوله كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو اجذم وقال صلى الله عليه وسلم  
فصل ما بين الحلال والحرام الصوت والذف في النكاح وقال صلى الله عليه وسلم اعلموا هذا النكاح واجعلوه  
في المساجد واضربوا عليه بالذفوف اقول كانوا يستعملون الذف والصوت في النكاح وكانت تلك عادة فاشية  
فيهم لا يكادون يتركونها في النكاح الصحيح الذي ابقاه النبي صلى الله عليه وسلم من الانكحة الاربعة على ما  
بينته عائشة رضي الله تعالى عنها وفي ذلك مصلحة وهي ان النكاح والسفاح لما اتفقا في قضاء الشهوة ورضا الرجل

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ أَلَا تُتَعَيْنِينَ فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُحِبُّونَ الْغَنَاءَ رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ فِي صَحِيحِهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَنْكَحَتْ عَائِشَةُ ذَاتَ قُرَابَةٍ لَهَا مِنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَهْدَيْتُمُ الْفَتَاةَ قُلُوبَنَا نَعَمْ قَالَ أَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تُعْنِي قَالَتْ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزْلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ زَوْجَهَا وَلِيَانٌ فِيهِ لِلْأَوَّلِ مِنْهُمَا وَمَنْ بَاعَ يَمَاعًا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلْأَوَّلِ مِنْهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

**الفصل الثالث \* عَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ** قَالَ كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا أَلَا نَخْتَصِي فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتَعَ فَكَانَ أَحَدُنَا يَنْكِحُ الْمَرْأَةَ بِالثَّوْبِ إِلَى أَجْلِ ثُمَّ قرَأَ عَبْدُ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْرُجُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ

والمرأة وجب ان يؤمر بشيء يتحقق به المرق بينهما بادي الرأي بحيث لا يبقى لاحد فيه كلام ولا خفاء والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الاتعينين قال التوربشتي رحمه الله تعالى تغنى وغنى بمعنى وكلا الفعلين فيه حائر ويحتمل ان يكون على لفظة الغيبة خطاب لجماعة النساء المراد منه من يتغنى ذلك من الاماء والسفلة فان الحرائر من نساء العرب يستكفن من ذلك لا سيما في الاسلام وان يكون على خطاب الحضور لهن ويكون من اضافة الامر به والادن فيه ولا يحسن تفريد الخطاب ههنا اذ قد جل منسب الطيبات الصديقات القابات عن معاناة ذلك فانفسهن انتهى فيضبط على الاول من التفعّل وعلى الثاني من التفعيل والله اعلم (لمعات) قوله اهديتم الفتاة يقال هدى العروس الى اهلها واهداها زوجها فان كان من هدى مجردا فلمهزة للاستفهام وان كان من الاهداء مزبدا فيه فمهزة الاستفهام محذوفة والهواء ساكنة (لمعات) قوله ان الانصار فيهم غزل اي ميل الى الغنى وفي رواية شريك فقال هل بعثتم معها جارية تضرب بالدف وتغني قلت تقول ماذا قال تقول :

\* اتيناكم اتيناكم \* فحيانا وحيياكم \*  
\* ولولا الذهب الاحمر \* ر ما حلت واديبكم \*  
\* ولولا الخنطة السمرا \* ما سميت عذارىكم \*

والله اعلم (كذا في الفتح والارشاد) قوله ثم قرأ عبد الله يا ايها الناس الآية فيه اشارة الى انه كان يعتقد اباحتها كابن عباس الا انه رجح بقول سعيد بن جبير حين قال له لقد سارت بفتاك الركب ان قال فيه الشعراء قال ابن عباس وما ذاك قال قالوا :

\* قد قلت للشيوخ لما طال محبسه \* باصاح هل لك في فتوى ابن عباس \*  
\* هل لك في رخصة الاطراف آتية \* تكون مثواك حتى مصدر الناس \*

اللَّهُ لَكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابن عباس قال إنما كانت المتعة في أول الإسلام كان الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم فتحفظ له متاعه وتصلح له شية حتى إذا نزلت الآية إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم قال ابن عباس فكل فرج سواهما فهو حرام رواه الترمذي \* وعن \* عامر بن سعد قال دخلت على قرظة بن كعب وأبي مسعود الأنصاري في عرس وإذا جوار يغنين فقلت أي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بدر يفعل هذا عندكم فقالوا أجل إن شئت فاسمع معنا وإن شئت فاذهب فإنه قد رخص لنا في اللهو عند العرس رواه النسائي

﴿ باب المحرمات ﴾

## الفصل الأول \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال سبحان الله ما هذا افئت وما هي الا كالميتة والدم ولحم الخنزير ولا يحل الا للمصطر والعجب من الشيعة انهم اخذوا بقوله وتركوا مذهب علي رضي الله تعالى عنه في صحيح مسلم ان عليا رضي الله تعالى عنه سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يدين في متعة النساء فقال مهلا يا ابن عباس فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن يوم خيبر وعن لحوم الجمل الاسمية والله اعلم (ق) قوله وتصلح شية بفتح المعجمة وتشديد البحتية اي طبيخه يقال شوي اللحم شيئا فاشتوى قوله واذا جوار اي بنات صغيرات او مملوكات يغنين فقلت اي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصب الثنية على النداء وحذف النون للاضافة واهل بدر بالعطف على الماضي يفعل هذا اي التفتي عندكم قال الطيبي خصم به لان اهل بدر هم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار كانه قيل كيف يفعل هذا بين ايديكم وانتم من اجله الصحابة ولم تنكروا فهو بعيد منكم ومناف خالكهم (ق)

### ﴿ باب المحرمات ﴾

الاصل فيها قوله تعالى ( لا تنكحوا ما نكح آباءكم الى قوله والله غفور رحيم ) وقوله صلى الله عليه وسلم امسك اربعا وفارق سائرهن وقوله صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة على عمها الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب وقوله تعالى ( الزاني لا ينكح الزانية ) الآية اعلم ان تحريم المحرمات المذكورة في هذه الآيات كان امرا شائعا في اهل الجاهلية مسلما عندم لا يكادون يتركونه اللهم الا اشياء يسيرة كانوا ابتدعوها من عند انفسهم بغيا وعدوانا كسكاح ما نكح آباءهم والجمع بين الاختين وكانوا توارثوا تحريمها طبقة عن طبقة حتى صار لا يخرج من قلوبهم الا ان تمزج وكان في تحريمها مصالح جليلة فابقي الله عز وجل امر المحرمات على ما كان وسجل عليهم فيما كانوا تهاونوا فيه والاصل في التحريم امور ( منها ) جريان العادة بالاصطحاب والارتباط وعدم امكان لزوم الستر فيما بينهم وارتباط الحاجات من الجانبين على الوجه الطبيعي دون الصناعي فانه لو لم تجر السنة بقطع الطمع عنهن والاغراض عن الرغبة فيهن لما اجت مفسدات تخصي



وانت ترى الرجل يقم بصره على محاسن امرأة اجنبية فيتولدها ويقتحم في المالك لاجلها فما ظلك فيمن يخلو معها وينظر الى محاسنها ليلا وتهارا وايضا لو فتح باب الرغبة فيهن ولم يسد ولم تقم اللائمة عليهم فيه افضى ذلك الى ضرر عظيم عليهن فانه سبب عضلهم اياهن عمن يرغبن فيه لانفسهن فانه يبدنهم امرهن واليهن انكاحهن وان لا يكون لمن ان نكحوهن من يطالبهم عنهن حقوق الزوجية مع شدة احتياجهن الى من يخاصم عنهن ونظيره ما وقع في اليتامي كان الاولياء يرغبون في ما لهم وجمالهم ولا يوفون حقوق الزوجية فنزل ( وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامي فانكحوا ما طاب لكم من النساء ) الآية بينت ذلك عائشة رضي الله تعالى عنها وهذا الارتباط على الوجه الطبيعي واقع بين الرجال والامهات والبنات والاخوات والعمات والحالات وبنات الاخ وبنات الاخت ( ومنها الرضاعة ) فان التي ارضعت تشبه الام من حيث انها سبب اجتماع امشاج بنيتها وقيام هيكله غير ان الام جمعت خلقته في بطنها وهذه درست عليه سد رمقه في اول نشأته فهي ام بعد الام واولادها اخوة بعد الاخوة وقد قاست في حضاته ما قاست وقد ثبت في ذمته من حقوقها ما ثبت وقد رأت منه في صفره ما رأت فيكون تملكها والثوب عليه مما تمجه الفطرة السلمية وكم من بهيمة عجماء لا تلتفت الى امها او الى مرضعتها هذه اللفتة فما ظلك بالرجال وايضا فان العرب كانوا يسترضعون اولادهم في حي من الاحياء فيشرب فيهم الوليد ويخالطهم كمخالطة المحارم ويكون عندم للرضاعة لحمه كلحمه النسب فوجب ان يحمل على النسب وهو قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة ( ومنها الاحتراز ) عن قطع الرحم بين الاقارب فان الضرتين تتحاسدان وينجر البغض الى اقرب الناس منها والحسد بين الاقارب اخنع واشنع وقد كره جماعات من السلف ابنتي عم لذلك فما ظلك بامرأتين ايها فرض ذكرنا حرمت عليه الاخرى كالأختين والمرأة وعمتها والمرأة وختلتها ونبي النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا يجمع بين المرأة وعمتها الحديث على وجه المسئلة ( ومنها المصاهرة ) فانه لو جرت السنة بين الناس ان يكون للام رغبة في زوج بنتها وللرجال في حلال الابناء وبنات نسائهم لافضى الى السعي في فك ذلك الربط او قتل من يشع به وان انت تسمعت الى قصص قدماء الفارسيين واستقرأت حال اهل زمانك من الذين لم يتقيدوا بهذه السنة الراشدة وجدت امورا عظاما وممالك ومظام لا تحصى وايضا فان الاصطحاب في هذه القرابة لازم والستر متعذر والتحاسد شنيع والحاجات من الجانيين متنازعة فكان امرها بمنزلة الامهات والبنات او بمنزلة الاختين ( ومنها العدد ) الذي لا يمكن الاحسان اليه في العشرة الزوجية فان كثيرا ما يرغبون في جمال النساء ويتزوجون منهن ذوات عدد ويستأثرون منها حظية ويتركون الاخرى كالمعلقة فلا هي مزوجة حظية تقر عينها ولا هي ام يكون امرها بيدها ولا يمكن ان يضيق في ذلك كل تضيق فان من الناس من لا يحصنه فرج واحد واعظم المقاصد التناسل والرجل يكفي لتلقيح عدد كثير من النساء وايضا فالاكثر من النساء شيمة الرجال وربما يحصل به المباهاة فقدر الشارع باربع وذلك ان الاربع عدد يمكن لصاحبه ان يرجع الى كل واحدة بعد ثلاث ليال وما دون ليلة لا يفيد فائدة القسم ولا يقان في ذلك بات عندها وثلاث اول حد كثرة وما فوقها زيادة الكثرة وكان للنبي صلى الله عليه وسلم ان ينكح ما شاء وذلك لان ضرب هذا الحد انما هو لدفع مفسدة غالبة دائرة على مظنة لا لدفع مفسدة عينية حقيقية والنبي صلى الله عليه وسلم قد عرف المثة اي العلامة فلا حاجة له في المظنة وهو مأمون في طاعة الله تعالى وامثال امره دون سائر الناس ( ومنها ) اختلاف الدين وهو قوله تعالى ( ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ) الآية وقد بين في هذه الآية ان المصلحة المرعية في هذا الحكم هو ان صحبة المسلمين مع الكفار وجريات

لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة رواه البخاري \* وعن عائشة قالت جاء عمي من الرضاعة فاستأذن علي فأبيت أن آذن له حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال إنه

المواساة فيما بين المسلمين وبينهم لاسيما على وجه الارذواج مفسدة الدين سبب لان يدب في قلبه الكفر من حيث يشعر ومن حيث لا يشعر وان اليهود والنصارى يتقيدون بشريعة سماوية قانون باصول قوانين التشريع وكلياته دون المجوس والمشركيين فمفسدة صحبتهم خبيثة بالسبب الى عيرون وان الزوج قاهر على الروجة قيم عليها وانما الزوجات عوان بايديهم فاذا تروح المسلم الكناينة حلف الفساد من حق هذا ان يرخص فيه ولا يسدد كتشديد سائر اخوات المسئلة (ومنها) كون المرأة لامة لا آخرا ولا يمكن تحصيل رجها بالسبب الى سيدها ولا اختصاصها بها بالسبب اليه الا من جهة التعويض الى دينه وامانته ولا حائر ان يسد سيدها عن استخدامها والتجلي بها فادن ذلك ترجيح اصعب للمكين على اقوامها فان هالك ملكين ملك الرقة وملك البصع والاول هو الاقوى المشتمل على الآخر المستتبع له والثاني هو الضعيف المدروح وفي اقتضاب الاذن للاعلى قلب الموضوع وعدم الاختصاص بها وعدم امكان دب الطامع فيها هو اصل الزنا وقد اعترى النبي صلى الله عليه وسلم هذا الاصل في تحريم الانكحة التي كان اهل الحاهلية يتعاملونها كالاستبصاع وغيره على ما بينته عائشة رضي الله تعالى عنها فاذا كانت فتاة مؤمنة بالله محصنة فرحها واشتدت الحاجة الى نكاحها لخافة العنت وعدم طول الحرة خف الفساد وكانت الصرورة والصرورات تبيح المحظورات (ومنها) كون المرأة مشغولة بنكاح مسام او كافر فان اصل الرنا هو الارحام على الموطوءة من غير اختصاص احدهما بها وغير قطع طمع الآخر فيها ولذلك قال الرهري رحمه الله تعالى ويرجع ذلك الى ان الله تعالى حرم الرنا واصاب الصحابة سبابا وتخرجوا من عشيائهم من اجل ازواجهم من المشركيين فانزل الله تعالى (والمحصنات من النساء الا ما ملكتم ايتاسكم) اي من حلال لكم من جهة ان السبي قاطع لطمعه واختلاف الدار مانع من الارحام عليها ووقوعها في سهمه مخصص لها به (ومنها) كون المرأة زانية مكتسبة بلزنا فلا يجوز نكاحها حتى تتوب وتقطع عن فعلها ذلك وهو قوله تعالى (الزانية لا ينكحها الا زان او مشرك) والسريه ان كون الزانية في عصمتها وتحت يده وهي باقية على عادتها من الرنا ديونيتها وانسلاخ عن الفطرة السليمة وايضا فانه لا يأمن من ان تلحق به ولد غيره (ولما) كانت المصلحة من تحريم الحرمات لا تتم الا بجعل التحريم امرا لازما وخلقها جلبا بعملة الاشياء التي يستنكف منها طبعها وجب ان يؤكد شهرتها وشيوعها وقبول الناس لها فاقامة لائمة شديدة على اهمال تحريمها وذلك ان تكون السنة قتل من وقع على ذات رحم محرم منه بنكاح او غيره ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من تروج بامرأه ابيه ان يؤتى برأسه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله لا يجمع بين المرأة وعمتها الحديث قال الترمذي العمل على هذا عند عامة اهل العلم لانعلم بينهم اختلافه لا يحل للرجل ان يجمع بين المرأة وعمتها او خالتها ولا ان تنكح المرأة على عمتها او خالتها وقال ابن المنذر لست اعلم في منع ذلك اختلافا اليوم وانما قال بالجهة ارفقة من الخوارج (فتح الباري) قوله يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة وفي رواية الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة

عَمَّكَ فَإِذَا ذِي لَهُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ عَمَّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ وَذَلِكَ بِمَا ضُرِبَ عَلَيْنَا الْحِجَابُ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عليٍّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حِمْزَةٌ فَإِنِّي أَجْعَلُ  
فِتْنَةً فِي قُرَيْشٍ فَقَالَ لَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ حِمْزَةَ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا  
حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا تُحْرِمُ الرِّضْعَةَ أَوْ رَضْعَتَانِ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةُ قَالَ لَا تُحْرِمُ الْمَصَّةَ وَالْمَصْتَانِ  
وَفِي أُخْرَى لِأُمِّ الْفَضْلِ قَالَ لَا تُحْرِمُ إِلَّا مِلَاحَةً أَوْ إِمْلَاجَتَانِ هَذِهِ رِوَايَاتُ مُسْلِمٍ

أى وتبيح ما تبيح وهو بالاحتماع فيما يتعلق بتحريم النكاح وتوابعه وانتشار الحرمة بين الرضيع وأولاد  
المرضة وتنزيلهم منزلة الأقارب في حوار النظر والحلوة والمسافرة ولكن لا يترتب عليه باقي أحكام الأمومة من  
التوارث ووجوب الاضيق والعنق بالملك وحسب ذلك ( مسج الباري ) قوله انه عمك فليلج عليك في شرح  
السنة فيه دليل على ان ابن العجل يحرم حتى تثبت الحرمة في حبة صاحب اللبن كما تثبت في جانب المرصعة فان  
البي صلى الله عليه وسلم اثبت عمومة الرضاع والحقها بالنسب ( ط ) قوله هل لك في ست عمك لك خبر ممتدأ  
مخدوف وفي متعلق به اى هل لك رغبة فيها ( ط ) قوله الاملاحة والاملاحتان قال القاضي الملج تناول الصبي  
الثدي ومصه يقال مايج الصبي امه واملحت المرأة صبيها والاملاحة المرة الواحدة واحتلف العلماء في قدر  
ما يحرم من الرضاع فذهب اكثر اهل العلم الى ان قليل الرضاع وكثيره سواء في التحريم منهم ابن عمرو بن  
عباس وابن المسيب وعروة بن الزبير والرهري والثوري ومالك والاوزاعي واس المباركوكي واصحاب  
ابي حنيفة لعوم قوله تعالى ( وامهاتكم التي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة ) وفرق قوم بين القليل والكثير  
لهذا الحديث وامثله فقالت عائشة وغيرها من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وابن الزبير لا يثبت التحريم ناقل  
من خمس رضعات واليه ذهب الشافعي واسحق لما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت كانت فيما  
انزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسجن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهي فيما يقرأ من القرآن وذهب ابو ثور وابو عبيد وداؤد الى انه لا يحرم اقل من ثلاث رضعات لمفهوم قوله  
لا تحرم الرضعة والرضعتان ومفهوم العدد ضعيف وللفارق ان يجب عن الآية ان الحرمة فيها مرتبة على الامومة  
والاخوة من حبة الرضاع وليس فيها ما يدل على انها يحصلان بالرضعة الواحدة وقول عائشة رضي الله تعالى عنها  
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرأ من القرآن مؤول ناه كان يقرأه من لم يبلغه النسخ حتى  
بلغه فتركه لان القرآن محفوظ من الزيادة والنقصان وهذا من جملة ما نسخ لفظه ومعناه والله اعلم كذا قاله  
الطبري رحمه الله تعالى في شرحه وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى ذهب علي وابن مسعود وابن عمر وابن  
عباس وسعيد بن المسيب والحسن وعطاء ومكحول وطائفة واصحابه والليث بن سعد  
ومالك والاوزاعي والثوري الى ان قليل الرضاع وكثيره سواء في الحرمة لاطلاق الآية وهو المشهور عن  
احمد ( كذا في عمدة القاري ) والحواب عن حديث الاملاحتين وحديث عائشة في خمس رضعات ان التقدير

﴿ وعن عائشة قالت كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن ثم نسخن بخمسين معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرأ من القرآن أن رواه مسلم ﴾ وعن عائشة ﴿ أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها رجل فكانته كره ذلك فقالت إن أخي فقال أنظرون من إخوانك فإنا نأمر الرضاعة من المجاعة متفق عليه

مطلقا منسوخ صرح بنسخه ابن عباس رضي الله تعالى عنها حين قبل له أن الناس يقولون أن الرضعة لا تحرم فقال كان ذلك ثم نسخ وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال آله امر الرضاع إلى أن قليله وكثيره يحرم والله أعلم ( كذا في فتح القدير ) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى أكثر الفقهاء ذهبوا إلى أن قليل الرضاع وكثيره محرم عملا بالمفهوم من الآية ( وأما حكم اللاتي أرضعنكم وإخوانكم من الرضاعة ) واعتبارا بعمومها وقد روى أن ابن عمر لما أخبر أن ابن الزبير يقول لا تحرم الرضعة الرضعتان قال قضاء الله أولى من قضاء ابن الزبير قال الله تعالى ( وأما إناكم اللاتي أرضعنكم وإخوانكم من الرضاعة ) وقد قال بعض الفقهاء من اتباعهم اختلفت الصحابة في قبول هذا الحكم الذي يتعلق بالكثير دون القليل وإنكره طائفة منهم وما كان هذا سبيله من أخبار الأحاد لا يعترض به على ظاهر القرآن قل وقد روي عن ابن عباس أنه قيل له فيما روي أنه لا يحرم الرضعة ولا الرضعتان فقال قد كان ذلك ثم نسخ وقبل لعل ذلك كان في رضاع الكبير حين كان يحرم رضاع الكبير يعني به حديث سهلة بنت سهيل زوجة أبي حذيفة حين قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن سألنا مولى أبي حذيفة معنا في بيتنا وقد باع مبلغ الرجال قل أرضعني تحرمي عليه وهو الآن منسوخ بالاتفاق فسقط حكم العدد فيه وعلى نحو من هذا الذي ذكرناه يأول حديث عائشة رضي الله تعالى عنها الذي يتلو هذا الحديث كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخ بخمسين معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن يأول على أن بعض من لم يبلغه النسخ كان يقرأ على الرسم الأول لأن النسخ لا يكون إلا في زمان الوحي وكيف بالنسخ بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز أن يقال إن تلاوتها قد كانت باقية فتركوها فإن الله تعالى رفع قدر هذا الكتاب المبارك عن الاختلال والنقصان وتولى حفظه وضمن بصيغته فقال عز من قائل ( إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) فلا يجوز على كتاب الله أن يضيع منه آية ولا أن ينحرم منه حرف كان يتلى في زمان الرسالة إلا ما نسخ منه والله أعلم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فأما الرضاعة من المجاعة يريد أن الرضاع المحرم المعتد به في الشرع ما يسد الجوعة ويقوم من الرضيع مقام الطعام وقد اختلفت العلماء في مدة الرضاع فمنهم من ذهب إلى الحولين وهو الأكثر ومنهم من زاد عليها ستة أشهر ومنهم من قال ثلاثة أحوال وقد تفرد به قائله وهذا الحديث هو الأصل في نسخ أرضاع الكبير أن صح أنه كان مشروعا فإن كثيرا من أهل العلم حملوه في سالم على الخصوصية والله أعلم ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) أعلم أن مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقالا سنتان وهو قول الشافعي وقال ثلاثة أحوال وأظهر الأدلة لها قوله تعالى ( والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ) وقوله صلى الله عليه وسلم لا رضاع بعد حولين ( ولابي حنيفة ) رحمه الله تعالى قوله تعالى ( وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ) ووجهه

﴿ وعن عُبَيْة بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَتَهُ لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزِيزٍ فَأَنْتِ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي تَزَوَّجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَأَرْسَلَ إِلَى آلِ أَبِي إِهَابٍ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا أَرْضَعْتَ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَفَارَقَهَا عُقْبَةُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أُوطَامِ فَلَقُوا عَدُوًّا فَتَلَوْهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّجُوا مِنْ غَشْيَانِهِنَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ شَيْئَيْنِ الْجَمْلَ وَالْفَصَالَ وَصَرَفَ لَهَا مَدَّةً وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (ثَلَاثُونَ شَهْرًا) وَكُلُّ مَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَتْ الْمُدَّةُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا كَمَا فِي الْأَحْلِ الْمَصْرُوبِ لِلدَّيْنِ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ لِفُلَانٍ عَلَى الْفِ دَرَاهِمَ وَحَسَّةُ أَقْرَةِ حِطَّةٍ إِلَى شَهْرَيْنِ يَكُونُ الشَّهْرَانِ أَحْلًا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الدَّيْنِ بِكَمَالِهِ إِلَّا أَنَّهُ قَامَ الْمَقْصُودُ فِي أَحَدِهِمَا بِعَيْنِ الْجَمْلِ وَهُوَ حَدِيثُ عَائِشَةَ الْوَلَدَ لَا يَبْقَى فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ (قُلْنَا) الْمُرَادُ مِنَ الْوَالِدَاتِ الْمَطْلُوقَاتِ بِقَرِيبَةٍ وَهِيَ الْمَوْلُودُ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكَسَوْتُهُنَّ فَإِنَّ الْعَائِدَةَ فِي حَمْلِهِ نَفَقَتُهُ مِنْ حَيْثُ هِيَ ضَرَّ أَوْجَهُ مِنْهَا فِي اعْتِبَارِهِ إِحْبَابِ نَفَقَةِ الرُّوْحَةِ لِأَنَّ ذَلِكَ مَعْلُومٌ بِالصَّرُورَةِ قَبْلَ الْبُعْثَةِ وَمَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى (لِيَقْ دُوسَعَةً) الْآيَةُ وَلِأَنَّ نَفَقَتَهَا لَا تَخْتَصُّ بِكُونِهَا وَالِدَةً مَرْضِعَةً بَلْ مُتَعَلِّقَةً بِالرُّوْحَةِ خِلَافَ اعْتِبَارِهَا بِنَفَقَةِ الطَّرِّ وَبِكَوْنِ حَيْثُ دَاخِرَةٍ لَهَا وَالحَاصِلُ أَنَّ الْآيَةَ لَا تَقْتَضِي انْتِهَاءَ مَدَّةِ الرِّضَاعَةِ مُطْلَقًا بِالْحَوْلَيْنِ بَلْ مَدَّةَ اسْتِحْقَاقِ الْأَجْرَةِ بِالرَّصَاعِ ثُمَّ يَدُلُّ عَلَى بَقَائِهَا فِي الْجُمْلَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى (فَإِنْ أَرَادَا فَصَالًا) عَطْفًا بِالْعَاءِ عَلَى رِصْعٍ حَوْلَيْنِ فَعَلِقَ الْفَصَالَ بَعْدَ الْحَوْلَيْنِ عَلَى تَرَاصِيهِمَا وَلَوْ كَانَ الرِّصَاعُ بَعْدَهُ حَرَامًا لَمْ يَعْلَقْ بِهِ لِأَنَّهُ لَا أَثَرَ لِلرِّصَاعِ فِي إِرَالَةِ الْحَرَمِ شَرْعًا (كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ) وَقَالَ الْأَمَامُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى (فَإِنْ أَرَادَا فَصَالًا) يَدُلُّ مِنْ وَجْهِينِ عَلَى أَنَّ الْحَوْلَيْنِ لَيْسَا تَوْقِيتًا لِلْفَصَالِ (أَحَدُهُمَا) ذَكَرَهُ لِلْفَصَالِ مَكْشُورًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (فَصَالًا) وَلَوْ كَانَ الْحَوْلَانِ فَصَالًا لَقَالَ الْفَصَالُ حَتَّى يَرْجِعَ ذَكَرَ الْفَصَالِ إِلَيْهَا لِأَنَّهُ مَعْبُودٌ مُشَارٌ إِلَيْهِ فَلَمَّا أُطْلِقَ فِيهِ لَفْظُ الْكَرَّةِ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَرُدَّ بِهِ الْحَوْلَيْنِ (وَالْوَجْهُ الْآخَرُ) تَعْلِيْقُهُ الْفَصَالَ بِإِرَادَتِهَا وَمَا كَانَ مَقْصُورًا عَلَى وَقْتٍ مُجْدُودٍ لَا يَعْلَقُ بِالْإِرَادَةِ وَالتَّرَاضِي وَالتَّشَاوُرِ وَفِي ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى مَا ذَكَرْنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِاتِّهَامِ قَوْلِهِ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ أَيُّ كَيْفٍ تَبَاشَرَهَا وَتَفْضِي إِلَيْهَا وَالحَالُ أَنَّهُ قَدْ قِيلَ إِنَّكَ أَحْوَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ وَذَلِكَ بَعِيدٌ مِنْ دَوِيِّ الْمَرْوَةِ وَالْوَرَعِ وَفِيهِ أَنَّ الْوَاجِبَ عَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَجْتَنِبَ مَوَاقِفَ التَّهْمِ وَالرِّبَا وَأَنْ كَانَ رِيءُ السَّاحَةِ وَانْشَدَ :

﴿ قَدْ قِيلَ ذَلِكَ إِنْ صَدَقَا وَإِنْ كَذَبَا ﴾ فَمَا اعْتَذَرَ مِنْ شَيْءٍ إِذَا قِيلَ :

قَالَ الْقَاضِي هَذَا مَحْمُولٌ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ عَلَى الْإِخْذِ بِالْإِحْتِيَاظِ وَالْحَثِّ عَلَى التَّوَرُّعِ مِنْ مِثْلَانِ الشُّبْهِ لَا الْحُكْمَ بِشُبُوتِ الرِّضَاعِ وَفَسَادِ السَّكَاحِ بِمَجْرَدِ شَهَادَةِ الْمَرْضِعَةِ (كَذَا فِي شَرْحِ الطَّيْبِيِّ) وَفِي فَتَاوِي قَاضِي حَانَ رَجُلٌ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَأَخْبَرَهُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ نَفَقَةً أَوْ امْرَأَةً أَنَّهَا ارْتَضَعَا مِنْ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ قَالَ فِي الْكِتَابِ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَتَزَوَّجَ فَيُطْلَقَهَا وَيُعْطِيَهَا نِصْفَ الْمَهْرِ أَنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا وَلَا تَثْبُتَ الْحَرَمَةُ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ عِنْدَنَا مَا لَمْ يَشْهَدْ بِهِ رَجُلَانِ أَوْ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ

مِنْ أَجْلِ أَزْوَاجِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَيْ فَمَنْ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ أَلْعَمَّةُ عَلَى بِنْتِ أَخِيهَا وَالْمَرْأَةُ عَلَى خَالَتِهَا أَوْ الْخَالَةُ عَلَى بِنْتِ

وقل التور بشقي وجه ذلك عندنا كثر العلماء ان قوله ليف وقد قيل - ث على التورع لمكان الشبهة آه قوله والمحصنات من النساء هن ذوات الأزواج لانهن احصن فروجهن بالتزويج وما ملكت ايمانهن اي من اللاتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فمن حلال لغزاة المسلمين وان كن مزوجات (ط) قال الامام ابو بكر الرازي الجصاص اعلم ان السبب الموجب لافرقه عندنا هو اختلاف الدارين لاحدوث الملك وقاله الملك والشافعي اداسبت المرأة بانث من زوجها سواء كان معها زوجها او لم يكن والحاصل ان السبب هو تباين الدارين دون السبي عندنا وهما يقولان بعكسه ويدل على ان حدوث الملك لاوجب الفرقه انه لو كان موجبا لايقاع الفرقه لوجب ان تقع الفرقه بينها وبين زوجها اذا اشترتها المرأة او اخوها من الرضاة لحدوث الملك (فان احتجوا) بحديث ابي سعيد الخدري في سببايا او طاس وسبب نزول الآية عليها وهو قوله تعالى ( والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم ) لم يفرق بين من سبت مع زوجها او وحدها (قيل له) روي حماد قال اخبرنا الحجاج عن سالم المكي عن محمد بن علي قال لما كان يوم او طاس لحقت الرجال بالرجال واخذت النساء فقال المسلمون كيف نصنع ولهن أزواج وانزل الله تعالى ( والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم ) فاخبر ان الرجال لحقوا بالرجال وان السببايا كن منفردات عن الأزواج والآية فيهن نزلت وايضا لم بأسر النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة حنين من الرجال احدا فيما نقل اهل المغازي وانما كانوا من بين قتيل او مهروم وسبي النساء ثم جاءه الرجال بعد ما وضعت الحرب اوزارها فسألوه ان ين عليهم باطلاق سبباياهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما مسا كان لي ولاني عبد المطلب فهو لكم وقال للناس من رد عليهم فذاك ومن تمسك بشيء منهم فله خمس فرائض في كل رأس واطلق الناس سبباياهم فثبت بذلك انه لم يكن مع السببايا أزواجهن (فان احتجوا) بعموم قوله ( والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم ) لم يخص من معين أزواجهن والمفردات مهن (قيل له) قد اتفقنا على انه لم يرد عموم الحكم في ايجاب الفرقه بالملك لانه لو كان كذلك لوجب ان تقع الفرقه بشرى الامة وهبتها وبالميراث وغيره من وجوه الاملاك الحادثة فلما لم يكن ذلك كذلك علمنا ان الفرقه لم تنعاق بحدوث الملك وكان ذلك دليلا على مراد الآية وذلك لانه اذا لم يخل مراد الله تعالى في المعنى الموجب للفرقة في المسيية من احد وجهين اما اختلاف الدارين بها او حدوث الملك ثم قامت دلالة السنة واتفاق الخصم معا على انمي ايجاب الفرقه بحدوث الملك قضى ذلك على مراد الآية بانه اختلاف الدارين واوجب ذلك خصوص الآية في المسييات دون أزواجهن (ويدل) على ان المعنى فيما ذكرنا من اختلاف الدارين انها لو خرجا مسلمين او ذميين لم تقع بينهما فرقة لانها لم تختلف بها الداران فدل ذلك على ان المعنى الموجب للفرقة بين المسيية وزوجها اذا كانت منفردة اختلاف الدارين بها ( ويدل عليه ) ان الحرية اذا خرجت النساء مسلمة او ذمية ثم لم يلحق بها زوجها وقعت الفرقه بلا خلاف وقد حكم الله تعالى بذلك في المهاجرات في قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات ) الى قوله ( ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا

أُخْتَهَا لَا تُنْكَحُ الصَّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى وَلَا الْكُبْرَى عَلَى الصَّغْرَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ بَنَتْ أُخْتَهَا \* وَعَنْ \* الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
قَالَ مَرَّ بِي خَالِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ وَمَعَهُ لَوَاءٌ فَقُلْتُ أَيْنَ تَذْهَبُ قَالَ بَعْثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ نَزَّوَجَ امْرَأَةً أَبِيهِ آتِيَهُ بِرَأْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ  
لَهُ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنِ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ وَأَخَذُ مَا لَهُ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ  
قَالَ عَمِّي بَدَلْ خَالِي \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فِي الثَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
\* وَعَنْ \* حِجَّاجِ بْنِ حِجَّاجٍ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَذْهَبُ عَنِّي مِذْمَةُ  
الرِّضَاعِ فَقَالَ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أُمَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ

آ تَيْتَمُوهُنَ أَجُورَهُنَّ ( نَمَّ قَالَ ) وَلَا تَمْسُكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ ( وَاتَّقُوا اللَّهَ ) ( كَذَا فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ ) قَوْلُهُ  
لَا تُنْكَحُ الصَّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى هَذَا إِلَى آخِرِهِ كَالْبَيَانِ وَالتَّوَكِيدِ لِقَوْلِهِ هِيَ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا الْخَ وَالْخَ وَلَدَا  
لَمْ يَجْءَ بَيْنَهُمَا بِالْعَاطِفِ وَالْمُرَادُ مِنَ الصَّغْرَى وَالْكُبْرَى بِحَسَبِ الْمَرْتَبَةِ فَالْعَمَّةُ وَالْحَالَتِهَا الْكُبْرَى وَبَنَاتُ الْإِخْوَانِ وَبَنَاتُ  
الْأَخْتِ هِيَ الصَّغْرَى أَوْ لِأَنَّهَا أَكْبَرُ سَامِنَهَا عَالِبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ ( ط ) قَوْلُهُ مَرَّ عَلَى خَالِي وَمَعَهُ لَوَاءٌ الْحَدِيثُ فِي  
كِتَابِ الْمَصَابِيحِ فَكُنْتُ مَرَّ عَلَى الصَّوَابِ عَلَى مَا اثْبَتْنَاهُ وَخَالَهُ أَبُو رَدَّةَ بْنُ نِيَارٍ وَمِنْ الرِّوَاةِ مَنْ قَالَ عَمِّي وَالصَّوَابُ  
هُوَ الْأَوَّلُ وَقَدْ ذَهَبَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ الْبَاقِيَ كَانَ مُسْتَحْلًا عَلَى مَا كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَصَارَ بِذَلِكَ مَرْتَدًا مُحَارَبًا  
وَلِرَسُولِهِ فَلِذَلِكَ عَقَدَ الْوَلَاءُ لِأَبِي رَدَّةَ وَلِذَلِكَ أَمَرَهُ بِأَخْذِ مَا لَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ  
أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَا يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فَتَقَتِ الشَّيْءُ فَتَقَا شَقَّتْ وَالْمُرَادُ مِنْهُ مَا  
وَقَعَ مَوْقِعَ الْعِذَاءِ وَيَشُقُّ الْأَمْعَاءُ شَقَّ الطَّعَامِ إِذَا نَزَلَ إِلَيْهَا وَذَلِكَ لَا يَكُونُ إِلَّا أَوْانَ الرِّضَاعِ وَقَوْلُهُ فِي الثَّدْيِ فِي  
بَعْضِ الْوَعَاءِ كَقَوْلِكَ الْمَاءُ فِي الْإِنَاءِ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِمْ شَرِبْتُ مِنَ الْإِنَاءِ وَشَرِبْتُ فِيهِ وَالْإِنَاءُ فِي الثَّدْيِ أَيْ  
لَفَتْقُ الْأَمْعَاءِ الرِّضَاعِ لَضَبِّكَ مَخْرَجُ اللَّبَنِ مِنَ الثَّدْيِ وَدَقَّةُ مَعَى الصَّبِيِّ وَلَمْ يَرُدِّهِ الْإِشْتِرَاطُ فِي الرِّضَاعِ الْحَرَمِ أَنْ يَكُونَ  
مِنَ الثَّدْيِ فَإِنْ أَجَارَ الصَّبِيُّ اللَّبَنَ يَقُومُ فِي التَّحْرِيمِ مَقَامُ الْإِرْتِضَاعِ مِنَ الثَّدْيِ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ مِذْمَةُ الرِّضَاعِ الذَّمُّ وَالْمِذْمَةُ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ الْحَقُّ وَالْحَرَمَةُ الَّتِي يَذُمُّ مَضِيعُهَا يُقَالُ رَعَيْتُ  
ذِمَامَ فُلَانٍ وَمِذْمَتُهُ وَعَنْ أَبِي زَيْدٍ الْمِذْمَةُ بِالْكَسْرِ الذَّمُّ وَالْفَتْحُ الذَّمُّ وَالْمُرَادُ بِمِذْمَةِ الرِّضَاعِ الْحَقُّ الْإِلَازِمُ بِسَبَبِ  
الرِّضَاعِ أَوْ حَقُّ دَاتِ الرِّضَاعِ فَحَذَفَ الْمُضَافُ قَالَ الْقَاصِي الْمَعْنَى أَيْ شَيْءٌ يَسْقُطُ عَنِّي حَقُّ الرِّضَاعِ حَتَّى أَكُونَ  
بَارًا بِهِ مُؤَدِيًا حَقَّ الرِّضَاعِ بِكَمَالِهِ وَكَانَ الْعَرَبُ يَسْتَحْبُونَ أَنْ يَرْضَخُوا لِلظُّرِّ عِنْدَ فَصَالِ الصَّبِيِّ بِشَيْءٍ سِوَى  
الْأَجْرَةِ وَهُوَ الْمَسْئُولُ عَنْهُ وَالْفَرَّةُ الْمَمْلُوكُ وَأَصَابَهَا الْبَيَاضُ فِي جَبْهَةِ الْفَرَسِ ثُمَّ اسْتَعِيرَ لَا كَرَمَ كُلِّ شَيْءٍ كَقَوْلِهِمْ  
عَرَّةُ الْقَوْمِ سَيْدُهُمْ وَلَمَّا كَانَ الْمَمْلُوكُ خَيْرَ مَا يَمْلِكُ سَمِيَ غُرَّةً وَلَمَّا كَانَتِ الظُّرُّ أَخْدَمَتْ لَهُ نَفْسَهَا جَعَلَ جِزَاءَ حَقِّهَا  
مِنْ جِنْسِ فَعْلَاهَا فَأَمَّا إِنْ يُعْطِيهَا مَمْلُوكًا بِخِدْمَتِهَا وَيَقُومُ بِحَقِّهَا وَقِيلَ الْغُرَّةُ لَا تَطْلُقُ إِلَّا عَلَى الْإِيضِ مِنَ الرِّقِيقِ ( ط )

﴿ وعن ﴾ أبي الطفيل الطنوي قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ أقبلت امرأة فسطت النبي صلى الله عليه وسلم رداءه حتى قعدت عليه فلما ذهبت قيل هذه أرضعت النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ ابن عمر أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشر نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمسك أربعا وفارق سائرهن رواه أحمد والترمذي وابن ماجه ﴿ وعن ﴾ نوفل بن معاوية قال أسلمت وتحتي خمس نسوة فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال فارق واحدة وأمسك أربعا فعمدت إلى أقدمهن صحبة عندي عاقر مذستين سنة ففارقتها رواه في شرح السنة ﴿ وعن ﴾ الضحاك بن فيروز الدبلي عن أبيه قال قلت يا رسول الله إني أسلمت وتحتي أختان قال اختر أيتهما ثمث رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه

﴿ وعن ﴾ ابن عباس قال أسلمت امرأة فزوجت فجاء زوجها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني قد أسلمت وعلمت بإسلامي فأنزعها رسول الله صلى الله عليه وسلم من زوجها الآخر وردّها إلى زوجها الأول ، وفي رواية أنه قال إنها أسلمت معي فردّها عليه رواه أبو داود وروى في شرح السنة أن جماعة من النساء ردّهن النبي صلى الله عليه وسلم بالنكاح الأول على أزواجهن عند اجتماع الإسلاميين بعد اختلاف

قوله أمسك أربعا فيه ان اسكحة الكفار صحيحة اذا اسلموا ولا يؤمرون باعادة النكاح الا اذا كان في نكاحهم من لا يحور نكاحها وان اسلام احد الزوجين لا يفرق كارتداده كما هو مذهب الحنفية وقال محمد في مؤطاه وبهذا يأخذ يختار منهن اربعا ايتهن شاء ويفارق ما بقي واما ابو حنيفة فقال نكاح الاربع الاول جائز ونكاح من بقي منهن باطل وهو قول ابراهيم النخعي قال ابن الهمام والوجه قول محمد ( كذا في اللغات والمراقة ) قوله اختر ايتهما شئت سواء كانت المختارة من تروحا أولا او آخرها وعليه الاية الثلاثة وقال ابو حنيفة ان زوجها متعاقبتين لا يختار الا الاولى لعدم صحة نكاح الاخرى اذ داك ( لغات ) قوله ردها الى زوجها الاول في شرح السنة فيه دليل على ان المرأة اذا ادعت الفراق على الزوج بعد ما علم النكاح بنيتها وانكر الزوج ان القول قول الزوج مع عيبه سواء نكحت آخرام لا ( ط ) قوله ردهن بالنكاح الاول قال ابن الهمام واما عكرمة فانما هرب الى الساحل وهو من حدود مكة فلم تتبين دارم واما ما استدلل به من قصة ابي سفيان انه اسلم في معسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعز الظهران حين اتى به العباس وزوجته هند بمكة وهي دار حرب اذ داك ولم يأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد نكاحها فالحق ان ابا سفيان لم يكن حسن الاسلام يومئذ بل ولا بعد الفتح وهو شاهد حنيننا على ما تفيده السير الصحيحة من قوله حين انهزم المسلمون



الَّذِينَ وَالِدَارِ مِنْهُنَّ بَنَتْ أُلُوْلَيْدِ بْنِ مُعِيْرَةَ كَانَتْ تَحْتَ صَفْوَانَ بْنِ أُمِيَّةٍ فَأُسْلِمَتْ يَوْمَ  
الْفَتْحِ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ فَبَعَثَ إِلَيْهِ ابْنُ عَمَةٍ وَهَبُ بْنُ عُمَيْرٍ بِرَدِّ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَانًا لَصَفْوَانَ فَلَمَّا قَدِمَ جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْيِيرَ  
أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ حَتَّى أُسْلِمَ فَاسْتَقَرَّتْ عِنْدَهُ وَأُسْلِمَتْ أُمُّ حَكِيمٍ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَمْرَأَةً  
عُكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ يَوْمَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ حَتَّى قَدِمَ الْيَمَنَ  
فَارْتَحَلَتْ أُمُّ حَكِيمٍ حَتَّى قَدِمَتْ عَلَيْهِ الْيَمَنَ فَقَدَعَتْهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَأُسْلِمَ فَتُبْنَا عَلَى نِكَاحِهِمَا  
رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ مُرْسَلًا

### الفصل الثالث \* عن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلَ حُرَيْمٍ مِنَ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصَّغَرِ سَبْعٌ

ثُمَّ قَرَأَ حُرَيْمٌ عَلَيْكُمْ أَمَمَاتِكُمُ الْآيَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّهَا رَجُلُ نِكَاحِ أَمْرَأَةٍ فَدْخَلَ  
بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلْيَنْكَحْ ابْنَتَهَا وَأَيُّهَا رَجُلُ نِكَاحِ أَمْرَأَةٍ

لَا تَرْجِعْ هَزِيمَتَهُمْ إِلَى الْبَحْرِ وَمَا قُلْنَا أَنْ أَلْزَامَ كَاتِمَهُ وَسِيرَ ذَلِكَ مَا يَشْهَدُ بِمَا ذَكَرْنَاهُ قُلْنَا مِنْ كَلَامِهِ عَمَّا  
قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى هَوَارِنَ بِحَيْنٍ وَأَمَّا مَا اسْتَدْلَ بِهِ مِنْ تَابِ الدَّارَيْنِ بَيْنَ أَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ وَرُوحِ بْنِ  
أَسْلَمٍ هُوَ أَبُو سَفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ وَأَمَّا مَا اسْتَدْلَ بِهِ مِنْ تَابِ الدَّارَيْنِ بَيْنَ أَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ وَرُوحِ بْنِ  
بَنَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّهَمَتْهَا حَارِثُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَتَرَكَتْهُ عَمَّا عَلَى شَرِكِهِ ثُمَّ جَاءَ وَأَسْلَمَ بِمَدِينَةِ  
قَبْلَ ثَلَاثٍ وَقِيلَ سِتٌّ وَقِيلَ ثَمَانٌ فَرَدَّهَا عَلَيْهِ بِالنِّكَاحِ الْأَوَّلِ فَالْجَوَابُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا رَدُّهَا عَلَيْهِ  
بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ رَوَى ذَلِكَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالْجَمْعُ إِذَا امْتَكَنَ أَوَّلَى مِنْ أَهْدَارِ أَحَدِهِمَا وَهُوَ أَنْ  
يَحْمِلَ قَوْلَهُ عَلَى النِّكَاحِ الْأَوَّلِ عَلَى مَعْنَى سَبَبِ سَبْقِهِ مَرَاةَ لِحُرْمَتِهِ وَقِيلَ قَوْلُهُ رَدَّهَا عَلَى النِّكَاحِ الْأَوَّلِ لَمْ يَحْدِثْ  
شَيْئًا مَعْنَاهُ عَلَى مِثْلِهِ لَمْ يَحْدِثْ زِيَادَةٌ فِي الصَّدَاقِ وَنَحْوُهُ وَهُوَ تَأْوِيلُ حَسَنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ق ) قَوْلُهُ تَسْيِيرَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ  
يُقَالُ سِيرَهُ مِنْ بَلَدِهِ أَيْ أَخْرَجَهُ وَأَجْلَاهُ وَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ وَالْمُرَادُ بِهِ فِي الْحَدِيثِ تَمْكِيهِهِ مِنَ السَّيْرِ فِي الْأَرْضِ أَمَّا  
وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ ﷺ حِينَ نَبَذَ إِلَى الْمُشْرِكِينَ عَهْدَهُمْ وَصَرَفَ لَهُمْ هَذِهِ الْمُدَّةَ أَجْلًا بَعْدَ نَبْذِ  
الْعَهْدِ إِلَيْهِمْ أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْأَمَانُ حَتَّى يَأْخُذُوا حَذَرَهُمْ وَيَسْجُوا فِي الْأَرْضِ حَيْثُ شَاءُوا قَالَ تَعَالَى ( بَرَاءَةٌ مِنْ  
اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَسْجُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ) وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( كَسَدًا فِي شَرْحِ  
الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ وَمِنَ الصَّغَرِ سَبْعٌ فِي النِّهَايَةِ الصَّغَرُ حُرْمَةُ التَّزْوِيجِ وَالْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
النَّسَبِ أَنْ النَّسَبُ مَا رَجَعَ إِلَى وَلَادَةِ قَرِيْبَةٍ مِنْ جِهَةِ الْأَبَاءِ وَالصَّغَرُ مَا كَانَ مِنْ خِلَاطَةٍ يَشْبَهُ الْقَرَابَةَ بِمَحْدَثِهَا التَّزْوِجِ  
قَالَ النَّوَوِيُّ الْحَرَمُ عَلَى التَّائِيْدِ مِنَ الصَّغَرِ أَمَ الزَّوْجَةِ وَالزَّوْجَةُ ابْنُ الْإِبْنِ وَالْإِبْنَةُ ابْنَةُ الْإِبْنِ وَالزَّوْجَةُ ابْنَةُ الْإِبْنِ  
وَالْجَدُّ ابْنُ الْعَمِّ وَبَنَاتُ الزَّوْجَةِ الْمَدْخُولُ بِهَا وَلَا عَلَى التَّائِيْدِ اخْتُ الزَّوْجَةِ وَعَمَّتُهَا وَخَالَتُهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ط )

فَلَا يَجِلُّ لَهُ أَنْ يَنْكِحَ أُمَّهَا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ  
مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ إِنَّمَا رَوَاهُ ابْنُ لَهِيْعَةَ وَالْعُثْمِيُّ بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَهَذَا يَضَعُفَانِ فِي الْحَدِيثِ  
﴿ باب المباشرة ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ جابرٍ قال كانت اليهود تقول إذا أتى الرجل امرأته  
من دبرها في قبلها كان الولد أحول فنزات نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم  
متفق عليه ﴿ وعنه ﴾ قال كنا نعزل والنقر أن ينزل متفق عليه وزاد مسلم فبلغ  
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا ﴿ وعنه ﴾ قال إن رجلاً أتى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال إن لي جارية هي خادمتي وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال  
اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قد ر لها فلبث الرجل ثم أتاه فقال إن الجارية  
قد حبلت فقال قد أخبرتك أنه سيأتيها ما قد ر لها رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ أبي سعيد  
الخدري قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني النضير فطلق  
فأصبحت سدياً من بني العرب فاشتبهينا النساء واشتدَّت علينا العزبة وأحببنا العزل فأردنا  
أن نعزل وقلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله فسلأناه عن

﴿ باب المباشرة ﴾

قال الرابع البشارة طاهر الخلد وجمعها بشر وابشار ويعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بالظهور - خلد من  
الشعر بخلاف الحيوانات والمباشرة الافضاء بالبشرتين وكى بها عن الجماع في قوله ( ولا تبذروهن واتم  
عاكفون في المساجد ) وقال تعالى ( فالآن باسروهن ) ( ط ) قوله اي شئتم في شرح السنة اتفقوا على انه  
محوز للرجل اتيان الروجة في قبلها من جانب دبرها وعلى اي صفة كانت وعليه دل قوله تعالى ( نساءكم حرث لكم  
فأتوا حرثكم اني شئتم ) اي هن لكم بمنزلة ارض تزرع وتحل الحرث هو القبل قال في الكشف ( حرث لكم )  
مواضع حرث لكم شبهن بالمحارث لما يلقى في ارحامهن من المطفأ التي منها السبل بالبدور وقوله ( فأتوا حرثكم )  
معناه فأتوهن كما تأتون اراضيكم التي تريدون ان تحرثوها من اي جهة شئتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة  
وهو من الكتابات اللطيفة والتعريضات المستحسنة اقول ذلك انه ايسر لهم ان يأتوهن من اي جهة شاؤا  
كالاراضي المملوكة وقيد بالحرث ليشير الى ان لا يتجاوزوا البتة موضع البذر ويتحانفوا عن مجرد الشهوة والله  
اعلم ( ط ) قوله فلم ينهنا قال ابن الهمام العزل جائز عند عامة العلماء وكرهه قوم من الصحابة وسيرهم  
والصحيح الجواز قال النووي العزل هو ان يحامع الرجل فاداً قارب الانزال نزع وانزل خارج الفرج وهو  
مكروه عندنا لانه طريق الى قطع النسل ولهذا وره العزل الواد الحفي ( ق ) قوله اعزل عنها ان شئت ان

ذَلِكَ فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ إِنْ لَا تَفْعَلُوا مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ  
مُتَّفِقَةٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ  
كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعَهُ شَيْءٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وَعَنْ \* سَعِيدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي  
أَعَزَلْتُ عَنْ أُمِّرَاتِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفَقْتُ  
عَلَى وَلَدِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ كَانَ ذَلِكَ ضَارًا ضَرَّ فَارِسَ وَالرُّومَ  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* جُدَامَةَ بِنْتِ وَهَبٍ قَالَتْ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي أَنَاسٍ وَهُوَ يَقُولُ تَقَدَّ هَمَمْتُ أَنْ أَنْتَهِيَ عَنِ الْغِيلَةِ فَنَظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يُغَيِّوْنَ  
أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَهِيَ وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ

لَا تَحِبُّ ذَلِكَ لَا يَنْفَعُكَ ثُمَّ عَلَّمَهُ بِقَوْلِهِ فَإِنَّ سَيِّئَاتِهَا وَالضَّمِيرَ لِلشَّانِ وَفِيهِ مَوْكِدَاتُ أَنْ وَصَمِيرَ الشَّانِ وَسِينَ  
الْإِسْتِغْبَالَ قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى الْحَاقِّ الدَّسَبِ مَعَ الْعَزْلِ ( ط ) قَوْلُهُ مَا عَلَيْكُمْ إِنْ لَا تَفْعَلُوا وَفِي كِتَابِ مُسْلِمٍ  
عَنْ ابْنِ عَوْنٍ أَنَّهُ قَالَ فَحَدَّثْتُ بِهِ الْحَسَنَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَكَ أَنْ هَذَا زَجَرٌ وَفِيهِ إِضَاعَةٌ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ قَالَ لِأَعْلِيكُمْ  
صَرَرُ إِنْ لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ لَا تَقِ لِمَا سَأَلُوا عَنْهُ وَعَلَيْكُمْ إِنْ لَا تَفْعَلُوا كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ وَيُؤَيِّدُهُ مَا  
وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَعَزَلْتُ عَنْهَا أَنْ تُبْثَّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْبَرُشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ  
مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ طَابَقَ هَذَا جَوَابًا لِلسُّؤَالِ قُلْتُ مَعْنَى السُّؤَالِ أَنَّهُمْ اسْتَأْذَنُوا فِي  
الْعَزْلِ خِيفَةَ الْوَلَدِ فَاجْتَبَوْا بَانَكُم رَعَمْتُمْ إِنْ صَبَّ الْمَاءُ سَبَبَ لِلْوَلَدِ وَالْعَزْلُ لَعَدَمُهُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ أَدَلَّا يَكُونُ الْوَلَدُ  
مِنْ كُلِّ الْمَاءِ وَفَكَمُ مِنْ صَبِّ لَا يَحْدُثُ مِنْهُ الْوَلَدُ وَمَنْ عَزَلَ يَحْدُثُ مِنْهُ قَقْدَمُ خَبَرُ كَانَ لِيَدُلَّ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ وَإِنْ  
الْوَلَدُ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَا بِالْمَاءِ وَكَذَا عَدَمُهُ بِهَا لَا بِالْعَزْلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ط ) قَوْلُهُ أَشْفَقْتُ عَلَى وَلَدِهَا أَيْ إِخْشَافُ عَلَى  
وَلَدِهَا الَّذِي فِي الْبَطْنِ لِأَنَّهُ يَصِيرُ تَوَآمِينَ وَيُضَعَفُ كُلُّ مِنْهَا أَوْ عَلَى وَلَدِهَا الَّذِي تَرْضَعُهُ لِمَا سَيَأْتِي أَنْ الْجَمَاعَ يَضُرُّهُ  
وَقِيلَ إِخْشَافُ إِنْ لَمْ أَعْرِضْ عَنْهَا لَحَلْتُ وَحِينَئِذٍ يَضُرُّ الْوَلَدَ الْإِرْضَاعُ فِي حَالِ الْحَمْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ أَيْ الْجَمَاعُ حَالِ الْإِرْضَاعِ أَوْ الْحَمْلُ ضَارًا ضَرَّ فَارِسَ وَالرُّومَ أَيْ أَوْلَادَهُمَا يَعْنِي تَرْضَعُ نِسَاءَ  
الْفَرَسِ وَالرُّومِ أَوْلَادَهُنَّ حَالِ الْحَمْلِ فَلَوْ كَانَ الْإِرْضَاعُ فِي حَالِ الْحَمْلِ مُضِرًّا لَأَصْرُ أَوْلَادَهُنَّ ( ق ) قَوْلُهُ  
عَنِ الْغِيلَةِ بِكسر الغين المعجمة أَيْ الْإِرْضَاعُ حَالِ الْحَمْلِ وَالْغِيلُ بِالْفَتْحِ اسْمُ ذَلِكَ الْإِبْنِ لِذَا قِيلَ وَفِي النِّهَايَةِ الْغِيلَةُ  
بِالْكَسْرِ الْاسْمُ مِنَ الْغِيلِ بِالْفَتْحِ هُوَ إِنْ يَخَامِعُ الرَّجُلُ زَوْجَتَهُ وَهِيَ مَرْضِعَةٌ وَكَذَلِكَ إِذَا حَمَلَتْ أَمَّا كَانَ الْعَرَبُ  
يَحْتَرِزُونَ عَنِ الْغِيلَةِ وَيَزْعَمُونَ أَنَّهَا تَضُرُّ الْوَلَدَ فَأَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْهِيَ عَنْهَا فَرَأَى أَنَّ فَارِسَ  
وَالرُّومَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ فَلَمْ يَنْهَ ( ق ) قَوْلُهُ ذَلِكَ أَيْ الْعَزْلُ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ قَالَ النَّوَوِيُّ الْوَأْدُ دَفْنُ

الْخُدْرِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي رَوَايَةٍ إِنْ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى أَمْرٍ أَنَّهُ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن \* ابن عباس قال أَوْحِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرِّكُمْ الْآيَةَ أَقْبِلْ وَأَدْبِرْ وَاتَّقِ الدُّبُرَ وَالْحَيْضَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه \* وعن \* خُزَيْمَةُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى أُمَّرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الَّذِي يَأْتِي أُمَّرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ

\* وعن \* ابن عباس قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا أَوْ أُمَّرَأَةً فِي الدُّبُرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَسْمَاءُ بِنْتُ بَزِيدٍ قَالَتْ سَمِعْتُ

البنت حية وكانت العرب تعمل ذلك خشية الاملاق والعار الخ شبه صلى الله عليه وسلم اضاعة النطفة التي اعدها الله تعالى ليكون الولد منها بالوادة لانه يسعى في ابطال ذلك الاستعداد ،مرل الماء عن عمله وهي الضمير راجع الى مقدر اي هذه العملة القبيحة ممدوحة في الوعيد تحت قوله ( وادا الموءدة ) اي البنت المسدودة حية سئلت اي يوم القيامة ناي دنب قتلت قيل ذلك لا يدل على حرمة العرب بل على كراهته اذ ليس في معنى الوادة الخفي لانه ليس فيه ازهاق الروح بل يشبهه قوله ان من اشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل هو مردوع على الرواية الاولى ومصوب على الثانية قال الطيبي في معنى الرواية اي اعظم امانة عند الله خان فيها الرجل امانته الرجل وقال الاشرف اي اعظم خيانة الامانة عند الله يوم القيامة رجل بهضي اي يصل الى امرأته ويباشرها وتفضي اي تصل هي ايضا اليه قال الله تعالى وقد افصى بعصم الى بعض ثم يبشر بفتح الياء ودم الشين اي يظهر سرها بان يتكلم للناس ما جرى بينه وبينها قولاً وفعلاً او يفشي عيها من عيوبها او يذكر من محاسنها ما يجب شرعاً او عرفاً سترها ( ق ) قوله اقبل اي جامع من جانب القبل وادبر اي اولج في القبل من جانب الدبر واتق الدبر اي ايلاجه فيه قال الطيبي رحمه الله تفسير لقوله تعالى جل جلاله فاتوا حرائكم اتي شتم فان الحرث يدل على اتقاء الدبر واتي شتم على اباحة الاقبال والادبار والحطاب في التفسير خطاب عام وان كل من يتأتى منه الاقبال والادبار فهو مأثور بها والحيفة بكسر الحاء اسم من الحيص والحال التي يلزمها الحائض من التحب ( كذا في النهاية ) والمعنى اتق الجامعة في زمانها ذكر الامام السرخسي في كتاب الحيفض انه لو استحل وطئ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِرًّا فَإِنَّ الْغَيْلَ يَدْرِكُ الْفَارِسَ  
فَيُدْعِيهِ عَنْ فَرَسِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عن \* عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

﴿باب﴾

**الفصل الاول** \* عن \* عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَهَا فِي بَرِيرَةَ خَذِبَهَا فَأَغْنَيْيَهَا وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا فَخَيْرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَخْتَارَتْ نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيِّرْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ زَوْجُ  
بَرِيرَةَ عَبْدًا أَسْوَدَ يُقَالُ لَهُ مُغِيثٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ بَيْنَكِي  
وَدُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ يَا عَبَّاسُ أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ  
مُغِيثٍ بِرِيرَةَ وَمِنْ بُغْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَاجَعْتِيهِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
تَأْمُرُنِي قَالَ إِنَّمَا أَشْفَعُ قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني** \* عن \* عَائِشَةَ أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تُعْتِقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٌ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ

أَمْرَ أَنَّهُ الْخَائِضُ بِكَمْ وَقِيلَ لَا يَكْفُرُ وَهُوَ الصَّحِيحُ لِأَنَّ النَّصَّ الدَّالُّ عَلَى حُرْمَتِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (لَا تَبْزُوهُنَّ حَتَّى يَبْطُرْنَ)  
ظَنِّي الدَّلَالَةَ مَعَ أَنَّ حُرْمَتَهُ أَمْرٌ قَوْلُهُ فَإِنَّ الْعَيْلَ يَدْرِكُ الْفَارِسَ تَوْضِيحُهُ أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا جَرَمَتْ وَحَمَلَتْ وَوَسَدَ  
لَبْنُهَا وَإِذَا اغْتَنَذِي بِهِ الطِّفْلُ بَقِيَ سَوْءُ أَمْرِهِ فِي بَدَنِهِ وَافْسَدَ مَرَاغُهُ فَإِذَا صَارَ رَجُلًا وَرَكِبَ الْفَرَسَ فَرَكَصَهَا  
رَبْمَا أَدْرَكَهُ ضَعْفُ الْعَيْلِ يَسْقُطُ مِنْ مَتْنِ فَرَسِهِ وَكَانَ ذَلِكَ كَالْقَتْلِ فَهِيَ الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْأَرْضِ  
حَالِ الْحَمْلِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْهَبِي لِلرِّجَالِ أَيْ لَا تَجَامَعُوا فِي حَالِ الْأَرْضِاضِ كَيْلَا تَحْبِلَ نِسَاءُكُمْ فِيهِلِكَ الْأَرْضُاضُ  
فِي حَالِ الْحَمْلِ أَوْلَادَكُمْ وَهَذَا نَهَى تَرْبِيَهُ لَا تَحْرِمَ قَالَ الطَّبْطَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ نَهَى لَأَنَّ الْعَيْلَ فِي الْحَدِيثَيْنِ السَّابِقَيْنِ كَانَ  
إِبْطَالًا لِعَقْدِ الْجَاهِلِيَّةِ كَوْنِهِ مُوْتَرًا وَاثْبَاتُهُ لَهَا لِهَذَا سَبَبٌ فِي الْحَمْلَةِ مَعَ كَوْنِ الْمُوْتَرِ الْحَقِيقِيِّ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ  
فَيَدْعِيهِ عَنْ فَرَسِهِ وَيَسْقُطُ قَوْلُهُ إِلَّا بِإِذْنِهَا أَيْ لِمَا دَانَهَا أَيْ لِمَا لَهَا حَقُّهَا أَمَّا بِلَدَةِ الْجَمَاعِ وَأَمَّا بِحُصُولِ الْوَلَدِ وَالِاسْتِمْتَاعِ ( ق )

— باب —

قَوْلُهُ وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيِّرْهَا الظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ عُرْوَةَ إِذَا أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ  
حُرًّا حِينَ اعْتَقَتْ وَأَنَّهَا خَيْرَتْ مَا أَحْبَبَ أَنْ يَكُونَ مَعَهَا فَاهُ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا هُوَ وَاشَارَ الْمُصَنِّفُ إِلَى هَذَا  
حَيْثُ ذَكَرَ عَنْ عُرْوَةَ وَلَمْ يَقُلْ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا — قَالَ الْمُظَاهِرُ إِذَا اعْتَقَتْ أَمَةً فَإِنْ كَانَ زَوْجُهَا مَمْلُوكًا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرْأَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
 \* وَعنها \* أَنَّ بَرِيرَةَ عَتَقَتْ وَهِيَ عِنْدَ مَغِيثٍ فَخَبَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَقَالَ لَهَا إِنَّ قَرِيبَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

### ﴿ باب الصِّدَاق ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ  
 أَمْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ فَقَامَتْ طَوِيلًا فَقَالَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 زَوْجِنِيهَا إِنَّ لَمْ تَكُنْ لَكَ فِيهَا حَاجَةٌ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصَدِّقُهَا قَالَ مَا عِنْدِي إِلَّا  
 إِزَارِي هَذَا قَالَ فَالْتَمِسْ وَلَوْ خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ فَالْتَمَسَ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

فَلَهَا الْخِيَارُ بِالْإِتْمَاعِ وَإِنْ كَانَ رُوحَهَا حُرًّا وَلَا خِيَارَ لَهَا عِنْدَ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَلَهَا الْخِيَارُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ( مَرْقَاة ) قَوْلُهُ فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالرَّجُلِ أَيْ بَاعَتْهُ الرِّجْلُ قَبْلَ الْمَرْأَةِ لِأَنَّ اعْتِاقَهُ لَا يُوجِبُ فسخ  
 الْكَاحِ وَاعْتِاقُ الْمَرْأَةِ يُوجِبُهُ فَلَوْلَا أَوَّلِي بِالْإِبْتِدَاءِ لَثَلَا يَفْسُخُ الْكَاحُ أَنْ يَدَى بِهِ هَذَا حَاصِلُ كَلَامِ الْمُظْهِرِ  
 وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ إِنَّمَا يَدَى بِهِ لِأَنَّهُ الْأَكْمَلُ وَالْأَفْضَلُ أَوْ لِأَنَّ الْعَلَبَ اسْتِكْفَ الْمَرْأَةَ عَنْ أَنْ يَكُونَ زَوْجَهَا عَبْدًا  
 بِخِلَافِ الْعَكْسِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ( كَذَا فِي الْمَرْقَاة ) قَوْلُهُ أَنَّ قَرِيبَكَ بِكسر الراءِ أَيْ جَامِعُكَ زَوْجَكَ وَفِي نَسْخَةٍ  
 بِالصِّمِّ أَيْ دَنَا مِنْكَ بِالْجَمَاعِ بَعْدَ الْعَقِّ وَلَا خِيَارَ لَكَ وَفِي الْهَدَايَةِ أَنَّ تَزَوَّجْتَ بَادِنَ مَوْلَاهَا ثُمَّ اعْتَقْتَ فَلَهَا الْخِيَارُ  
 حُرًّا كَانَ زَوْجَهَا أَوْ عَبْدًا لِعَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَبِيرَةَ حِينَ اعْتَقَتْ مَلَكَتْ بِضَعْفٍ فَاحْتَارِي فَالتَّمْلِيلُ يَمْلِكُ  
 الْبَضْعُ صَدْرُ مَطْلَعٍ وَيَنْتَظِمُ الْعَصْلَيْنِ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَخَالِفُهَا إِذَا كَانَ زَوْجُهَا حُرًّا وَهُوَ عَجُوزٌ بِإِطْلَاقِ  
 الْحَدِيثِ أَهْ كَلَامُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

### ﴿ باب الصِّدَاق ﴾

قَالَ تَعَالَى ( وَأَنزِلُوا الدِّينَارَ صِدْقَاتِهِمْ نَحْلَةً ) وَقَالَ تَعَالَى ( فَمَا اسْتَعْتَمْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً -  
 وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاوَعْتُمْ بِهِ مِنْ بَيْنِ الْمَرِيضَةِ أَنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ) وَقَالَ تَعَالَى ( لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَطْلِقْتُمْ  
 النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِصُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ) وَقَالَ تَعَالَى ( وَأَنْ تَطْلِقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ  
 لَهُنَّ فَرِيضَةً فِصْفَ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ ) الصِّدَاقُ كُتُبُ الْمَهْرِ وَالْكَسْرِ فِيهِ أَفْصَحُ وَأَكْثَرُ وَالْفَتْحُ  
 أَحْفُ وَأَشْهُرُ وَسُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يُظْهِرُ بِهِ صَدَقَ مِيلَ الرَّجُلِ إِلَى الْمَرْأَةِ ( مَرْقَاة ) قَوْلُهُ إِنِّي وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ قَالَ النَّوَوِيُّ  
 هَذَا مِنْ خَوَاصِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَجِبُ مَهْرُهَا عَلَيْهِ وَلَوْ بَعْدَ الدُّخُولِ بِخِلَافِ غَيْرِهِ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ  
 عَرْضِ الْمَرْأَةِ نَفْسَهَا عَلَى الصِّلْحَاءِ لِتَزَوَّجَهَا وَأَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ طَلَبَ مِنْهُ حَاجَةٌ لَا يُمْكِنُ قَصَاؤُهَا أَنْ يَسْكُتَ سَكُوتًا  
 يَفْهَمُ السَّائِلُ مِنْهُ ذَلِكَ وَلَا يَجْعَلُهُ بِالْمَعْفِ فَقَامَ رَجُلٌ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَوْجْنِيهَا أَنْ لَمْ تَكُنْ لَكَ فِيهَا أَيْ فِي نِكَاحِهَا  
 حَاجَةٌ أَيْ رَغْبَةٌ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصَدِّقُهَا مِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ أَيْ تَجْعَلُهُ صِدَاقًا قَالَ مَا عِنْدِي إِلَّا إِزَارِي هَذَا  
 أَعْلَمُ مِنْهُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ رَدَاءٌ وَلَا إِزَارٌ غَيْرُ مَا عَلَيْهِ قَالَ فَالْتَمَسَ أَيْ فَاطْلَبَ شَيْئًا آخَرَ وَلَوْ خَاتِمًا بِكسر التَّاءِ  
 وَفَتْحِهَا مِنْ حَدِيدٍ قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهِ جَوَارُ نِكَاحِ الْمَرْأَةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ هَلْ هِيَ فِي عِدَّةٍ أَمْ لَا وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ قَالَ نَعَمْ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا فَقَالَ قَدْ زَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَنْطَلِقْ فَقَدْ زَوَّجْتُكَهَا فَعَلِمَهَا مِنَ الْقُرْآنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ صِدَاقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تسمية الصداق في السكاح لانه اقطع للنزاع وانفع للمرأة وفيه جواز قلة الصداق مما يتمول اذا تراضيا لان خاتم الحديد في غاية القلة وهو مذهب الشافعي وجمهور العلماء وقال مالك اقله ربع دينار كصاب السرقه وقال ابو حنيفة واصحابه اقله عشرة دراهم ومذهب الجمهور هو الصحيح لهذا الحديث الصحيح الصحيح قال ابن الهمام للشافعي واحمد حديثا عبد الرحمن بن عوف وجابر كما سيأتيان ولنا قوله صلى الله عليه وسلم من حديث جابر الا لا يزوج النساء الا الاولياء ولا يزوحن الا من الاكفاء ولا مهر اقل من عشرة دراهم رواه الدارقطني والبيهقي وله شاهد يعضده وهو عن علي رضي الله تعالى عنه قل لا تقطع البند في اقل من عشرة دراهم ولا يكون المهر اقل من عشرة دراهم رواه الدارقطني والبيهقي ايضا فيحمل كل ما افاد طاهره كونه اقل من عشرة على انه المعجل وذلك لان العادة عندهم كان تعجيل بعض المهر قبل الدخول حتى ذهب بعض العلماء الى انه لا يدخل بها حتى يقدم شيئا لها نقل عن ابن عباس وابن عمر والزهري وقادة تمسكا بعمه صلى الله عليه وسلم عليا فيما رواه ابن عباس ان عليا رضي الله تعالى عنه لما تزوج بنت الرسول صلى الله عليه وسلم اراد ان يدخل بها فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يعطيها شيئا فقال يا رسول الله ليس لي شيء فقال اعطها درعك فاعطاها درعه ثم دخل بها لفظ ابي داود رواه النسائي ومعلوم ان الصداق كان اربعة دراهم وهي فضة لكن الخنار الجواز قبله لما روت عائشة رضي الله تعالى عنها قالت امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادخل امرأة على زوجها قبل ان يعطيها شيئا رواه ابو داود فيحمل المع المذكور على الدب اي ندب تقديم شيء ادخلا للمسرة عليها تألفا لقلبها واذا كان ذلك معهودا وجب حمل ما خالف ما روياه عليه جمعا بين الاحاديث وكذا يحمل امره صلى الله عليه وسلم بالتمسه خاتما من حديد على انه تقديم شيء تألفا ولما عجز قال قم فاعلمها عشرين آية وهي امرأتك رواه ابو داود وهو يحمل رواية الصحيح زواجكها بما معك من القرآن فانه لا ينافية وبه يجتمع الروايات (ق) وقال العلامة ابن الهمام رحمه الله تعالى في باب الكفاءة في السكاح عن الحافظ قاضي القضاة العسقلاني الشهير بابن حجر قال ابن ابي حاتم حدثنا عمرو بن عبد الله الاودى حدثنا وكيع عن عباد بن منصور قال حدثنا القاسم بن محمد قال سمعت جابرا رضي الله تعالى عنه يقول قل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ولا مهر اقل من عشرة الحديث قال الحافظ انه بهذا الاسناد حسن ولا اقل منه والله اعلم (كذا في فتح القدير) قال العبد الضعيف عفا الله عنه قول الله عز وجل (ان تبغوا باموالكم) وقد فرضتم لمن فريضة ونحو ذلك من الآيات يدل على ان المهر يجب ان يكون شيئا مفروضا مقدرا صالحا للفريضة وهو مال معتد به لا كل ما يصح ان يكون ثما وبؤيده قول ابي هريرة يا رسول الله لا اجد ما اتزوج به النساء ولكن كان كتاب الله مجملا في بيان المقدار المفروض من المهر فالتحق حديث جابر رضي الله تعالى عنه لا مهر اقل من عشرة دراهم بيانا له وقول الحافظ العسقلاني انه بهذا الاسناد حسن لا اقل منه اه يدل على انه يحتمل التصحيح ايضا والله اعلم قوله بما معك من القرآن الباء لا عوض كبعثك ثوبي بدينار ولم يردانه انكحها بحفظه القرآن اي ان الباء سببية اكراما للقرآن لانها تكون بمعنى الموهوبة وذلك لا يجوز الا له صلى الله عليه وسلم قاله المارري وقال

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ صِدَاقُهُ لِأَزْوَاجِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ أُوقِيَّةً وَنَشْ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا النَّشُ قُلْتُ لَا قَالَتْ نِصْفُ أُوقِيَّةٍ فَتِلْكَ خَمْسُمِائَةِ دِرْهَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَنَشٌ بِالرَّفْعِ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَفِي جَمِيعِ الْأَصُولِ

## الفصل الثاني \* عن \* عمر بن الخطاب قال ألا تغالوا صدقة النساء فإنها

عباسي يحتمل هذا وجهين اظهرهما ان يعلمها ما معها من القرآن او قدرأته ويكون صداقها تعليمها اياها وجاء هذا التفسير عن مالك واحتج به من قال ان منافع الاعيان تكون صداقا وفي رواية لمسلم اذهب فعامها من القرآن وفي ابي داود فعلها عشرين آية وقال الطحاوي والابري وغيرهما واليـث ومكحول هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم والباء على هذا بمعنى اللام اي لما حفظت من القرآن وصرت لها كهواني الدين وهذا يحتاج الى دليل انتهى وقد حكى ايضا عن ابي حنيفة واحمد ومالك وهما قولان مرححان في مذهبه ودليلهما احرجه سعيد بن منصور وابن السكـن عن ابي الثـمان الاردي الصحابي قال زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأه على سورة من القرآن وقال لا يكون لاحد بعدك مهرا والقول الثاني لمالك والشافعي وغيرهما حوار جعل الصداق مائع على ظاهر الحديث قال عيـاص ويمكن انه اسكحها له لما معه من القرآن اذ رصيه لها ويقتى ذكر المهر مسكوتاعه اما لانه اصدق عنه كما كهر عن الواطىء في رهـصان وودى المقول بحير اذ لم يخلع اهله رفقا نامته او ابقى الصداق في دمه واسكحه تفويضا حتي يحـد صداقا او يتكسبه نـا معه من القرآن وليحرص على تعلم القرآن وفصل اهله وشـعاعتهم به و اشار الداودي الى انه اسكحها بلا مشورتها ولا صداق لانه اولى بالمؤمنين من افسهم وادا احتمل هذا كله لم يكن فيه حجة لحوار السكاح بلا صداق واما لا قدر له آه وفي حديث ابن مسعود عند الدارقطني وقد انكحها على ان تقرأها وتعلمها وادا رررك الله عوضتها فتروحها الرجل على ذلك وهذا قد يقوي ذلك الاحتمال ( كذا في شرح المؤطا للعلامة الررقاني ) قوله ثني عشرة اوقية وهي اربعون درهما ونش بالرفع لايبر اي معها نش او يراد نش قل اس الاعرابي النـش نصف من كل شيء ونش الرعيـب نصفه قالت اتدري ما النـش قلت لا قلت نصف اوقية هي ابعولة والمهرة رائدة من الوقاية لاهما تقى صاحبها الحاجة في النهاية وقد يحـي في الحديث وقية وليست بالعالية ذلك خمسمائة درهم رواه مسلم ونش بالرفع في شرح السهوي جميع لاصول قال الطيبي رحمه الله تعالى في هـص سـح المصاييح ونشا بالنـص عـظما على ثني عشرة وليس برواية قال الووي رحمه الله تعالى استدل اصحابنا بهذا الحديث على استجاب كون المهر خمسمائة درهم فان قيل صداق ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كان اربعة آلاف درهم او اربعمائة دينار فالجواب ان هذا القدر تنزع به الحاشي من ماله اكراما للنبي صلى الله عليه وسلم ( ق ) قوله الا لا تغالوا صدقة النساء الحديث صداق المرأة وصداقها وصداقها ما تعطي من مهرها والرواية عندنا فيه من وجهين احدهما لا تغالوا صدق النساء على الجمع مثل ربط والآخر لا تغالوا في صدقات النساء اي لا تتجاوزوا فيه الحد اولا تامسوا بالمالاة في مهرهن واصل العلا الارتفاع والغلو مجاوزة القدر في كل شيء يقال غليت الشيء بالشئ واعليت به من علاه السعر ومنه قول الشاعر :

\* اما لرخـص يوم الروح اعـسا \* واو سام بها في الامن اعليا \*



لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا وَتَقَوَّى عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ وَلَا أَنْكَحَ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أُعْطِيَ فِي صِدَاقِ امْرَأَتِهِ مِثْلُ كَفِّهِ سَوِيْقًا أَوْ تَمَرًا فَقَدْ اسْتَحْلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي قَزَازَةَ تَزَوَّجَتْ عَلَى نَعْلَيْنِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَيْتِ مِنْ نَفْسِكَ وَمَالِكَ بِنَعْلَيْنِ قَالَتْ نَعَمْ فَأَجَازَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ عُلْفَمَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا شَيْئًا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا حَتَّى مَاتَ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَهَا مِثْلُ صِدَاقِ نِسَائِهَا لَا وَكَسْ وَلَا شَطَطَ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَلَهَا الْمِيرَاثُ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ سِنَانٍ الْأَشْجَعِيُّ فَقَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَرُوعَ بِنْتِ وَاشِقِ

( فان قيل ) في هذا الحديث ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح شيئا من نساؤه ولا اكح شيئا من بناته على اكثر من اثني عشر اوقية وقد روي في صداق ام حبيبة بنت ابي سفيان رضي الله تعالى عنها انه كان اربعة الاف درهم قلنا ام حبيبة كانت بارض الحبشة فتأملت عن زوجها عبيد الله بن حنشل الذي تنصر بها ومات على البصرانية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي في خطبتها فخطب اليها النجاشي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووكلت خالد بن سعيد بن العاص فتولى العقد عنها وقيل تولى العقد عنها عثمان رضي الله تعالى عنه واصدقها النجاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا باختيار منه فصار مستثنى من جملة ما قال عمر ويحتمل انه لم يبلغ عمر رضي الله تعالى عنه فانه قال ما علمت اما الزيادة على اثني عشرة اوقية في حديث عائشة ونش فانه اراد عدد الاوقية اي اكثر منها في العدد فلم يبلغ ثلاثة عشرة او لم يحط علمه بالزيادة وقول عائشة ونش كذلك هو في كتب الحديث ومن حقه التتوين في نصبه فلعل بعض الرواة لم يثبت الالف فحري الامر من راو الى راو ومنه حديث جابر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعطى في صداق امرأته ملاء كعبه سويقا فقد استحل الرواية على ما انتهت اليها من ابي داود فقد استحق وجه هذا الحديث عند من لا يجوز المهر بما دون عشرة دراهم ان يقال في هذا الحديث اجازة السكاح بهذه التسمية وليس فيه دلالة على ان الزيادة لا يجب الى الهمام العشرة هذا وقد كان من عادة العرب قديما وحديثا تعجيل المهر ودفعه الى الخطوبة وعند تمام العقد فرمما كان احدهم لا يجد الا الشيء اليسير فاجيز له في ذلك وعلى هذا المعنى حمل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث سهل بن سعد فالتمس ولو خاتما من حديد اذ لو كان مراده ما يصح العقد عليه لزوجه بمهر في ذمته وقوله في حديث عامر بن ربيعة الذي يتلو هذا الحديث ايضا على منوال ما ذكرناه مع احتمال ان يكون قيمة النعلين لم يكن يقصر عن عشرة دراهم الذي هو مقدار الواجب في الصداق ( كذا في شرح المصابيح

أَمْرًا مِّنَّا بِمِثْلِ مَا قَضَيْتَ فَفَرَحَ بِهَا أَبُو بَكْرٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقْدٍ وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْأَصْبَغِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ فَمَاتَ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ فَنَزَّجَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّهَرَهَا عَنْهُ أَرْبَعَةَ آلَافٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَبَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ شُرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ نَزَّجَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سَلِيمٍ فَكَانَ صِدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا الْإِسْلَامَ أَسْلَمَتْ أُمُّ سَلِيمٍ قَبْلَ أَبِي طَلْحَةَ فَخَطَبَهَا فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ فَإِنْ أَسْلَمْتَ نَكَحْتُكَ فَأَسْلَمَ فَكَانَ صِدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب الوليمة ﴾

**الفصل الأول** \* عن \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَثَرَ صُفْرَةٍ

للتوربشتي رحمه الله تعالى ( قوله ففرح بها أي بالقضية أو بالفتيا ابن مسعود لكون احتفاده موافقا لحكمه صلى الله عليه وسلم ففيه تقدير المهر ولم يسمه وثبوت التوريت بين الزوجين ولو قبل الدخول ووجوب العدة بالموت على الزوجة ولو قبله وقال علي وجماعة من الصحابة لا مهر لها لعدم الدخول ولها الميراث وعليها العدة وللشافعي رحمه الله تعالى قولان يوافقان قولهما ومذهب أبي حنيفة وأحمد كقول ابن مسعود ذكره المفهر قال ابن المهام ولما ان سائلا سأله عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عنها في صورة موت الرجل فقال بعد شهر أقول فيه بنفسه فان يك صوابا فمن الله ورسوله وان يك خطأ فمن ابن أم عبد وفي رواية في ومن الشيطان والله ورسوله منه بريئان أرى لها مهر مثلها مثل نساءها لا وكس ولا شطط فقام رجل يدركه عقل بن سنان وأبو الجراح حامل راية الأشجيين فقالا نشهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في امرأ ما قال لها بروع بنت واشق الأشجعية بمثل قضائك هذا فسر ابن مسعود سرورا لم يسر مثله قط بعد اسلامه قوله تحت عبد الله بن جحش هكذا في السخ وهو غلط والصواب عبيد الله بن جحش بالصغير قوله فأسلم مكن صدق ما بينهما معناه صار الاسلام سببا لاستحقاقها لانه كان مهرا كذا ذكر علمائنا الحنفية رحمهم الله تعالى وعد الشافعية ورحمهم الله تعالى محمول على ظاهره والله تعالى اعلم ( كذا في اللغات )

﴿ باب الوليمة ﴾

قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فانا طعمتم فانتشروا ولا مستانسين لحديث ) نزلت في وايمة زيب بنت جحش رضي الله تعالى عنها قوله رأى على عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهي عن ان يتزغفر الرجل فيحتمل ان قوله ما هذا تعريض بالكبر ولم يصرح بذلك لانه كان شينا يسيرا ويدل على ذلك لفظ الحديث اثر صفرة وعرض هو ايضا في جوابه بانه لم يقصد ذلك وانما هو شيء علق به من محالطة العروس

فَقَالَ مَا هَذَا قَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَاحٍ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلِمَ  
وَلَوْ بِشَاةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ مَا أَوْلِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى  
أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلِمَ عَلَى زَيْنَبٍ أَوْلِمَ بِشَاةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ أَوْلِمَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَنَى بِنْتَ جَحْشٍ فَأَشْبَعَ النَّاسَ خُبْرًا وَلَحْمًا  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْهُ \* قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ صَفِيَّةَ وَتَزَوَّجَهَا  
وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا وَأَوْلِمَ عَلَيْهَا بِجَحْشٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ فَدَعَوَتْ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيمَتِهِ  
وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خُبْزٍ وَلَا لَحْمٍ وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِالْأَنْطَاعِ فَنَبِطَتْ فَأُلْقِيَ عَلَيْهَا  
النَّمْرُ وَالْأَقِطُ وَالسَّمْنُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْهُ \* صَفِيَّةُ بِنْتُ شَيْبَةَ قَالَتْ أَوْلِمَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ بِثَلَاثِينَ مِنْ شَعِيرٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْهُ \* عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

( كذا في شرح المصابيح للثوراني ) قوله على وزن نواحة اسم لقدر معروف عندهم نسروه بحجة دراهم قوله  
بارك الله لك اللام للاختصاص وعن جابر قل هلك أبي وزك سبع أو تسع بنات فتزوجت ثيبا لما أني كرهت  
أن أجيبهن بمثلهن أي جارية بكر لا تحربة لها بالأمور فتزوجت امرأة قد حربت الأمور تقوم عليهن قال  
صلى الله عليه وسلم فبارك الله عليك دعا بالبركة واستعلائها عليه ( فان قلت ) قال لعبد الرحمن بارك الله لك  
ولجابر عليك فهل بينهما فرق ( أجيب ) بأن المراد بالاول اختصاصه بالبركة في روجته كما مر أن اللام للاختصاص  
والثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قسم مصلحة اخواته على حظ نفسه فعدل لاجلهن عن تزوج البكر  
مع كونها ارفع رتبة لامتزوج الشاب من الثيب - لبا - ويحتمل أن يكون قوله فبارك الله عليك خبرا والفاء  
سببية أي بسبب تزوجك الثيب كما ذكرت يبارك لك وعليك ( كذا في ارشاد الساري ) قوله اولم ولو بشاة  
أي اتخذ وليمة ومن ذهب إلى اخائها اخذ بظاهر الامر وهو محمول على الندب عند الأكثر ( ط ) قوله  
ما اولم على زينب يعني مثل ما اولم او قدر ما اولم أي اولم على ربيب أكثر مما اولم على سائها والله اعلم ( ط ) قوله  
وجعل عتقها صداقها قد اخذ بظهره من القدماء سعيد بن المسيب وابراهيم الحنفي وطاوس والزهري  
ومن فقهاء الامصار الثوري وابو يوسف واحمد واسحق قالوا اذا اعتق امته على ان يجعل عتقها صداقها صح  
العقد والعتق والمهر على ظاهر الحديث ( كذا في وسع الباري ) وقال بعض ائمتنا هذا من خواص النبي صلى  
الله عليه وسلم فان نص كتاب الله يعين المال فانه بعد عدد المحرمات احل ما وراهن مقبدا بالانقضاء بالمال قال  
الله تعالى ( واحل لكم ما وراء ذلك ان تتبعوا بأموالكم ) ( ق ) قوله واولم عليها بجحش هو طعام يتخذ من  
النمر والسويق والسمن ( ط ) قوله ثلاث ليل يني عليه على بناء المفعول قال الطيبي كان الظاهر بني على صفة  
او بني بصفة فاعل المعنى يني على رسول الله صلى الله عليه وسلم خباء جديد مع صفة او بسببها اه والظاهر

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَلْيُجِبْ عَرَسًا كَانَ أَوْ نُحْوَةً \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيُجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيَتْرَكَ الْفُقَرَاءُ وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى أَبَا شُعَيْبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ أَحْمَامُ فَقَالَ أَصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةَ لَيْلٍ أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسَ خَمْسَةِ فَصَنَعَ لَهُ طُعِيمَاتٍ أَتَاهُ فِدْعَاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا شُعَيْبٍ إِنَّ رَجُلًا نَبِيًّا فَإِنْ أَذِنْتَ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرَكَتَهُ قُلْ لَا بَلَّ أَذِنْتُ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل التالي** عَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ عَلَى صَفِيَّةَ بِسُوبِقٍ وَتَمَرٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* سَفِينَةَ أَنَّ رَجُلًا ضَافَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَاتَ فَاطِمَةُ لَوْ دَعَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ان الحار الاول هو نائب العادل والباء للسببية او المتعاطفة ثم العير بالمصارع الحسكية الحال الماضية وادعاء كمال استحضر القضية كانه نصب عين الراوي وروى انه صلى الله عليه وسلم بالصبياء (ق) قوله فلما انتهت في شرح السنة يستحب للمرء اذا احدث به نعمة ان يحدث له شكرا والوليمة والعقيقة والدعوة على الحان وعبدالقدوم من الغيبة كلها سنن مستحبة شكر الله تعالى على ما احدث من النعمة وآكدها استجبنا وليمة العرس واختافوا في وجوب الاجابة الى وليمة النكاح فذهب بعضهم الى انها مستحبة وآخرون الى انها واجبة يخرج اذا تغلف عنها بغير عذر بقوله صلى الله عليه وسلم من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله وهذا الشديد في الاجابة والحضور واما الاكل بغير واجب بل مستحب ان لم يكن صائما لما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعي احدكم الى طعام فليجب فان شاء ترك واما الاجابة الى غير وليمة السكاح فمستحبة لقوله صلى الله عليه وسلم لو ديت الى كراع لاجبت وغير واجبة (ط) قوله فان شئت ادت له قال المظهر هذا تصريح منه صلى الله عليه وسلم على انه لا يجوز لاحد ان يدخل دار غيره الا نادته ولا للضيف ان يدعو احدا بغير ادان المضيف قال النووي ويستحب للضيف ان يستأذن له ويستحب للضيف ان لا يرده الا ان يترتب على حضوره مفسدة من تأدى الحاضرين واداه رده ينفى ان ينلطف به ولو اعطاه شيئا من الطعام ان كان يابق به ليكون ردا جميلا كان حسنا (ط) قوله ان رجلا صاف علي بن طالب اي صار ضيفا له يقال ضافه ضيف اي نزل به ضيف فصع اي علي له اي للضيف طعاما وقل المظهر اي صنع طعاما واهدى اي علي لا انه دعا عليا الى

فَأَكَلَ كُلُّ مَعْنَا فَدَعَوْهُ فَجَاءَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى عِضَادَتَيْ الْبَابِ فَرَأَى الْقِرَامَ قَدْ ضُرِبَ فِي نَاحِيَةِ  
الْبَيْتِ فَرَجَعَ قَالَتْ فَاطِمَةُ فَتَبِعَتْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَدَّكَ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ لِي أَوْ لِنِسِيِّ أَنْ  
يَدْخُلَ بَيْتًا مَزُوقًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ  
دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغِيرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا اجْتَمَعَ الْأَعْيَانُ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا أَبَاؤًا وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَأَجِبْ الَّذِي  
سَبَقَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٌّ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّانِي سُنَّةٌ وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّلَاثِ سَمْعَةٌ وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ  
اللَّهُ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِكِينَ أَنْ يَأْكُلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ مُعْنِي السُّنَّةُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ

بنته ذكره النبي قوله على يدتي الباب بكسر العين وهما الحشنتان المصوبتان على جبينه فرأى القرام بكسر  
القام وهو ثوب رقيق من صوف فيه اللون من العهون ورقوم ونقوش يتخذ سترًا يغشي به الأقمشة والموادج  
قد صرت أي نصبت في ناحية البيت ورجع قالت فاطمة فتبعته فقالت يا رسول الله ما رددك أي عن الدخول علينا  
والزول عندنا قد أنه أي الشائن ليس لي أي بالخصوص أو لي وأما إلى أو لسي أي على العموم إن يدخل بيتًا مزوقًا  
بشد يد الواو المفتوحة أي مزينا بالنقوش (ق) قوله ومن دخل على غير دعوة أي للمضيف أباه دخل سارقًا لأنه  
دخل بغير إذنه ويأثم كما يأثم السارق في دخول بيت غيره وخرج مغيرًا أي ناهبًا غاصبا يعني وإن أكل من تلك  
الضيافة فهو كالثدي بغير أي يأخذ مال أحد عصابة والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم علم أمته مكارم الأخلاق البهية  
ونهاهم عن الشائيل الدنية فإن عدم إجابة الدعوة يدل على التكبر والرعونة وعدم الألفة والمودة والدخول من  
غير دعوة يشير إلى حرص النفس ودناءة الهمة وحصول الدلة والمهانة فالخلق الحسن هو الاعتدال بين الخلقين  
المذمومين (ق) قوله فاجب أقربها بابا لقوله تعالى (والجار ذي القربى والجار الجنب) وإن سبق أحدهما  
فاجب الذي سبق أي لسبقه تعالى (ق) قوله طعام أول يوم أي في العرس حق أي ثابت ولازم فعله وإجابته  
سمعة نعم السنين أي سمعة ورياء ليسمع الناس وليأثم فيه تغليب السمعة على الرياء أو اكتفاءه في التحقيق  
فرق بينهما دقيق ومن سمع سمع الله به بشد يد الميم فيها أي من شهر نفسه بكرم أو غيره فخرًا ورياء شهره  
الله يوم القيامة بين أهل العرصات بأنه مرأ كذاب بأن أعلم الله الناس بريائه وسمعته وقرع باب اسماع خلقه  
فيتمتع بين الناس قل الطيب إذا حدث الله تعالى لعبد نعمة حق له أن يحدث شكرًا واستحب ذلك في الثاني  
جبر لما يقع من القصاص في اليوم الأول فإن السنة مكملة الواجب وأما اليوم الثالث فليس إلا رياء وسمعة والمذمور  
يجب عليه الإجابة في الأول ويستحب في الثاني ويكره بل يحرم في الثالث اهـ (ق) قوله عن طعام المتباركين  
بإاء مفتوحة أي المتفخرين أن يؤكل بهمز ويبدل وروي أن عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما دعيا إلى طعام

عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْسَلًا

**الفصل الثالث** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْمُتَبَارِكُ لَا يَجَابُنُ وَلَا يُوَكَّلُ طَعَامُهُمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ يَعْنِي الْمُتَعَارِضِينَ بِالضِّمِّ أَفْخَرًا  
وَرِيَاءً \* وعن \* عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِجَابَةِ  
طَعَامِ الْفَاسِقِينَ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ  
أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَلْيَأْكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَلَا يَسْأَلْ وَيَشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ وَلَا  
يَسْأَلْ رَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ هَذَا إِنْ صَحَّ فَلَا نَظَرَ  
أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَطْعِمُهُ وَلَا يَسْقِيهِ إِلَّا مَا هُوَ حَلَالٌ عِنْدَهُ

﴿ باب القسم ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ  
عَنْ تِسْعِ نِسْوَةٍ وَكَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ لِحَمَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَائِشَةَ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا

فاجأها فلما حرقا قال عمر لعثمان لقد شهدت طعاما وددت اني لم اشهد قال ماداك قال خشيت ان يكون حمل  
مباهاء ( ق ) قوله فلما اكل من طعامه ولا يسأل اي من اين هذا الطعام ليتبين انه حلال ام حرام ويشرب  
بالجرم من شرابه ولا يسأل فانه قد يأتى بالسؤال وذلك اذا لم يعلم فسقه كما يبيء عنه قوله على اخيه المسلم  
قال الطبري رحمه الله تعالى ان قلت كيف الجمع بين الحديثين قلت الفاسق هو الجاور عن القصد القويم والمخرف  
عن الطريق المستقيم فالعالم ان لا يحتجب من الحرام ومضى الحرام عن اكل طعامه وان يحسن الظن به لان  
الحرم - وه الطن وحس في حديث ابي هريرة بلفظ اخيه ووصفه بالاسلام والظاهر من حال المسلم ان يحتجب  
الحرام فامر بحسن الظن به وسلوك طريق النجاة والتواضع ويحتجب عن ايدائه بسؤاله وايضا ان الاجتناب  
عن طعامه زجرا له عن ارتكاب الفسق فيكون لظلاله في الحقيقة كما ورد انصر احلك ظلالا او مظلوما ( ق )

﴿ باب القسم ﴾

قال تعالى ( ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ) الآية قوله قصص عن تسع نسوة حال وهي عائشة وحفصة  
وسودة وام سلمة وصفية وميمونة وام حبيبة وريب وجويرية وكان يقسم اي وحووا او استجابا ما بين لثمان  
اي بيت عند ثمان منهن لان التاسعة هي سودة وهبت نوبتها لعائشة رضي الله تعالى عنها في المواهب وكان يدور  
على نساءه ويختم بعائشة ( ق ) وذكر اسماءهن الحافظ المقدسي رحمه الله تعالى نظما فقال :

﴿ توفي رسول الله عن تسع نسوة \* البهن تعزى المكرمات وتدسب ﴾

كَبُرَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَمَعْتُ يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعنها \* أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَبْنُ أُنَا غَدَاً أَبْنُ أُنَا غَدَاً يَرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ فَأَذِنَ لَهُ أَزْوَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعنها \* قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيُّهُنَّ خَرَجَ مَعَهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مِنَ السَّنَةِ إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْبَكْرَ عَلَى الثَّيِّبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَقَسَمَ وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَسَمَ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ إِنَّ أُنْسًا رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ وَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ قَالَ لَهَا لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ إِنْ شِئْتُ

\* فعائشة ميمونة وصفية \* وحفصة تلوون همد وزينب \*

\* جويرة مع رملة ثم سودة \* ثلاث وست ذكرهن مهذب \*

هند اسم ام سلمة ورملة اسم ام حبيبة واما خديجة وزينب ام المساكين فتوفيتا حياة صلى الله عليه وسلم والله اعلم ( كذا في شرح المواهب ) قوله اين انا اي اكون عدا اين انا عدا والباء كيد ارادة البيان يريد اي بهذا السؤال يوم عائشة اي لزيادة محبتها قال الطيبي رحمه الله تعالى قوله يريد يوم عائشة تفسير لقوله اين انا غدا فكان الاستفهام استئذان ممن لان ياذن له ان يكون عند عائشة ويدل عليه قوله فادن بالتخفيف في نسخة بالتشديد له ازواجه قوله اقرع بين نسائه فابتين خرج سهمها خرج اي النبي صلى الله عليه وسلم معها الباء للتعدية في الهداية لاحق لها في القسم حالة السفر ويسافر الزوج بمن شاء ممن والاولى ان يقرع بينهما فيسافر بمن خرجت قرعتها وقال الشافعي القرعة مستحقة لما رواه الجماعة عن عائشة فلما كان ذلك استحبابا لطيب قلوبهن وهذا لان مطلق الفعل لا يقتضي الوجوب فكيف وهو مخوف بما يدل على الاستحباب قال ابن الهمام وذلك انه لم يكن القسم واحدا عليه صلى الله عليه وسلم قال الله جل جلاله ( ترجى من تشاء ممنهن وتؤوي اليك من تشاء ) قوله وادا تزوج الثيب اقام عندها ثلاثا ثم قسم اخذ بظاهره الشافعي وعندنا لا فرق بين القديمة والجديدة لاطلاق الحديثين الاتيين في الفصل الثاني واطلاق قوله تعالى ( فان خفتم ان لا تعدلوا ) الآية ( ولن تستطيعوا ان تعدلوا ) وخبر الواحد لا ينسخ اطلاق الكتاب ( ق ) قوله ليس بك على اهلك هوان الحديث السنة في البكر التيسيع وفي الثيب التثيت والظرف فيه الى حصول الالفة ووقوع الموانسة بالزوم الصحبة والبكر لما كانت حديث عهد بصحبة الرجل وكانت حقيقة بالاباء والاستمضاء لا تلين عريكتها الا بمجهود جيسد شرع لها الزيادة ليفى بها نغارها ويسكن بها روعها وهي العدد التي تدور عليها الايام ولما اراد اكرام ام سلمة اخبرها ان لا هوان بها على اهلها يعني نفسه وانزلها في الكرامة منزلة الابكار وقد كان صلى الله عليه وسلم

سَبْعَتْ عِنْدَكَ وَسَبْعَتْ عِنْدَهُنَّ وَإِنْ شِئْتَ ثَلَاثٌ عِنْدَكَ وَدُرْتُ قَالَتْ ثَلَاثٌ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا لِلْيَكْرِ سَبْعٌ وَلِلثَّيْبِ ثَلَاثٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كانت عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة بسرف فقال هذه زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رَفَعْتُمْ نَعْشَهَا فَلَا تَزْعُرُوهَا وَلَا تَزَلُّوْهَا وَارْقُقُوا بِهَا فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسْعُ نِسْوَةٍ كَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ اثْنَتَانِ وَلَا يَقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالَ عَطَاءُ الَّذِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْسِمُ لَهَا بَلْغَا أَنَّهَا صَفِيَّةٌ وَكَانَتْ آخِرَهُنَّ مَوْتًا مَاتَتْ بِالْمَدِينَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَقَالَ رَزِينٌ قَالَ

خصوصا في امر العشرة ناشياء لم تكن لغيره قال الله تعالى ( ترحى من تشاء منهم وتتوى اليك من تشاء ) الآية وقد اختلف اهل العلم وما يازم من بنى على اهلله بعد التسييع والتثليث هل يقسم بعدها لبقية ازواجه بحساب ذلك او يستأنف القسم فذهب داهبون الى ان ذلك من حقوق الجديدة لا شركة لبقية الازواج فيه وقال آخرون ان لبقية الازواج استيفاء عدة تلك الايام والحجة لهم على من حالفهم هذا الحديث فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لام سلمة ان شئت سبعت عندك وسبعت عندهن قالوا لو كان الايام الثلاثة الى هي من حقوق الثيب مسئلة لها مخرصة عن الاشتراك لكان من حقه ان يدور عليهن اربعا لكون الثلاثة حقا لها فلما كان الامر في السبع على ما ذكر علم انه في الثلاث كذلك (ومن الحسان) حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك الحديث اشار بذلك الى ميل النفس وما جبل عليه الانسان من التزيد في الحب بحكم الطبع ( كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله جاء يوم القيامة وشقه اي احد جنبيه وطره ساقط قال الطيبي اي نصفه مائل قبل بحيث يراه اهل العرصات ليكون هذا زيادة له في التعذيب وهذا الحكم غير مقصور على امرأتين فانه لو كانت ثلاث او اربع كان السقوط ثابتا قوله فلا تزعزعوها ولا تزلزلوها بضم التاء فيها اي لا تعجلوها ولا تحركوها بقوة وارفقوا بها بضم الفاء اي الطفوا بها وعظموها شأنها قوله انها صافية قال الخطابي هذا وم بل انما هي سوداء



غَيْرُ عَطَاءٍ فِي سَوْدَةٍ وَهُوَ أَصَحُّ وَهَبَتْ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاَقَهَا فَقَالَتْ لَهُ أَمْسِكْنِي قَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي أَنْ أَكُونَ مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ

﴿ بَابُ عِشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَا لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْحَقُوقِ ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَهَا مَا كَانَتْ وَهَبَتْ يَوْمَهَا وَالْفُطْرُ فِيهِ مِنْ ابْنِ حَرْبِجٍ رَاوَى الْحَدِيثَ وَقَالَ عِيَاضُ أَهْلُ رِوَايَتِهِ صَحِيحَةٌ فَانْهَ لَهَا ( نَزَحِي مِنْ نِسَاءِ ) قَالَ أَنَّ الَّتِي أَرَحَاهَا سَوْدَةُ وَحُورِيَّةٌ وَصَفِيَّةٌ وَامُ حَبِيبَةُ وَامُ بَحْبُورَةُ وَالَّتِي آوَى عَائِشَةُ وَامُ سَلْمَةُ وَزَيْبٌ وَحَفْصَةُ وَتَوَفَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ آوَى إِلَى حَرَمَيْنِ الْأَصْفِيَّةِ أَرَحَاهَا وَلَمْ يَقْسَمْ لَهَا فَاخِرَ عَطَاءٍ عَنْ آخِرِ الْأَمْرِ ( ق ) قَوْلُهُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَطَاءٌ وَهِيَ الْيَتِيمَةُ الَّتِي كَانَتْ لَا يَقْسَمُ لَهَا سَوْدَةُ وَهُوَ الْيَتِيمَةُ قَوْلُ أَصَحِّهِ أَيُّ مِنْ قَوْلِ عَطَاءٍ هِيَ صَفِيَّةٌ وَهَبَتْ أَيُّ سَوْدَةَ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ ائْتِصَافُ بَيَانٍ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاَقَهَا فَقَالَتْ لَهُ أَمْسِكْنِي وَقَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي أَنْ أَكُونَ مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَطْلُقْهَا بِخِلَافِ مَا قَالَ الْأَمَامُ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بَلَعَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِسَوْدَةَ بِنْتِ رَمَةَ اعْتَدِي فَسَأَلَتْهُ رُوحَهُ اللَّهُ أَنْ يَرَحِمَهَا وَيَحْمِلَ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ لِأَنَّ تَحْمِيلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَعَ أَرْوَاحِهِ وَالَّذِي فِي الصَّحِيحَيْنِ لَا يَتَعَرَّضُ لَهُ بَلَّ أَنَّهَا حَمَلَتْ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ وَالَّذِي فِي الْمُسْتَدْرَكِ يَقِيدُ عَدَمَهُ وَهُوَ مَا عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَوْدَةُ حِينَ ائْتَيْتُ وَفَرَّقْتُ أَنْ يَفَارِقَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ لَعَلِّي لَعْنَةُ فَقُلْتُ ذَلِكَ مَا قُلْتُ عَائِشَةَ وَمِثْلُهَا فِي أَشْهَابِهَا أَزَلَّ اللَّهُ تَعَالَى ( وَأَنَّ امْرَأَةً حَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نَشُورًا أَوْ أَعْرَاصًا ) الْآيَةُ وَقُلْتُ صَحِيحُ الْأَسْمَادِ وَيُؤَافِقُ قَوْلَ مُحَمَّدٍ مَا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَّقَ سَوْدَةَ فَلَمَّا حَاجَّ إِلَى الصَّلَاةِ أَمْسَكَتْ بِثَوْبِهِ فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي إِلَى الرِّجَالِ مِنْ حَاجَةٍ وَلَكِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَرَحِمَ فِي أَزْوَاجِكَ قَالَ فَرَحِمَهَا وَجَدَلْ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ وَهُوَ مَرْسَلٌ وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بَنَاءً كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَّقَهَا رَحِيمَةً فَإِنَّ الْفَرْقَ فِيهَا لَا تَقَعُ بِمَجْرَدِ الطَّلَاقِ بَلْ بِانْقِصَاءِ الْعِدَّةِ فَمَعْنَى قَوْلِ عَائِشَةَ فَرَّقْتُ أَنْ يَفَارِقَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْتِ أَنْ يَسْتَمِرَّ الْحَالُ إِلَى انْقِصَاءِ الْعِدَّةِ فَمَقَعَ الْفَرْقَ فَيَفَارِقَهَا وَلَا يَبَاقِيهِ بِلَاغِ مُحَمَّدٍ مِنَ الْحَسَنِ فَانْهَ أَمَّا ذِكْرُ فِي الْكُتُبِ اعْتَدِي وَالْوَقْعُ بِهَذِهِ الرِّجْمِ لَا الْبَائِسِ ( ق )

﴿ بَابُ عِشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَا لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْحَقُوقِ ﴾

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ) وَقَالَ تَعَالَى ( وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِأَنوَاعِهِنَّ أَحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجَبِ وَالصَّاحِبِ بِالْحُبِّ ) قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هُوَ الْمَرْأَةُ تَكُونُ مَعَ إِلَى حُبِّهِ وَقَالَ تَعَالَى ( لِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ) وَقَالَ تَعَالَى الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آتَوْهُمُ مِنَ الْأَمْوَالِ فَالْصَّالِحَاتُ قَانَاتٌ حَافِظَاتٌ لَأَنْفُسِهِنَّ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ( وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نَشُوزَهُنَّ ) إِلَى قَوْلِهِ ( فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنْ كَانَ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ) وَقَالَ تَعَالَى ( وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ أَعْرَاصًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصَّالِحُ خَيْرٌ وَأَحْضَرْتَ الْأَنْفُسَ الشَّعْخَ وَإِنْ تَخَشَّعُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ) الْعِشْرَةُ الصَّحْبَةُ قَالَ الرَّاعِبُ الْعِشِيرَةُ أَهْلُ الرَّجُلِ الَّذِينَ

أَمْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ نَزَلَتْهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

❖ وعنه ❖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا عِوَجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهَا كَسَرَتْهَا وَكَسَرُهَا طَلَاقُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ❖ وعنه ❖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ❖ وعنه ❖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا بَنُوا إِسْرَائِيلَ لَمْ يَمُزَّزِ اللَّهُمُّ وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ أَثَى زَوْجَهَا الدَّهْرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ❖ وعن ❖ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ثُمَّ يَجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ ، وَفِي رِوَايَةٍ يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ فَيَجْلِدُ أَمْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ فَلَمَعَهُ يَضْأِجُهَا فِي آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحْكَهُمْ مِنَ الضَّرْطِ فَقَالَ لَهُ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ❖ وعن ❖ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْعَبُ بِأَبْنَاتِ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبْنَ مَعِيَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ يَتَقَمَّعَنَّ مِنْهُ فَيَسْرِبُهُنَّ إِلَيَّ فَيَلْعَبْنَ مَعِيَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

يتكثر بهم اي يصيرون له بمنزلة العدد الكامل وذلك لان العشرة هو العدد الكامل وعاشرتا صرت له كالعشرة في المظاهرة ومنه قوله تعالى ( وعاشروهن بالمعروف ) ( ط ) قوله استوصوا بالنساء خيرا قال الله صي لاستيحاء قبول الوصية قوله فانهن خلقن من ضلع الصلح مكسر الضاد وفتح اللام واحدة الضلوع والاصلاص ثبت ان حواء استخرجت من ضلع آدم فاشار بذلك الى ان المرأة خلقت خلقا فيه اعوجاج لا يستطيع احد من خالق الله ان يقيمه ويغيره عما جبل عليه وهي من بدو خلقها واصل فطرتها ركب فيها العوج لا يتنبأ الانتفاع بها الا بمداراتها والصبر على عوجها ومنه الحديث الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يفرك مؤمنة العرك بالكر البغض تقول منه فركت المرأة زوجها اي اغضته فهي فرك وفارك وكذلك فركها زوجها ولم يسمع هذا الحرف في غير الزوجين ومنه حديثه الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يحر اللحم فزال اللحم بالكر يحر خنزرا اي اتن مثل خرن على القلب يشير الى ان خنز اللحم شيء عوقبت به بنو اسرائيل لكرهم انهم نعمة الله وسوء صنيعهم فيها ومنه قول عائشة رضي الله تعالى عنها في حديثها يتقمعن منه ويسر بهن الى تقمعن اي تغين وتسترن يقال قمعته بمعنى اي قهرته ودلته فانقمع قيل انقمعهم دخولهم في بيت او ستر فيسرهن الى اي يرسلهن سرا سرا ومنه الحديث ان صواحبها كن يهبن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا دخل عليها

﴿ وعنها ﴾ قَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِالْحَرَابِ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ لِأَنْظُرَ إِلَى لَعِبِهِمْ بَيْنَ أَذُنِهِ وَعَاتِقِهِ ثُمَّ يَقُومُ مِنْ أَجْلِي حَتَّى أَكُونَ أَنَا الَّتِي أَنْصَرِفُ فَأَقْدُرُوا قَدْرَ الْجَارِيَةِ الْحَدِيثَةِ السَّنِ الْحَرِيصَةِ عَلَى الْإِلَهِيِّ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنها ﴾ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي فَقُلْتُ مَنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ قُلْتُ قُلْتُ أَجَلٌ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا أَسْمَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ فَبَاتَ غَضَبَانَ لَعَنَتَهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَتَأْبِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي أَسْمَاءَ سَاخِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا ﴿ وعن ﴾ أَسْمَاءُ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي ضَرَّةً فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ إِنْ تَشَبَّعْتُ مِنْ زَوْجِي غَيْرَ الَّذِي يُعْطِينِي فَقَالَ

تغيبن واعتزلن الملعب فبردهن إليها ليلتين معها ومعه حديثها الآخر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجري والحبشة يلعبون بالحرب الحديث يحتمل أنهم كانوا في رجة المسجد وكانت تنظر إليهم من باب الحجرة وذلك من آخر المسجد فقال في المسجد لاتصال الرجة به أو دخلوا المسجد لتضابق الموضع بهم وانما سوعوا فيه لان لعبهم ذلك لم يكن من اللعب المكروه بل كان يعد من عدة الحرب مع اعداء الله فصار بالقصد من جملة العبادات كالرجي واما النظر اليهم فالظاهر انه كان قبل نزول الحجاب وقد مر يياه باكثر من هذا وفيه فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو يقال قدرت الامر كذا اقدر واقدر اذا نظرت فيه ودبرته اي دبروا امر الجارية مع حداثة سنها وحرصها على اللهو وانظروا فيه اذا تركت وما تحب من ذلك كم تلبث وتديم النظر اليه تريد بذلك طول لثتها ومصاهرة النبي صلى الله عليه وسلم معها ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله ما اهجر الى اسمك هذا الحصر غاية من اللطف في الجواب لانها اخبرت انها اذا كانت في غاية من الغضب الذي يسلب العاقل اختياره لا يغيرها عن كمال الحجة المستغرقة ظاهرها وباطنها المعتزجة بروحها — وانما عبرت عن الترك بالهجران لتدل بها على انها تألم من هذا الترك الذي لا اختيار لها فيه وانشد :

﴿ اني لا منحك الصدود واني ﴾ ﴿ كما اليك مع الصدود لامليل ﴾ (ط)

قوله حتى يرضى اي الزوج عنها فيه ان سخط الزوج يوجب سخط الرب وهذا في قضاء الشهوة فكيف اذا كان امر الدين قولها ان تشبعت وفي نسخة بفتح الميم اي من ان تشبعت من زوجي غير الذي يعطيني اي

الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسُ ثَوْبِي زُورٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ آتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا وَكَانَتْ أَنْفَكْتُ رِجْلَهُ فَأَقَامَ فِي مَشْرُبَةٍ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ آيَتْ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِيَاهِهِ لَمْ يُؤْذَنْ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَالَ فَذَنِّ لِي بِبِكْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَهُ نِسَاءَهُ وَاجْمَاسًا كُنَّا قُلُوفًا لِقَوْلِهِ شَيْئًا أَضْحَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ سَأَلْتَنِي النَّفَقَةَ فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ عَنْهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَزِينَتْ وَتَكَثَّرَتْ مَا كَثُرَ مَا عِنْدِي وَظَهَرَتْ لَضَرْتِي أَنَّهُ يُعْطِينِي أَكْثَرُ مِمَّا يُعْطِيهَا إِدْخَالًا لِأَغِيظَ عَلَيْهَا وَتَحْصِيلًا لِضَرْرِهَا بِهَا فَقَالَ الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ أَيُّ الدِّيِّ يُطِيرُ الشَّبْعَ وَلَيْسَ بِشَبْعَانَ كَلَابِيسُ ثَوْبِي زُورٍ أَتَى بِالشَّبْعِ لَارَادَةَ الْإِرْدَاءِ وَالْإِزَارِ أَدْعَاهَا مُتَلَاذِمًا لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ مُتَصِفٌ بِالرُّورِ مِنْ رَأْسِهِ إِلَى قَدَمِهِ وَقِيلَ لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ حَصَلَ بِالشَّبْعِ حَالَتَانِ مَذْمُومَتَانِ فَقَدَانِ مَا يُشْبَعُ بِهِ وَاطِّهَارِ الْبَاطِلِ وَقِيلَ كَانَ شَاهِدَ الزُّورِ يَابِسُ ثَوْبَيْنِ وَيَشْهَدُ قَبْلَ لِحْسَنِ ثَوْبِيهِ (مِرْقَاة) قَوْلُهُ آتَى أَيُّ حَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ أَيُّ عَلَى إِزْوَاغِهِ مِنْ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهِنَ شَهْرًا وَعَدَاهُ بِمَنْ لَتَضْمِينِهِ إِيَّاهُ مَعْنَى الْإِمْتِنَاعِ مِنَ الدَّخُولِ قَالَ فِي الْإِزْهَارِ هُوَ مِنَ الْإِبْلَاءِ الْمَشْهُورِ قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ لِلْإِبْلَاءِ فِي الْفَقْهِ أَحْكَامُ ثَلَاثَةٌ لَا يُسَمَّى إِبْلَاءً دَوَاهَا وَكَانَتْ أَنْفَكْتُ رِجْلَهُ أَيُّ أَفْرَجَتْ وَرَأَتْ مِنْ الْمَفْصَلِ وَقَبْلَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ عَنْ فَرْسِهِ فَجَرَجَ عَظْمَ رِجْلِهِ مِنْ مَوْضِعِهِ فَأَقَامَ فِي مَشْرُبَةٍ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَضَمِّ الرَّاءِ وَبَفَتْحِ أَيُّ فِي عَرَفَةِ قَالَ الطَّبِيبُ الْمَشْرُبَةُ بِالصَّمِّ وَالْفَتْحِ الْغَرَفَةُ وَبِالْفَتْحِ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُشْرَبُ مِنْهُ كَالْمَشْرِعَةِ إِنْ الشَّهْرَ يَكُونُ أَيُّ قَدْ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَلَعَلَّ ذَلِكَ الشَّهْرَ كَانَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَلِذَلِكَ اقْتَصَرَ عَلَيْهِ ثُمَّ نَزَلَ بَعْدَهُ قَالَ الْبَغَوِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى جَلَّ شَأْنُهُ (يَا أَيُّهَا الْبِيَّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ) الْآيَةُ إِنْ نَسَاءُ الْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْنَهُ مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا شَيْئًا وَطَلَبْنَ مِنْهُ زِيَادَةَ فِي الْفَقَةِ وَأَدْبَنَهُ بَغِيرَةً بَعْضُهُنَّ عَلَى بَعْضٍ فَجَرَّهْنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآلِي أَنْ لَا يَقْرَبْنَ شَهْرًا وَلَمْ يَخْرُجْ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالُوا مَا شَأْنُهُ وَكَانُوا يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ فَقَالَ عُمَرُ لَأَسْلَمَنَّ لَكُمْ شَأْنَهُ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطْلَقْتَهُنَّ قُلْ لَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمُسْلِمُونَ يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْزِلْ فَاجْعَلْ مِنْكَ لَمْ تَطْلُقْنَهُنَّ قَالَ نَعَمْ إِنْ شِئْتَ فَقُمْتُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَتَنَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي لَمْ يُطَلِّقْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ وَانْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّخْيِيرِ فَاذِنْ بِضَمِّ الْمُهْمَزَةِ وَيَفْتَحُ حَوْلَهُ نِسَاءَهُ لَعَلَّ هَذَا قَبْلَ نَزُولِ الْحِجَابِ وَاجْمَا أَيُّ حَزِينًا مِمَّا سَاكَنَّا فِي النِّهَايَةِ الْوَاجِمِ مِنْ أَسْكَتَهُ الْمُهْمُ وَغَلِبَهُ الْكَآبَةُ فَقَالَ أَيُّ عُمَرُ فِي نَفْسِهِ وَفِي نَسْخَةِ فَقُلْتُ لَا قَوْلُنْ شَيْئًا أَضْحَكَ الْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَمِّ الْمُهْمَزَةِ وَكَسَرَ الْخَاءِ أَيُّ يَضْحَكُ بِهِ الْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَ أَيُّ عَلِمْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ يَعْنِي بِهَا زَوْجَتَهُ وَلَوْ لَتَمَنَّى سَأَلَنِي الْفَقَّةُ أَيُّ الزِّيَادَةِ عَلَى الْعَادَةِ أَوْ فَوْقَ الْحَاجَةِ فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ بِالْمُهْمَزَةِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنِي الْبُقْعَةُ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ بِجَانِبِهَا  
وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ بِجَانِبِهَا كِلَاهُمَا يَقُولُ نَسْأَلُكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فَقُلْنَا إِنَّهُ لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ ثُمَّ  
أَعْتَزَلْنَهُنَّ شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ حَتَّى  
بَلَغَ لِمُحْسِنَاتٍ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا قُلْ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ  
عَلَيْكَ أَمْرًا أَحِبُّ أَنْ لَا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَشِيرِي أَبَوَيْكَ قَالَتْ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
فَقَالَتْ عَلَيْهَا الْآيَةُ قَالَتْ أَفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَشِيرُ أَبَوَيَّ بَلْ اخْتَارَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْدارُ  
الْآخِرَةُ وَأَسْأَلُكَ أَنْ لَا تُخَيِّرَ أَمْرًا مِنْ نِسَائِكَ بِالَّذِي قُلْتَ قُلْ لَا نَسْأَلُكَ أَمْرًا  
مِنْهُنَّ إِلَّا أَخْبَرْنَاهُ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَعْثُرْنِي مَعْتَبًا وَلَا مَتَعْتَبًا وَلَكِنْ بِمَشْنِي مُعَلِّمًا مُبَشِّرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى اللَّاتِي وَهَبْنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أي ضربت عنفها بكفتي في المغرب الوجه الضرب باليد يقال وحاً في عقه من باب منع تصحك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال هن أي نسائي حولي كما ترى يسألني البقعة أي زيادتها عن عاداتها أحب أن لا تعجلي فيه أي في  
جوابه من تلقاء نفسك حتى تستشيري أبويك خوفاً عليها من صغر سنّها المقتضى إرادة زينة الدنيا أن لا تختار  
الأخرى وفي رواية عنها وقد علم أن أبوي لم يكونا ليأمراني بفراقه قال النووي رحمه الله إنما قال لا تعجلي  
شفقة عليها وعلى أبويها ونصيحة لهم في بقائها عنده فإنه خاف أن يحملها صغر سنّها وقلة تجاربها على اختيار العراق  
فتضرر هي وأبواها وباقي النسوة بالاعتداء عليها قلت وما هو أي ذلك الأمر يا رسول الله فتلا عليها الآية  
أي المذكورة قالت أفيك أي في فراقك أو في وصالك أو في حقك يا رسول الله استشير أبوي لأن الاستشارة  
فرع التردد في القضية المختارة بل أي لا استشير أحداً اختار الله ورسوله والدار الآخرة وفي الكلام إيماء إلى أن  
إرادة زينة الحياة الدنيا وطلب الدار الآخرة لا يجتمعان على وجه الكمال ولذا قال صلى الله عليه وسلم من أحب  
دنياه أضر باخرته ومن أحب باخرته أضر بدنياه فأمر ما يمتنع على ما يفى أن الله لم يعثرنى معتباً بالتشديد أي  
موقفاً أحداً في أمر شديد والعنت المشقة والاثم أيضاً ولا متعتني أي طالبا لرلة أحد ولكن بعثني معلماً أي للخير  
مبشراً أي مسهلاً للأمر وفي نسخة مبشراً أي لمن آمن بالجنة والنعيم ولمن اختار الله ورسوله والدار الآخرة  
بالاجر العظيم قال قتادة فلما اخترن الله ورسوله شكرهن على ذلك وقصره عليهن فقال لا يحل لك النساء من بعد كذا  
ذكره الفهري (ق) قولها كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطبري  
رحمه الله تعالى أي أعيب عليهن لأن من غار عاب لثلاثين أفسهن فلا يكثر النساء ويقصر رسول الله ﷺ  
على من تحته اه والظاهر أنها إنما كانت تعيب عليهن للإشعار على حرصهن للدلالة على قلة حيائهن حيث خالفن  
طبيعة جنس النساء من تعزهن وإظهار قلة ميلهن وإنما هبة النفس كانت محموداً منهن لمكانه ﷺ ويدل

فَقَالَتْ أَنَّهُبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُرْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قُلْتُ مَا أَرَى رِبْكَ إِلَّا يَسَارِعُ فِي هَوَاكَ مُتَفَقِّ عَلَيْهِ وَحَدِيثُ جَابِرٍ أَنَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ ذَكَرَ فِي قِصَّةِ حَبَّةِ الْوَدَاعِ

**الفصل الثاني \* عن \*** عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ قَالَتْ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقْتُهُ عَلَى رِجْلِيْ فَمَا حَمَلْتُ اللَّحْمَ سَابَقْتُهُ فَسَبَقْنِي قُلْ هَذِهِ بَيْتُكَ السَّبْقَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعنها \* قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَدَعُرُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى قَوْمِهِ لِأَهْلِي \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْأَةُ إِذَا صَاتَتْ خَمْسًا وَصَامَتْ شَهْرًا وَأَحْصَنَتْ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ بَعْلَهَا فَلْتَدْخُلْ مِنْ أَيْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَتْ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ أَمْرُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا أَمْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا الرَّجُلُ دَعَا زَوْجَتَهُ

على ما قلنا قولها فقلت اي بطريق الاسكار انهب المرأة نفسها اما تستحي المرأة ان تهب نفسها للرجل قولها فسابقته اي غالبته في السبق اي في العدو والحري فسبقته اي غلبته وتقدمت عليه على رجلي اي لاهل دابة وفيه بيان حسن خلقه وتلطفه بنسائه ليقندى به فما حملت اللحم اي صمنت سابقته اي مرة اخرى فسبقني قال هذه اي السبقة بتلك السبقة بفتح الكاف وكسرهما اي تقدمي عليك في هذه اللوبة في مقابلة تقدمك في اللوبة الاولى والمراد حسن المعاشرة (ق) قوله خيركم خيركم لاهله لدلالته على حسن الخلق والاهل يشمل الزوجات والاقارب بل الاجاب ايضا فانهم من اهل زمانه واهل احوالهم فانه على خلق عظيم وادامات صاحبكم اي واحد منكم ومن جملة اهاليكم فدعوه اي اتركوا ذكر مساويه فان تركه من عاسن الاخلاق دلهم صلى الله عليه وسلم على المجاملة وحسن المعاملة مع الاحياء والاموات ويؤيده حديث اذ كروا وتاكم بالخير وقيل اذا مات فاتركوا محبته والبكاء عليه والتعلق به والاحسن ان يقال فاتركوه الى رحمة الله تعالى فان ما عند الله خير للابرار والخير اجمع فيما اختار خالقه وقيل اراد به نفسه اي دعوا التحسر والتلف على فان في الله خلفا عن كل فائت وقيل معناه اذا مات فدعوني ولا تؤذوني بايذاء عترتي واهل بيتي وصحابتي واتباع ملقي (ق) قوله

لِحَاجَتِهِ فَلَنَاتِهِ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى التَّنَوُّرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* مُعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْذِي أُمَّرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قُلْتَ زَوْجَتُهُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتِلَكَ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ يُوْشِكُ أَنْ يَفَارِقَكَ إِلَيْنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وعن \* حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْقَشِيرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقُّ زَوْجَةٍ أَحَدَنَا عَلَيْهِ قَالَ أَنْ تُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمْتَ وَتَكْسُوَهَا إِذَا كُنْسَيْتَ وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبَحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* لَقِطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لِي أُمَّرَأَةٌ فِي لِسَانِهَا شَيْءٌ يَعْنِي الْبَذَاءَ قَالَ طَلَّقَهَا قُلْتُ إِنِّي لِي مِنْهَا وَلَدٌ وَلَهَا صُحْبَةٌ قُلْ فَمَرَّهَا يَقُولُ عِظْهَا فَإِنْ يَكُ فِيهَا خَيْرٌ فَسَتَقْبَلُ وَلَا تَضْرِبَنَّ ظَعْمَكَ ضَرْبَكَ أُمَيْتِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* إِبَاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ فَجَاءَ عُمَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَرْنِ النَّسَاءَ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَرَخَّصَ فِي ضَرْبِهِنَّ فَأُطْفِئَ

وَأِنْ كَانَتْ عَلَى التَّنَوُّرِ ذَكَرَهُ تَتَمِّيًا مِثْلَهُ وَأَمَّا عَاقِبَةُ الْأَمْرِ بِكُونِهَا عَلَى التَّنَوُّرِ لَانْ شُغْلَهَا بِالْحَزْمِ مِنَ الْأَشْغَالِ الشَّائِلَةِ الَّتِي لَا يَتَفَرَّغُ مِنْهَا إِلَّا بَعْدَ انْقِصَاءِهَا وَالْفَرَاحِ مِنْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ط ) قَوْلُهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ هُوَ الضَّيْفُ وَالتَّزْوِيلُ يَرِيدُ أَنَّهُ كَالضَّيْفِ وَالتَّزْوِيلُ عَلَيْكَ وَأَنْتَ لَسْتَ بِأَهْلٍ لَهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَأَمَّا نَحْنُ أَهْلُهُ لَأَنَّهُ يَفَارِقُكَ عَنْ قَرِيبٍ وَيَلْحَقُ بِنَا وَيَصِلُ إِلَيْنَا ( ط ) قَوْلُهُ وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ أَيُّ وَإِنْ لَا تَضْرِبُ الْوَجْهَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى جَوَازِ ضَرْبِهَا غَيْرَ الْوَجْهِ قَالَتْ فَكُلُّ الْحَدِيثِ مَبْنِيٍّ لِمَا فِي الْقُرْآنِ فَاضْرِبُوهُنَّ قَالَ وَقَدْ نَبَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضَرْبِ الْوَجْهِ نَهْيًا عَامًا يَعْنِي فِي حَدِيثٍ آخَرَ أَوْ الْعَوْمُ الْمُسْتَعَادُّ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ حَيْثُ قَالَ الْوَجْهَ وَلَمْ يَقُلْ وَجْهَهَا وَمِنْ قِصَصِ قَاصِي خَالِ الزَّوْجِ أَنْ يَضْرِبَ الْمَرْأَةَ عَلَى أَرْبَعَةٍ ( مِنْهَا ) تَرَكَ الزَّوْجَةَ إِذَا أَرَادَ الزَّوْجَ الزَّوْجَةَ ( وَائْتِمَانِيَّةٌ ) تَرَكَ الْإِحَابَةَ إِذَا أَرَادَ الْجَمَاعَ وَهِيَ طَاهِرَةٌ ( وَائْتِمَانِيَّةٌ ) الْخُرُوجُ عَنْ مَنْزِلِهِ غَيْرَ أَذْنِهِ ( وَالرَّابِعَةُ ) تَرَكَ الصَّلَاةَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَضْرِبَهَا عَلَى تَرَكَ الصَّلَاةِ وَتَرَكَ الْفِطْرَ عَنْ الْخِيصِ وَالْحَابَةِ بِمَنْزِلَةِ تَرَكَ الصَّلَاةَ وَلَا تَقْبَحَ بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ أَيُّ لَا تَقُلْ لَهَا قَوْلًا قَبِيحًا وَلَا تَشْتُمَهَا وَلَا قَبْحَكَ اللَّهُ وَنَحْوَهُ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ أَيُّ لَا تَتَحَوَّلُوا عَنْهَا وَلَا تَتَوَلَّوْا إِلَى دَارٍ أُخْرَى أَقُولُهُ تَعَالَى ( وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَصَاجِعِ ) وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ق ) قَوْلُهُ وَلَا تَضْرِبَنَّ ظَعْمَكَ قَالَ التُّورِبَشِيُّ الظُّعْمَةُ الْمَرْأَةُ مَا دَامَتْ فِي الْهُودُجِ فَدَامَ تَكُنْ فِي الْهُودُجِ فَلَيْسَتْ بِظُّعْمَةٍ قَالَ الشَّاعِرُ :

\* قَتِي قَبْلَ التَّمْرِقِ يَا ظُفْمِي \* نَحْبِرُكَ الْيَقِينَ وَتَحْبِرُنَا \*

فَاتَسَمَّوْا فِيهَا فَقَالُوا لِلزَّوْجَةِ ظُفْمِيَّةٌ وَارِي أَنَّهُمْ يَكُونُونَ بِهَا عَنْ كِرَائِمِ النِّسَاءِ لِأَنَّ الْهُودُجَ أَمَّا يَضُمُّ الْكِرْبَةَ عَلَى أَهْلِهَا وَلِهَذَا سَمَّاهَا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ظُفْمِيَّةً أَيُّ لَا تَضْرِبُ الْحُرَّةَ الَّتِي هِيَ مِلْكٌ أَعَزُّ مَكَانَ ضَرْبِكَ أُمَيْتِكَ الَّتِي هِيَ بَاوَضِعَ مَكَانَ مَنكَ وَامِيَّةٌ تَصْفِيرُ امَّةٍ ( ط ) قَوْلُهُ دَرَسَ النِّسَاءُ أَيُّ اجْتَرَأْنَ وَغَلَبْنَ مِنْ بَابِ الْكُلُوِّ الْبَرَاغِيثُ وَمِنْ وَادِي قَوْلِهِ تَعَالَى

بِأَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ طَافَ بِأَلِ مُحَمَّدٍ نِسَاءً كَثِيرٌ يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ لَيْسَ أُولَئِكَ بِخِيَارِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَبَّ أَمْرًا عَلَى زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا عَلَى سَيِّدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَأَطْفَهْمُ بِأَهْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَخِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنِسَائِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى قَوْلِهِ خُلُقًا \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَوْ حَتِّينَ وَفِي سَهْمٍ فِيهَا سِتْرٌ فَهَبَّتْ رِيحٌ فَكَشَفَتْ نَاحِيَةَ السَّيْرِ عَنْ بَنَاتٍ لَهُنَّ ثِيَابٌ لُبٌّ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ قَالَتْ بَنَاتِي وَرَأَى بَيْنَهُنَّ فَرَسًا لَهُ جَنَاحَانِ مِنْ رِقَاعٍ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي أَرَى وَسَطَهُنَّ قَالَتْ فَرَسٌ قَالَ وَمَا هَذَا الَّذِي عَلَيْهِ قَاتٌ قَالَتْ جَدُّ حَانَ قُلْ فَرَسٌ لَهُ جَنَاحَانِ قَالَتْ أَمَا سَمِعْتَ أَنَّ إِسْلِمَانَ خِيَلَهَا أَجْنَحَةً قَالَتْ فَضَحِكْتُ حَتَّى رَأَيْتُ نَوَاجِذَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

### الفصل الثالث \* عَنْ \* قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ آتَتْ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَرْزُبَانَ

جَل جلاله ( واسروا المحوي الذين ظلموا ) اي احتران ونشزن وعلبن ( ق ط ) قوله ليس اولئك اي الرجال الذين يصربون نساءهم صرنا مبرحا او مطلقا بخياركم اي بل خياركم من لا يصربهم ويتحمل عنهم او يؤدهم ولا يضربهم ضربا شديدا يؤدي الى شكائهم في شرح السنة فيه من الفقه ان صرب النساء في منع حقوق السكاح مباح الا انه يصرب صرنا غير مبرح ووجه ترتب السنة على الكتاب في الضرب يحتمل ان نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن صرهم قبل رول الآية ثم لما دثر النساء اذن في ضربهم ونزل القرآن موافقا له ثم لما بالغوا في الضرب اخبر صلى الله عليه وسلم ان الضرب وان كان مباحا على شكاية اخلاقهم فالتحمل والصبر على سوء خلقهم وترك الضرب افضل واجمل ويحكى عن الشافعي رحمه الله تعالى هذا المعنى والله اعلم ( ق ط ) قوله من خبب بتشديد الباء الاولى بعد الحاء المعجمة اي خدع وانسد ( ط ق ) قوله في سهوتها في النهاية السهوة بيت صغير منحدر في الارض قليلا شبهه بالخدع والحزاة وقبل هو كالصفة يكون في البيت وقيل شبهه بالرف والطاق بوضع فيه شيء ( ط ) قوله من رقع بكسر الراء جمع رقعة وهي الخرقعة وما يكتب عليه والله اعلم ( ط ق ) قوله آتت الحيرة بكسر المهملة بلدة قديمة بظهر الكوفة فرأيتهم اي اهلها يسجدون لمرزان لهم وهو بفتح الميم





أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَبَاءَ بَعِيرٌ فَسَجَدَ لَهُ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَسْجُدُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَخَنُّ أَحَقُّ أَنْ تَسْجُدَ لَكَ فَقَالَ عَبْدُ وَارَبِكُمْ وَأَكْرَمُوا أَخَاكُمْ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا وَلَوْ أَمَرَهَا أَنْ تَقُلَّ مِنْ جَبَلٍ أَصْفَرٍ إِلَى جَبَلٍ أَسْوَدَ وَمِنْ جَبَلٍ أَسْوَدٍ إِلَى جَبَلٍ أَيْضٍ كَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَرَفَ \* جَابِرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ لَهُمْ صَلَاةٌ وَلَا تَصْعَدُ لَهُمْ حَسَنَةٌ الْعَبْدُ إِلَّا بِنُحْتٍ حَتَّى يَرْتَحِلَ إِلَى مَوَالِيهِ فَيَضَعُ يَدَهُ فِي أَيْدِيهِمْ وَالْمَرْأَةُ إِذَا خِطَّ عَلَيْهَا زَوْجُهَا وَالسَّكْرَانُ حَتَّى يَصْحَوْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرُ قَالَ أَلَّتِي نُسْرُهُ إِذَا نَظَرَ وَتَطْبَعُهُ إِذَا أَمَرَ وَلَا تُخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالِهَا بِمَا يَكْرَهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* أَنَسِ بْنِ عُبَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مِنْ أُعْطِيَ مِنْ فَقْدٍ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَلْبٌ شَاكِرٌ وَلِسَانٌ ذَاكِرٌ وَبَدَنٌ عَلَى الْبَلَاءِ صَابِرٌ وَزَوْجَةٌ لَا تَبْغِيهِ

من لطف الله سبحانه وعباده ولفظ بنيه ورفقه بامته ويشبه ان يكون ذلك مه على ملكه الطبع والسيلا  
العادة فصار كالشيء المعجوز عه وكان صاحبه في ذلك بمنزلة من يعصى عليه معذره فيه ولم يثرب عايه ولا يحوز  
ان يظن به الامتناع من الصلاة في وقتها ذلك مع روال العذر بوقوع التسببه والاقباط بمن يحصره ويشاهده اه  
فكانه اذا سقى الماء طول الليل ينام في مكانه وليس هناك من يوقظ فيكون مفدورا والله تعالى اعلم قوله  
فقال اعبدوا ربكم اي بتخصيص السجدة له فادها عاية العبودية ونهاية العباداة واكرموا احاكم اي طمونه  
تعظيما يليق له بالهبة القلبية والاكرام المشتمل على الاطاعة الظاهرية والباطنية وفيه اشارة الى قوله تعالى  
( ما كان لشرك ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والسوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا  
رعاييين ) وايما الى قوله ( ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم ) واما سجدة البعير فخرق  
للعادة واقع بتسخير الله تعالى وامره فلا مدخل له صلى الله عليه وسلم في فعله والبعير معذور حيث انه من  
ربه مأمور كامر الله تعالى ملائكته ان يسجدوا لآدم والله سبحانه وتعالى اعلم قال الطبري رحمه الله تعالى قاله  
تواضعا وهضما لنفسه يعني اكرموا من هو بشر مثلكم ومفرع من صلب ابيكم آدم واكرمه الله واختاره  
واوحى اليه كقوله تعالى ( قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي ) ولو امرها اي زوجها ان تقبل من حمل اصفر  
الى جبل اسود اي احجار هذا الى ذاك مع انه عبث مطلق ومن جبل اسود هو ذاك او غيره الى جبل ابيض  
قال الطبري رحمه الله تعالى كناية عن الامر الشاق :

\* لقل الصخر من قلل الجبال \* احب الي من ممن الرجال \*

وتخصيص الاثنين تميم للمبالغة لانه لا يكاد يوجد احدهما بقرب الآخر وزوجة لا تبغيه فتفجع التاء وبضم اي

خَوْنًا فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ  
﴿ باب الخلع والطلاق ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* ابن عباس أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما أعيب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنرد دين عليه حديثه قلت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل الحديث وطلقها تطليقة رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عبد الله بن عمر أنه طلق امرأة له وهي حائض فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغبط فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها لا تطلب له حوا أي خيانه في نفسها وماله أي ولا حياة في ماله قال تعالى ( ييغونكم الفتنة ) أي يطلبونكم ما تفتنون به ( ق )

﴿ باب الخلع والطلاق ﴾

قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم أحدىهن قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أناخذونه بهتاً وأتماً ميبكاً وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً ) وقال تعالى ( ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخرجا الإيماً حدود الله فإن ختم الإيماً حدود الله فلا جناح عليه فيما افترت به ) وقال تعالى ( الطلاق مرتان الايات ) وقال تعالى ( يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لمدتهن واحصوا المدة ) في المغرب خلع الملبوس نزعها وخالعت المرأة زوجها واحتلعت منه اذا افترت بما لها فاذا اجابها الرجل فطلقها قبل خلعها والاسم الخلع بالضم وإنما قيل ذلك لان كلامها لباس صاحبه فاذا فلا ذلك فكأنها انتزعاً لباسها قال تعالى ( هن لباس لكم وأنتم لباس لهن - والطلاق اسم بمعنى التطليق كالسلام بمعنى التسليم والتركيب يدل على الحل والانحلال ومنه اطلقت الاسير اذا حلت اساره وخلت عنه واطلقت الناقة من العقال والله اعلم ( ط ) وعطى الطلاق على الخلع من عطف العام على الخاص ان قيل يكون الخلع طلاقاً كما هو مذهبنا ومذهب مالك واحد قولي الشافعي وان كان فسحاقاً كما هو مذهب احمد فهو غير الطلاق فعطفه عليه ظاهر ( لمعات ) قولها ما اعتب أي ما اغضب وما اعيب عليه في خلق ولا دين أي لا اريد مفارقتها لسوء خلقه واساءة معاشرته ولا لقمان في دياره ولكي اكره الكفر في الاسلام عرضت عما في نفسها من كراهة الصعبة وطلب الخلاص قولها ولكي اكره الكفر أي كفر النعمة أي بمعنى العصيان توفي ليس يعني وبينه محبة واكرهه طبعاً فأتخاف على نفسي في الاسلام ما ينافي حكمه من بغض ونشوز وغير ذلك مما يتوقع من الشابة المغضة ازوجها فسمت ما ينافي مقتضى الاسلام باسم ما ينافي نفسه وقوله لثابت اقبل الحديث وطلقها تطليقة

حَتَّى تَطْهَرُ ثُمَّ تَحِيضُ فَتَطْهَرُ فَإِنْ بَدَأَهُ أَنْ يُطْلِقَهَا فَلْيُطْلِقْهَا طَاهِرًا قُلْ أَنْ يَسْهَى فَمِنْكَ  
الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطْلَقَ لَهَا النِّسَاءُ ، وَفِي رِوَايَةٍ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لْيُطْلِقْهَا طَاهِرًا أَوْ

أمر استصلاح وإرشاد إلى ما هو الأصوب لا إيجاب والزام بالطلاق وفيه دليل على أن الأولى للمطلق أن يقتصر  
على طليقة واحدة لبثا في العود إليها والله أعلم (كذا في المرقاة نقلا عن الطيبي) قد اختلف الأئمة رحمهم الله تعالى  
في أنه هل يجوز للرجل أن يفادها بأكثر مما أعطاهها فذهب الجمهور إلى حواش ذلك لعدم قوله تعالى (ولا  
جناح عليهما فيما اتدنت به) وبه يقول ابن عمر وابن عباس ومجاهد وعكرمة وإبراهيم النخعي وقيس بن  
دؤيب والحسن بن صالح وعثمان البتي وهذا مذهب مالك والشافعي وإبي ثور واحتاره ابن جرير وقال  
أصحاب أبي حنيفة إن كان الأضرار من قبلها حاز أن يأخذ منها ما أعطاهها ولا يجوز الزيادة عليه فإن ازداد  
حاز في النضاء وإن كان الأضرار من جهة لم يجوز أن يأخذ منها شيئا فإن أخذ جاز في القضاء وقال الإمام أحمد  
وأبو عبيد وأصحاب بن راهويه لا يجوز أن يأخذ أكثر مما أعطاه وهذا قول سعيد بن المسيب وعطاء وعمرو  
ابن شعيب والزهرى وطاوس والحسن والشعبي وسعيد بن جابر بن أبي سليمان والربيع بن أنس وقيل معمر والحاكم  
كان علي يقول لا يؤخذ من الخلعة بوق ما أعطاهها وقيل الأوزاعي القضاء لا يجوز أن يؤخذ منها أكثر  
مما ساق إليها (قلت) ويستدل لهذا القول بما تقدم من رواية قتادة عن عكرمة عن ابن عباس في قصة ثابت  
قيس فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يأخذ ما ساق لا يزداد - وقد رواه ابن مردويه في تفسيره عن  
موسى بن هارون حدثنا زهر بن مروان حدثنا عبد الأعلى مثله وهكذا رواه ابن ماجة عن زهر بن  
مروان بأساده مثله سواء وهو أساد جيد مستقيم - وبما روى عبد بن حميد حيث قال أخبرنا قبيصة عن  
سفيان عن ابن جريج عن عطاء أن النبي صلى الله عليه وسلم كره أن يأخذ منها أكثر مما أعطاهها يعني الخلعة  
وحملوا معنى الآية على معنى فلا جناح عليهما فيما اتدنت به من الذي أعطاهما لتقدم قوله (ولا تأخذا مما  
آتينموهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اتدنت به) أي  
من ذلك وهكذا كان يقرها الربيع بن أنس فلا جناح عليهما فيما اتدنت به منه - رواه ابن جرير ولهذا قال  
بعده (تلك حدود الله فلا تتعدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) (كذا في تفسير الإمام الكبير  
الشهير بالحافظ بن كثير رحمه الله تعالى) وقال الإمام الهمام حجة الإسلام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد  
أنزل الله تعالى في الخلع آيات منها قوله (وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قسطا فلا  
تأخذوا منه أثا فخذونه بهتاك وإثما مبيا) فهذا يمنع أحد شيء منها إذا كان المشور من قبله لذلك قال أصحابنا  
لا يحل له أن يأخذ منها في هذا الحال شيئا والله أعلم (كذا في كتاب الأحكام) قوله ولكم العدة التي أمر الله  
أن تعلق لها النساء احتج به من اعتبر العدة بالطهارة وأجاب عنه الإمام الطحاوي في شرحه بأن الآثار بانه  
ليس المراد هنا بالعدة هو العدة المصطلحة الثابتة بالكتاب التي هي ثلاثة قروء بل عدة طلاق النساء أي وقته  
وليس ما يكون عدة تطليق لها النساء يجب أن يكون العدة التي تتدبها النساء وقد جاءت العدة لمعان وهما  
حجة أخرى وهي أن عمر هو الذي خاطبه رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا القول ولم يكن هذا القول  
عنده دليلا على أن القراء في العدة هو الطهر فإن مذهبه أن القراء هو الحيض والله أعلم (كذا في التعليق المجدد)  
وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره قد اختلف السلف والخلف في المراد بالافراء ما هو على قولين

حَامِلًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن عائشة قالت خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرنا الله ورسوله فلم يعد ذلك علينا شيئاً متفقاً عليه \* وعن ابن عباس قال في الحرام يكفر لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة متفقاً عليه \* وعن عائشة أن النبي

(أحدهما) ان المراد بها الاطهار وهو مذهب مالك والشافعي وغير واحد وداود وابي ثور ورواية عن احمد (والقول الثاني) ان المراد بالاقرء الحيض وهكذا روي عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وابي الدرداء وعبادة بن الصامت وانس بن مالك وابن مسعود ومعاذ وابي بن كعب وابي موسى الاشعري وابن عباس وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وابراهيم ومجاهد وعطاء وطاوس وسعيد بن حير وعكرمة ومحمد بن سيرين والحسن وقنادة والشامي والربيع ومقاتل بن حيان والسدي ومكحول والضحاك وعطاء الخراساني انهم قالوا الاقرء الحيض وهذا مذهب ابي حنيفة واصحابه واصح الروايتين عن الامام احمد بن حنبل وحكى عنه الاثر انه قل الاكابر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون الاقرء الحيض وهو مذهب الثوري والاوزاعي وابن ابي ليلى وابن شبرمة والحسن بن صالح بن حي وابي عبيد واسحاق بن راهويه - ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لما طمة بنت ابي حبيش دعى الصلاة ايام اقرائك وقوله صلى الله عليه وسلم طلاق الامة ثنتان وعنتها حيضتان انتهى كلامه ويدل عليه ايضاً قوله تعالى ( واللاتي يشن من الحيض من نساكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر ) فوجب الشهور عند عدم الحيض فاقامها مقامها فدل ذلك على ان الاصل هو الحيض كما انه لما قال فلم تجدوا ماء فتيمموا - علمنا ان الاصل الذي نقل عنه الى الصعيد هو الماء - ( ويدل عليه ) ايضاً حديث ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في سبايا اوطاس لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تستبري بحیضة - ومعلوم ان اصل العدة موضوع للاستبراء فلما جعل النبي صلى الله عليه وسلم استبراء الامة بالحیضة دون الطهر وجب ان تكون العدة بالحیض دون الطهر - والله اعلم ( كذا في كتاب الاحكام للامام ابي بكر الرازي رحمه الله تعالى ) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى في الباية مذهبنا منقول عن الخلفاء الاربعة والعبادة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وابي الدرداء وعبادة بن الصامت وزيد بن ثابت وابي موسى الاشعري وزاد ابو داود والبيهقي ومعبد الجني وعبد الله بن قيس رضي الله عنهم وقال احمد كنت اقول الاقرء الاطهار ثم وقفت بقول الاكابر والله اعلم ( كذا في الباية شرح الهداية ) قوله خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحترنا الله ورسوله فلم يعد ذلك علينا شيئاً كان علي رضي الله عنه يرى ان المرأة اذا خبرت فاختارت نفسها بانت بواحدة وان اختارت زوجها كان كذلك واحدة رجعية وكان زيد بن ثابت في الصورة الاولى يقول بانت بثلاث وفي الاخرى واحدة بائنة فانكرت ذلك وقالت قولها اي لو كان ذلك موجبا لوقوع الطلاق لعد علينا طلاقاً ولم يعد علينا شيئاً الا ثلاثاً ولا واحدة بائنة ولا رجعية ومنه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في الحرام يكفر لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اراد ابن عباس ان من حرم على نفسه شيئاً قد احل الله له يلزمه كفارة يمين فان النبي صلى الله عليه وسلم لما حرم على نفسه ما احل الله له بالكفارة قال الله تعالى ( يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضاة ازواجك والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الآية ) والاسوة الحالة التي يكون عليها الانسان من اتباع غيره ان حسناً او قبيحاً ولهذا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَشَرِبَ عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ  
أَنَا وَحَفْصَةُ أَنْ آيْتَنَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقَلَ إِلَيْنِي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ  
مَغَافِيرٍ أَكَلْتَ مَغْفِيرًا فَدَخَلَ عَلَيَّ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَأْسَ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ  
زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا يَنْتَفِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِهِ  
فَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ نَبَتْنِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ إِلَّا بِنْتُ مَنْفَقٍ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن \* ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ  
سَأَلْتُ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَائِحَةُ الْجَمَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَرْمَازِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبْغِضُ  
الْحَلَالَ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَلِيِّ بْنِ أَبِي النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَا طَلَاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ

وصفت في الآية بالحسة ( كذا في شرح المصاحح للتور شتي ) قولها كان يمشى عند زَيْنَب بنت جَحْش أي حين  
يدور على نسائه لا عمد بوبتها وشرب أي مرة عندها عسلا وكان يحب العسل فتواصيت أنا وحفصة بالرفع لا غير  
ان إنما أي هذه الشرطية دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل إلي أجد منك ريح مغافير أكلت مغافير  
بفتح الميم المعجمة جمع مغفور بضم الميم وقيل جمع مغفر بكسر الميم وهو ثمر العنقاء كالعرفط والقشر والمراد هنا  
ما يجتنى به من العرفط إذ قد ورد في الحديث جرس نخلته العرفط والحرس اللحن والعرفط بالضم شجر من  
الغضاء على ما في القاموس وما يضحى العرفط حاو وله رائحة كريهة وقيل صمغ شجر الغضاء وقيل هو بنت له  
رائحة كريهة ( مرقاة ) قوله هل أعود أي لشرب العسل وقد حلفت أي على أن لا أعود ولا تخبرني بذلك بكسر  
الكاف أحدا قال ابن الملك كذا يعرف أرواحه أنه أكل شيئا له رائحة كريهة والأظهر كذا ينكسر خاطر زَيْنَب  
من امتناعه من عسلها ( مرقاة ) قوله فنزلت يا أيها النبي لم تحرم هذا الحديث صريح في أن الآية نزلت في  
تحريم العسل وقد جاء أنها نزلت في تحريم مارية أو كليهما - والله أعلم ( لمعات ) قوله أيما امرأة سألت زوجها  
طلاقا في غير ما بأس الحديث والبأس الشدة أي من غير شدة تلجئها إلى ذلك وقوله وحرام عليها أي مجموع  
وذلك على نهج الوعيد والمبالغة في التهديد ووقوع ذلك يتعلق بوقت دون وقت أي لا تحمد رائحة الجمرة إذا  
وجدتها المحسنون وقد بينا وجه ذلك في كتاب العلم ( كذا في شرح المصاحح للتور شتي رحمه الله تعالى )  
قوله أبغض الحلال إلى الله الطلاق وفيه أن أبغض الحلال مشروع وهو عند الله بمغوض كإداء الصلوات في  
البيوت لا لعذر والصلاة في الأرض المغصوبة وكالبيع وقت النداء في يوم الجمعة ولأن أحب الأشياء عند الشيطان  
التفريق بين الزوجين كما مر في ذي ان يكون أبغض الأشياء عند الله تعالى هو الطلاق ( طيبي ) قوله لا طلاق  
قبل نكاح لأن الطلاق فرع ملك المتعة وقد جوز أبو حنيفة والزهري تعليقه بالنكاح عموما بان يقول كل  
امرأة نكحتنا فهي طالق أو خصوصا بان يقول لامرأة معينة إذا نكحتك فأت طالق فيقع الطلاق عند النكاح

وَلَا عِتَاقَ إِلَّا بَعْدَ مِلْكٍ وَلَا وِصَالَ فِي صِيَامٍ وَلَا يَتَمَّ بِمَدِّ احْتِلَامٍ وَلَا رَضَاعَ  
بِمَدِّ فِطَامٍ وَلَا صَمْتَ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذَرَ لِبَنِّ آدَمَ فِيمَا  
لَا يَمْلِكُ وَلَا عِتَاقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا طَلَاقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا  
بَيْعَ إِلَّا فِيمَا يَمْلِكُ \* وَعَنْ \* رُكَّانَةَ بِنْتِ عَبْدِ يَزِيدَ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ مُهَيِّمَةَ ابْنَةَ فَاخْبَرَ  
بِذَلِكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رُكَّانَةُ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ

والجمهور على خلافه وقد عرف تحقيقه في أصول الفقه وكذا الكلام على قوله ولا عتاق الا بعد ملك وذهب  
بعضهم الى الجواز في الخصوص دون العموم وقوله ولا وصال في صوم اي يحرم صوم الوصال لغير النبي صلى الله  
عليه وسلم وقد مر الكلام فيه في باب الصوم ولا يتم بضم الياء وسكون التاء بعد احتلام اي بلوغ فان احكامه  
واطلاق اسم التيمم انما يكون قبل البلوغ ولا رضاع بعد فطام الرضاع بفتح الراء وقد يكسر مصدر رضع امه  
كسمع وضرب رضعا ويحرك ورضاعا ورضاعة ويكسر ان كذا في القاموس والفطام بكسر الفاء فصل  
الصبي عن الرضاع وقد اختلف في حده ولا صمت يوم الى الليل بفتح الصاد اي لا فضيلة في ذلك كما كان يفعله  
بعض من قبلنا في الصوم قوله لا نذر لابن آدم فيما لا يملك كما لو قال لله علي ان اعتق هذا العبد ولم يكن  
في ملكه وقت النذر حتى لو ملكه بعد ذلك لم يعتق (لمعات) قوله ولا طلاق فيما لا يملك اعلم انه اذا ضاف  
الطلاق الى النكاح وقع عقيب النكاح عندنا مثل ان يقول لامرأة ان تزوجتك فانت طالق وبه قال عمر بن  
الخطاب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وابو بكر بن عمرو بن حزم وابو بكر بن عبد الرحمن  
وشريح والزهري وسعيد بن المسيب والشعبي والنخعي ومكحول وسالم ابن عبد الله وحمام بن ابي سليمان في  
آخرين وهو قول مالك وربيعة والاوزاعي والقاسم وعمر بن عبد العزيز وابن ابي ليلى وعند الشافعي لا يقع  
وبه قال احمد ويروى ذلك عن علي وابن عباس وعائشة رضى الله تعالى عنهم - لقوله عليه الصلاة والسلام  
لا طلاق قبل النكاح قلنا الحديث محمول على نفى التحيز وهذا الحمل مأثور عن السلف كالزهري والشعبي وسالم  
والقاسم وابراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز والاسود وابي بكر بن عبد الرحمن ومكحول (كذا في الباية  
للحاظ الع في رحمه الله تعالى) وقال العلامة بن الهمام رحمه الله تعالى ومما يؤيد ذلك ما في موطأ مالك ان  
سعيد بن عمر بن سالم الزرقى سأل القاسم بن محمد عن رجل طلق امرأته ان هو تزوجها فقال القاسم ان رجلا  
جعل امرأته عليه كظهر امه ان هو تزوجها فأمر عمر ان هو تزوجها ان لا يقربها حتى يكفر كعارة المظاهر  
قد صرح عمر رضى الله تعالى عنه بصحة تعليق الظهار بالملك ولم ينكر عليه احد فكان اجماعا (كذا في فح  
التقدير قوله طلق امرأته سبيمة بالنصغير البتة بهمزة وصل اي قال انت طلاق البتة من البت القطع قيل المراد  
بالبتة الطلقة المجرة يقال عين ناته وبتة اي منقطعة عن علائق التعويق ثم طلاق البتة عند الشافعي واحدة  
رجعية وان نوى بها اثنتين او ثلاثا فهو ما نوى وعند ابي حنيفة واحدة بائنة وان نوى ثلاثا ثلاث وعند  
مالك ثلاث فاخبر بلفظ المحمول او المعلوم بذلك النبي صلى الله عليه وسلم قوله فردها اليه رسول الله ﷺ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ وَالثَّلَاثَةَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا الثَّانِيَةَ وَالثَّلَاثَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي  
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثُ جِدْهَنْ جِدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ السِّكَّاحُ  
وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ الْتِّرَمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ  
\* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَّلَاقَ وَلَا عَتَاقَ  
فِي إِغْلَاقٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ قِيلَ مَعْنَى الْإِغْلَاقِ الْإِكْرَاهُ

اي مكه من الرد بتجديد السكاح عند ابي حنيفة فان عنده يقع بهذا القول تطليقة بائنة - وبالأمر بالرجعة  
عند الشافعي - بان يقول راحتها الى نكاحي - وفي شرح السنة فيه ان طلاق البتة واحدة اذا لم يرد اكثر  
منها وانها رجعية وروي عن علي رضي الله تعالى عنه انه كان يحمل الخلية والبرية والبائنة والبتة والحرام ثلاثا  
(مرقاة) قوله ثلاث جدهن جد الحديث قال القاضي اتفق اهل العلم على ان طلاق المازل يقع فادا جرى صريح  
لفظة الطلاق على لسان العاقل البالغ لا ينفعه ان يقول كنت فيه لاعبا او هازلا (ط) وروي عن عمرو عن الحسن  
عن ابي الدرداء قال كان الرجل يطلق امرأته ثم يرجع فيقول كنت لاعبا فانزل الله تعالى (ولا تتخذوا آيات  
الله هزوا) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلق او حرر او نكح فقال كنت لاعبا فهو جاد ولا يعلم  
فيه خلافا بين فقهاء الامصار وهذا اصل في ايقاع طلاق المكره لانه لما استوي حكم الجاد والمازل فيه وكانا انما  
يفترقان مع قصدهما الى القول من جهة وجود ارادة احدهما لايقاع حكم ما لفظ به والاخر غير مرید لايقاع  
حكمه لم يكن للنية تاثير في دفعه وكان المكره قاصدا الى القول غير مرید لحكمه لم يكن لفقد نية الايقاع  
تاثير في دفعه فدل ذلك على ان شرط وقوعه وجود لفظ الايقاع من مكلف والله اعلم (كذا في كتاب الاحكام  
للإمام الجصاص رحمه الله تعالى) قوله لا طلاق ولا عتاق في اغلاق بكسر الهمزة اي اكراه به اخذ من لم  
يوقع الطلاق والعتاق من المكره وهو قول مالك والشافعي واحمد وعندنا يصح طلاقه واعتاقه وهو قول عمر  
ابن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وبه قال الشعبي وابن جبير والنخعي  
والزهري وسعيد بن المسيب وشريح القاضي وابو قلابة وقادة والثوري (كذا في الباية وعمدة القاري)  
وقال ابن المهام رحمه الله تعالى المكره مختار في التكلم اختيارا كاملا في السبب الا انه غير راض بالحكم لانه  
عرف الشرين فاختر اھونها عليه غير انه محمول على اختياره ذلك ولا تاثير لهذا في نفي الحكم يدل عليه حديث  
حذيفة وابيه حين حلفها المشركون فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم نفى لهم بهدم ونستعين الله عليهم فبين  
ان اليمين طوعا وكرها سواء فلم ان لا تاثير للاكراه في نفي الحكم المتعلق بمجرد اللفظ عن اختيار بخلاف  
البيع لان حكمه يتعلق باللفظ وما يقوم مقامه مع الرضا - وهو منتف بالاكراه وروي محمد باسناده عن  
صفوان بن عمرو الطائي ان امرأة كانت تبغض زوجها فوجدته نائما فاخذت شفرة وجلست على صدره ثم  
حركته وقالت لتطلقني ثلاثا والا ذبحتك فناشدها الله فابت فطلعتها ثلاثا ثم جاء الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فسأله فقال صلى الله عليه وسلم لا قیولة في الطلاق (كذا في فتح القدير) قال العبد الضعيف عفا الله عنه



﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ كل طلاق جائز إلا طلاق المعتوه والمغلوب على عقله رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وعطاء بن عجلان الراوي ضعيف ذاهب الحديث ﴾ وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يبلغ وعن المعتوه حتى يعقل رواه الترمذي وأبو داود ورواه الدارمي عن عائشة وابن ماجه عنهما ﴿ وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيتتان رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي ﴾

**الفصل الثالث** ﴿ عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المُنْتَزَعَاتُ وَالْمُحْتَلَمَاتُ هُنَّ الْمَنَاقِبَاتُ رواه النسائي ﴾ وعن نافع عن مولاة لصفية بنت أبي عبيد أنها أختلعت من زوجها بكل شيء لها فلم ينكح ذلك عبد الله بن عمر رواه مالك ﴿ وعن محمود بن لبيد قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضبان ثم قال أيلعب بكتاب الله عز وجل وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال يا رسول الله ألا أقتله رواه النسائي ﴾ وعن مالك بلغه أن رجلاً

قال الله عز وجل ( واد احذوا منكم ورفعا فوقكم الطور حدوا ما آتياكم بقوة وادكروا ما فيه لعلكم تتقون ) رفع فوقهم الطور واخذ عنهم الميثاق في هذه الحالة فاقروا وقبلوا - ولما عرضوا عن ذلك الميثاق الذي اخذ عنهم كرها وقصروا عوتبوا بقوله تعالى ( ثم توليت من بعد ذلك ) فدل ذلك ان ميثاق المكره وعهده معتبر في الشرع وليس قوله وفعله مثل قول النائم وفعله والاكره لا يسلب الاختيار بل يسلب الرضا والمؤثر في وقوع الطلاق انما هو التلفظ بالطلاق بقصد ارادته سواء رضي او لم يرض فيبغى ان يكون طلاق المكره صحيحا ومعتبرا والله اعلم قوله الا طلاق المعتوه قيل هو المجنون المصاب بعقله وقيل ناقص العقل والمغلوب على عقله كانه عطف تفسيري ويؤيده رواية المغلوب بلا واو وقيل المراد بالمغلوب السكران في شرح السنة اختلف في طلاق السكران فذهب عثمان وابن عباس الى ان طلاقه لا يقع لانه لا عقل له كالمجنون وقال علي وغيره يقع وهو قول مالك والثوري وظاهر مذهب الشافعي وابي حنيفة لانه عاص لم يزل عنه الخطاب ولا الاثم بدليل انه يؤمر بقضاء الصلوات ويأثم اخراجها عن وة ( ط ) قوله المنزعات بكسر الزاي اي الناشطات التي ينترعن انفسهن عن ازواجهن والمخلعات بكسر اللام اي التي يطلعن الخلع والطلاق عن ازواجهن من غير باس هن المناقات اي العاصيات باطنا والمطيعات ظاهرا ( ق ) قوله ايلعب بكتاب الله يعني ان قوله تعالى ( الطلاق مرتان ) معناه مرة بعد مرة فالتطبيق الشرعي على التفريق دون الارسال ( ط )


قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ إِنِّي طَلَقْتُ أَمْرَأَتِي مِائَةَ تَطْلِيقَةٍ فَمَاذَا تَرَى عَلَيَّ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَلَقْتَ مِنْكَ ثَلَاثَ وَسَبْعٍ وَتِسْعُونَ أَتَخَذْتَ بِهَا آيَاتَ اللَّهِ هَزُؤًا رَوَاهُ فِي الْمَوْحِطِ  
 ﴿عَنْ﴾ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُمُّ مَا ذُكِرَ خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعَتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ

﴿باب المطلق ثلاثاً﴾

**الفصل الأول** ﴿عَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أَمْرَأَةٌ رِفَاعَةَ الْغُرَظِيِّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزَّيْبِرِ وَمَا مَعَهُ إِلَّا مِثْلُ هُدْبَةِ الثَّوْبِ فَقَالَ أَنْتَ بَيِّنَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَا حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** ﴿عَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحِلَّ وَالْمُحِلَّلَ لَهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ  
 ﴿عَنْ﴾ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ أَدْرَكْتُ بُضْعَةَ عَشْرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

﴿باب المطلق ثلاثاً﴾

قال تعالى (فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره قوله ببت طلاقي أي قطعه ولم يبق من الثلاث شيئا قوله فتزوجت بعده عبد الرحمن الزبير أكثر أهل القل يفتحون الزاء ويكسرون الباء ورواه أبو بكر النيسابوري بضم الزاي وفتح الباء وكذلك أخرجه الحارثي في تاريخه وقوضا وما معه الا مثل هُدْبَةِ الثوب كناية عن صغرهنه وقلة عثائه وفيه حتى تدوقي عسيلته قيل انه كناية عن حلاوة الجماع شبه لذة بهل واما انت لانه اراد قطعة من العسل وقيل انت على معنى النطفة وقيل على ارادة اللذة وقيل العسل يذكر ويؤنث فذهب في تصغيره الى التأنيث ومن الحسان حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له قيل هو ان يطلق الرجل امرأته ثلاثا فيتزوجها رجل آخر على شريطة ان يطلقها بعد موافقة اياها لتحل للزوج الاول (كذا في شرح المصباح للتوربشتي) قال الطبري واما لعنهما لما في ذلك من هتك المرواة وقلة الحمية وخسة النفس اما بالنسبة الى المحلل له مظاهر واما بالنسبة الى المحلل فلانه يعير نفسه بالوطأ لغرض للغير ولذا حمله  بالنسبة المستعار وليس في الحديث ما يدل على بطلان العقد كما قيل بل يستدل به على صحته من حيث انه يمي العقد محلا وذلك انما يكون اذا كان العقد صحيحا فان الفاسد لا يحل اه وقال الشافعي وفيه للمعلن

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَهُ يَقُولُ يَقُوفُ الْمُؤَلَّى رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ سَلِيمَانَ  
ابْنَ صَخْرٍ وَقِيلَ لَهُ سَلَمَةُ بْنُ صَخْرٍ الْيَاضِي جَعَلَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ كَظْهِرِ امَةٍ حَتَّى يَمُضِيَ رَمَضَانُ  
فَلَمَّا مَضَى نِصْفُ مِنْ رَمَضَانَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَيْلًا فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ  
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعَتَقَ رَقَبَةً قُلْ لَا أَحَدُهَا قَالَ فَصَمُّ شَهْرٍ بِنِ مَتَابِعِينَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ  
قَالَ أَطْعِمُ سِتِينَ مِسْكِينًا قُلْ لَا أَحَدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفِرْوَةَ بْنِ عَمْرٍو  
أَعْطَاهُ ذَلِكَ الْعَرَقَ وَهُوَ مِكَتْلٌ بِأَخْذِ خَمْسَةِ عَشَرَ صَاعًا أَوْ سِتَّةَ عَشَرَ صَاعًا لِيُطْعِمَ سِتِينَ  
مِسْكِينًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ  
سَلَمَةَ بْنِ صَخْرٍ نَحْوَهُ قَالَ كُنْتُ امْرَأً أُصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يُصِيبُ غَيْرِي وَفِي رِوَايَتِهِمَا

على الحلل لانه نكح على قصد الفراق والنكاح شرع للدوام وهذا اذا اشترطاه بالقول اما اذا نوياه فلم يستوجبا  
اللعن (ق) قوله يوقف المؤلى قد ذكرنا قول اهل اللغة في البضع في اول باب من الكتاب وترك المميز وهو رجلا  
او شخصا لما دل عليه قول من اصحاب يقال بضعه عشر رجلا وبضع عشر امرأة ومعنى قوله يوقف المؤلى  
ذهب بعض الصحابة وبعض من بعدهم من اهل العلم الى ان المؤلى عن امرأته اذا مضى عليه مدة الابلاء وهي عند  
بعضهم اكثر من اربعة اشهر وقف فاما ان بنيء واما ان يطلق وان ابى طلق عليه الحاكم وذلك شيء ما تنبطوه  
من الآية رأيا واجتهادا وخالفهم آخرون فقالوا الابلاء اربعة اشهر فاذا انقضت بانت منه بتطبيقه وهو مذهب  
ابي حنيفة رحمه الله تعالى وهو الذي يقتضيه ظاهر الامر به قال الله تعالى (لذين يولون من نسائهم تربص اربعة  
اشهر فان فاؤوا فان الله غفور رحيم) فان فاؤوا يعني في الاشهر وفي حرف ابن مسعود فان فاؤوا فيهن والترص  
الانتظار اي ينظر لهم ان يمضي تلك الاشهر وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم اي عزموا الطلاق يترصهم  
الى مضي المدة وتركهم الفينة وتأويله عند من يرى انه يوقف فان فاؤوا وان عزموا الطلاق بعد مضي المدة  
(كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره ذهب  
الشافعي رحمه الله تعالى الى ان الطلاق لا يقع بمجرد مضي الاربعة اشهر كقول الجمهور من المتأخرين وذهب  
آخرون الى انه يقع بمضي اربعة اشهر بتطبيقه وهو مروى باسانيد صحيحة عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود  
وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه يقول ابن سيرين ومسروق والقاسم وسالم والحسن وابو سلمة وقنادة  
وشريح القاضي وقبيصة بن ذؤيب وعطاء وابو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن طرخان التيمي وابراهيم  
النخعي والريبع بن انس والسدي ثم قيل انها تطلق بمضي الاربعة اشهر طلقة رجعية قاله سعيد بن المسيب وابو  
بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومكحول وربيعة والزهري ومروان بن الحكم وقيل انها تطلق  
طلقة بآنة روي عن علي وابن مسعود وعثمان وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه يقول عطاء وجابر بن  
زيد ومسروق وعكرمة والحسن وابن سيرين ومحمد بن الحنفية وابراهيم وقبيصة بن ذؤيب وابو حنيفة والثوري  
والحسن بن صالح اه قوله جعل امرأته عليه كظهير امه قال الطبري شبه زوجته بالام والظهير مقحم لبيان قوة  
التناسب كقوله افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى وكان هذا من ايمان الجاهلية فانكر الله عليهم بقوله (ما هن

أَعْنِي أَبَا دَاوُدَ وَالدَّارِمِيَّ فَأَطْعِمَ وَسَقَا مِنْ قَمَرٍ بَيْنَ مَتَيْنِ مَسْكِينًا \* وعن \* سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَّارٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُظَاهِرِ يُوَافِقُ قَبْلَ أَنْ يُكْفِرَ قَالَ كِمَارَةٌ وَاحِدَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ

**الفصل الثالث** \* عن \* عِكْرِمَةَ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ أَمْرِ أَنَّهُ فَفَشِيهَا قَبْلَ أَنْ يُكْفِرَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ بَيَاضَ حَجَلِيهَا فِي الْقَمَرِ فَلَمْ أَمْلِكْ نَفْسِي أَنْ وَقَعْتُ عَلَيْهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ لَا يَقْرَبَهَا حَتَّى يُكْفِرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ شَوْحَهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ شَوْحَهُ مُسْنَدًا وَمُرْسَلًا وَقَالَ النَّسَائِيُّ الدُّرُسُ أُولَى بِالْأَصَوَابِ مِنَ الْمُسْنَدِ

﴿ باب ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لِي جَارِيَةٌ كَأَنَّ نَرْعِي غَمًا لِي فَجِئْتُهَا وَقَدْ فَقَدْتُ شَاةً مِنَ الْغَنَمِ فَسَأَلْتُهَا عَنْهَا فَقَالَتْ أَكَلَهَا الذِّئْبُ فَأَسِفْتُ عَلَيْهَا وَكُنْتُ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلَطَمْتُ وَجْهَهَا وَعَلَيَّ رَقَبَةٌ أَفَاعُتِفُهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امهاتهم ان امهاتهم الا اللائي ولدنهم وانهم ليقولون مكرام من القول وزورا وفي قوله ما هن امهاتهم اشعار بان الظاهر مقحم في شرح السنة اذا ظاهر الرجل من امراته يلزمه الكفارة ولا يجوز له قربانها ما لم يخرج الكفارة (ق) قوله كماراة واحدة في شرح مسلم هو قول اكثر اهل العلم وبه قال مالك والشافعي واحمد وقيل اذا واقعها قبل ان يكفر وح عليه كفارتان اه ومذهبنا انه ان وطئها قل ان يكفر استغفر الله ولا شيء عليه غير الكفارة الاولى ولكن لا يعود حتى يكفر والله اعلم (ق) قوله دفشها اي جامعها قوله فلم املك نفسي ان وقعت عليها بتقدير من اي لم استطع ان احبس نفسي من ان وقعت عليها او يكون بدلا من نفسي اي لم املك وقوع نفسي عليها - والحجل بالكسر والفتح الخلل (ط)

﴿ باب ﴾

قوله فاسفت بكسر السين عليها اي غضبت على الجارية او حزنت على الشاة وكنت من بني آدم عذر لغضه وحزنه السابق ولطمه اللاحق فلطمت اي ضربت يباطن الكف وجهها فان الانسان مجبول على نحو ذلك وعلى رقبة اي اعتاق رقبة من وجه آخر غير هذا السبب فاعتقها اي عنه او عنها لما روي عن ابن عمر رضي

أَيُّنَ اللَّهِ فَقُلْتُ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْتَقَهَا

الله تعالى عنها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ضرب غلاما له حدا لم يأتيه اه لطمه فان كفرته ان يعتقه كما سيجيء في الفصل الثالث من باب النفقات والله اعلم (ق) قوله ابن الله قالت في السماء قال القاضي لم يرد به السؤال عن المكان فانه منزعه عنه كما هو منزعه عن الزمان بل مراده صلى الله عليه وسلم من سؤاله اياها ان يعلم انها موحدة لمو مشركة ولما قالت في السماء فهم انها موحدة تريد بذلك تدني الالهة عن الارضية التي هي الاصنام لا اثبات السماء مكانا له تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا او لانه لما كان مأمورا بان يكلم الناس على قدر عقولهم ويهديهم الى الحق على حسب فهمهم ووجدوها تعتقد ان المستحق للعبودية اله يدبر الامر من السماء الى الارض لا الالهة الارضية التي يعبدونها المشركون وقع منها بذلك ولم يكلمها اعتقاد ما هو ماصرف التوحيد وحقيقة التنزيه واستفسار الرسول ﷺ عن ايمانها عقيب استيذانه عن اعتناقها من الرقة الواجبة في الكفارة وترتيب الاذن على قولها انها بالعلم يدل على ان الرقة المحررة عن الكفارات لا بد ان تكون مؤمنة وفيه خلاف مشهور بين الائمة (ط) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى الحديث اشكل على كثير من المحققين حقيقة ما اريد من هذا السؤال والجواب وتشعبت بهم صيغة القول في الفصلين حتى انتهى بفريق منهم الى النكير والطعن على العمياء في الحديث ولم يجد اليهم من ذلك الا افك صريح فان الحديث حديث صحيح وافضى باخرين منهم الى ادعاء ما لم يعرف له في الحديث اصل وذلك زعمهم ان الجارية كانت خرساء ف اشارت الى السماء وكلام القولين مردود لانهم قابلوها بالصدق بالكذب وعارضوا اليقين بالشك والسبيل فيما صح عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان يتلقى بالقبول فان تدارك الله المبلغ اليه بالفهم فيه فذلك هو الفضل العظيم وان قصر عنه فهمه فالحسنة في التسليم ورد العلم فيه الى الله والى الرسول مع نفي ما يعترض للخواطر فيه من المعاني المشتركة والافاضة الموهمة للشاكاة وقد عز جناب الكبرياء عما تنصرف فيه الاوهام وتلقفه الافهام ويدركه الابصار ويحيط به العقول ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير ثم ان المتنفر عن هذا الحديث المجد في الحرب عنه لو انهم النظر فيه وفيما يتلى عليه من الآيات والذكر الحكيم ويروى له من السنن بالقل القوم لم يعدم له نظائر في القليلين قال الله تعالى (أأنتم من في السماء ان يخفف بكم الارض فاذا هي تمور) ولا شك انه يريد به نفسه وليس ذلك انه محصور فيها ولكن على معنى ان امره ونهيه جاء من قبل السماء فوقه مشا لاشارة من النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الى مثل ما نطق به التنزيل وكان صلى الله عليه وسلم في توقيف العباد على الشؤون الالهية والامور الغيبية على صراط مستقيم لم يكن لغيره ان يسلك ذلك المسلك الا بتوقيفه وقد اذن له في ذلك ما لم يؤذن لغيره وكان رحمة من الله على عباده وبث الى كافة الخلائق بعد ان كانوا على طبقات شتى ومنازل متفاوتة من عقولهم وآرائهم وادراكهم واستعداداتهم وكان منهم القوي والضعيف والبالغ والقاصر والاكمل والناقص فكان يأتي في تعريف ما قد علم بالناس حاجة الى معرفته بالفاظ سهل التناول غزير المعنى يأخذ العارف منها حظه ويدلم الجاهل بها دينه ويتضح بها ما اشكل ويقرب بها ما بعد قد علم كل اناس مشربهم وكان صلى الله عليه وسلم معنيا بان يكلم الناس على قدر عقولهم فلم يكن يتكلم بجارية ضعيفة موهمة بالرأي فأتوه بالنظر قاصرة الفهم بما يقتضيه صرف التوحيد ويكشف عن حقيقة نور القوس فترداد حيوة الى حيزها لم يكن قسح منها بان تعلم ان لها ربا يدبر الامر من السماء الى الارض فسلطه عن ذلك على ما تبصره من

رَوَاهُ مَالِكٌ ، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَ كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرَعِي غَنَمًا لِي قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَانِيَّةُ  
فَأَطْلَعَتْ ذَاتَ يَوْمٍ فَإِذَا الذَّنْبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي آدَمَ آسَفُ كَمَا  
يَأْسَفُونَ لَكِنْ صَكَكْتُهَا صَكَةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَظَمَ ذَلِكَ عَلَيَّ قُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُعْتِقَهَا قَالَ أَتُنْتَبِي بِهَا فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ لَهَا أَيْنَ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا  
قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَعْتِقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ

### ﴿ باب اللعان ﴾

**الفصل الاول** \* عن سهل بن سعد الساعدي قال إن عويمراً العجلاني قال  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْتَلَّهُ فَنَقَتْلُوهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ

حَالَهَا وَتَبَيَّنَهُ مِنْ مَقْدَارِ عَقْلِهَا وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْرِفَ الْخَلْقَ بِاللَّهِ وَاعْلَمْهُمْ بِطَرَائِقِ الْهُدَايَةِ إِلَيْهِ فَلَيْسَ  
لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ أَنْ يَشْتَرِ عَنْ مَقَالَةٍ قَالَهَا أَوْ يَتَنَكَّبَ عَنْ عَجْةٍ سَلَكَهَا فَأَيَّامُهُ مِنَ الْإِطَابِ وَكَرَمِ مَالِهِ  
مُنَافِيهَا بَلْغَنًا عَنْهُ إِلَّا السَّمْعَ وَالطَّاعَةَ وَالرِّضَا وَالتَّسْلِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ مَا صُلِيَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ  
الْمُكْرَمِينَ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ ) قَوْلُهُ وَالْجَوَانِيَّةُ بِتَشْدِيدِ الْوَاوِ مَوْضِعٌ قَرِيبٌ مِنْ أَحَدِ قَوْلِهِ آسَفُ بِهِزْجَةٍ  
مُدَوْدَةٍ وَفَتْحِ سَيْنٍ أَيْ أَغْضَبَ كَمَا يَأْسَفُونَ لَكِنْ أَيْ وَارَدَتْ أَنْ أَضْرِبَهَا شَدِيدًا عَلَى مَا هُوَ مُقْتَضِي الْغَضَبِ لَكِنْ صَكَكْتُهَا  
أَيْ لَطَمْتُهَا لَطْمَةً قَوْلُهُ فَعَظَمَ بِالتَّشْدِيدِ وَالْفَتْحِ وَفِي نَسْخَةِ التَّخْفِيفِ وَالضَّمِّ ( ق )

### ﴿ باب اللعان ﴾

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ أَنَّهُ  
لِمنِ الصَّادِقِينَ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ  
أَنَّهُ لِمَنِ الْكَاذِبِينَ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ) فِي الْمَغْرِبِ لَعْنَةُ لَعْنًا وَلَا عَنْهُ مَلَاعَةٌ وَتَلَاعُنَا  
لَعْنٌ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَاصِلُهُ الطَّرْدُ قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّمَا مَعِيَ لَعْنَانَا لِأَنَّ كَلَامَ مِنَ الزَّوْجَيْنِ يَبْعَدُ عَنْ صَاحِبِهِ وَيُحْرَمُ  
النِّسْكَاحُ بَيْنَهُمَا عَلَى التَّائِيدِ وَقَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاخْتَصَّتِ الْمَرْأَةُ بِلَفْظِ الْغَضَبِ لِعَظَمِ الذَّنْبِ بِالنِّسْبَةِ  
إِلَيْهَا عَلَى تَقْدِيرِ وَقُوعِهِ لَهَا فِيهِ مِنْ تَلَوِثِ الْفِرَاسِ وَالتَّعَرُّضِ لِلْحَاقِ مِنْ لَيْسَ مِنَ الزَّوْجِ وَذَلِكَ أَمْرٌ عَظِيمٌ يَتَرْتَبُ  
عَلَيْهِ مَفَاسِدُ كَثِيرَةٌ كَاثْتِشَارُ الْحَرَمِيَّةِ وَثُبُوتُ الْوَلَايَةِ عَلَى الْإِنَاثِ وَاسْتِحْقَاقُ الْأَمْوَالِ بِالتَّوَارِثِ فَلَا جَرَمَ خَصَّتْ  
بِلَفْظَةِ الْغَضَبِ الَّتِي هِيَ أَشَدُّ مِنَ اللَّعْنَةِ وَلِذَلِكَ قَالُوا لَوْ أَبْدَلْتُ الْمَرْأَةَ الْغَضَبَ بِاللَّعْنَةِ لَمْ يَكْتَفِ بِهِ وَقَالُوا لَوْ أَبْدَلَ الرَّجُلَ  
اللَّعْنَةَ بِالْغَضَبِ قَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَالْأَوَّلَى اتِّبَاعُ النَّصِّ أَهْ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّعْنَ عِنْدَنَا شَهَادَاتُ مَوْكِدَاتٍ بِالْإِيمَانِ  
مَقْرُونَةٌ بِاللَّعْنِ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِمَانُ مَوْكِدَاتٍ بِالشَّهَادَاتِ وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ قَوْلِ مَالِكٍ وَاحِدٍ  
رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى ( وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ  
شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ الْآيَةُ ) فَجَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اللَّعْنَ شَهَادَةً وَقَرَنَهَا بِالْيَمِينِ وَاللَّعْنِ ( كَذَا فِي الْبَنَاءِ ) وَكِتَابُ الْأَحْكَامِ  
لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّازِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ) قَوْلُهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَمْ يَحْتَمِلُ أَنْ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ فَأَذْهَبَ فَأَتَ بِهَا قَوْلَ سَهْلٍ  
فَتَلَاَعْنَا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَا قَالَ  
عُوَيْرٌ كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكْتَهَا فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظَرُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمُ أَدْعِ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمَ الْأَلْبَتَيْنِ خَدَّيْ السَّاقِبَيْنِ فَلَا  
أَحْسِبُ عُوَيْرًا إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْيَمِرٌ كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ فَلَا أَحْسِبُ عُوَيْرًا  
إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى النَّعْتِ الَّذِي نَعَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
تَصْدِيقِ عُوَيْرٍ فَكَانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ

تَكُونُ مُتَصَلَةً بِعَيْنِي إِذَا رَأَى الرَّجُلَ هَذَا الْمُسْكِرَ وَالْأَمْرَ الْفَظِيعَ وَثَارَتْ عَلَيْهِ الْحَمِيَّةُ ايفتله فتقتلونه ام يصبر على  
ذلك الشان والعار وان تكون منقطعة فسال اولاً عن القتل مع القصاص ثم اضرب عنه الى سؤاله لان  
ام المنقطعة متضمنة لبل والهز قبل لضرب الكلام السابق والهززة تستأنف كلاماً آخر والمعنى كيف يفعل  
اي أبصر على العار ام يحدث له امر آخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارل فيك وفي صاحبتك والمرل  
قوله تعالى ( والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهادا الا انفسهم ) الى آخر الايات قبل رلت في شعبان سنة  
تسع من الهجرة قال ابن الملك ظاهره ان آية الامان نزلت في عويمر وانه اول لعان كان في الاسلام وقال بعض  
العلماء انها نزلت في هلال بن امية وانه اول رجل لاعن في الاسلام فقال معنى قوله انزل فيك اي في شأنك  
لان ذلك حكم شامل لجميع الناس وقبل يحتمل انها نزلت فيها جميعاً فلعلها ساءلاً في وقتين متعابرين فنزلت  
فيها وسبق هلال باللعان قال عويمر كذبت بضم التاء على المتكلم كذا ضبطه ابن الهمام عليها يا رسول الله ان  
امسكتها اي في نكاحي وهو كلام مستقل فطلقها ثلاثاً كلام مبتدأ منقطع عما قبله تصديقاً لقوله في انه لا يمسكها  
وفي روايته فطلقها - وعمر ثلاثاً قبل ان يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت اي العرة  
سنة المتلاعنين ورواه ابو دارق قال فطلقها ثلاثاً تطليقات فافذه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ماصنع  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سنته قال سهل حضرت هذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضت السنة  
بعد في المتلاعنين ان يفرق بينهما ثم لا يجتمعان ابداً قال البيهقي قال الشافعي عويمر حين طلقها ثلاثاً كان جاهلاً  
بان الامان فرقة عليه وظن ان اللعان لا يحرمها عليه فاراد تحريراً بالطلاق ( ق ) قوله انظروا من النظر بمعنى  
الانتظار او الفكر والاعتبار اي تأملوا فان جاءت به اي بالحمل او الولد لدلالة السياق عليه كقوله تعالى جل  
جلاله ان ترك خيراً اي الميت اسحم اي اسود ادعج العينين في النهاية الدعج السواد في العين وغيرها وقيل  
الدعج سدة سواد العين في شدة بياضها عظيم الالبين بفتح الهززة خداج الساقين بتشديد اللام المفتوحة اي  
عظيمهما وكان الرجل الذي نسب اليه الرنا موصوفاً بهذه الصفات وفيه جواز الاستدلال بالشبه بناءً على الامر  
الغالب العادي ولذا قال فلا احسب بكسر السين وصمها اي لا اظن عويمر الا وقد صدق بتخفيف الدال اي  
تكلم بالصدق عليها في نسبة الزنا اليها وان جاءت به احيمر تصغيراً احمر كانه وحرة بفتحات دويبة حمراء تلتزق  
بالارض ولا احسب عويمراً الا قد كذب بالتخفيف اي تكلم بالكذب عليها فان عويمر اكان احمر فكان بعداي  
بعد ذلك ينسب اي الولد الى امه لقوله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر قوله



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاعَنَ بَيْنَ رَجُلٍ وَأَمْرَأَةٍ فَأَتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقُّ الْوَلَدَ  
بِالْمَرْأَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي حَدِيثِهِ لَهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَظَهُ وَذَكَرَهُ  
وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا  
أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ \* وَعَنْهُ \* أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ حَسَابُكُمْ عَلَى اللَّهِ أَحَدٌ كَمَا كَذَبُ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
مَا لِي قَالَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا وَإِنْ كُنْتَ  
كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَلِكَ أَبَعْدُ وَأَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هِلَالَ بْنِ  
أُمِيَّةٍ قَذَفَ أَمْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكِ بْنِ سَحْمَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدًّا فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى أَمْرٍ

فَاتَفَى أَيُّ الرَّجُلِ مِنْ وَلَدِهَا قَالَ الطَّبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْفَاءُ سَبَبِيَّةٌ أَيْ الْمَلَاعَنَةُ كَانَتْ سَبَبًا لِاتِّفَاقِ الرَّجُلِ مِنْ وَلَدِ  
الْمَرْأَةِ وَالْحَاقِقُ بِهَا فَفَرَّقَ بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ الْمَفْتُوحَةِ أَيْ حَكَمَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْفَرْقَةِ بَيْنَهَا وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْفَرْقَةَ بَيْنَهَا  
بِتَفْرِيقِ الْحَاكِمِ لَا بِنَفْسِ اللَّعَانِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافًا لَزُفَرٍ وَالشَّافِعِيِّ لِأَنَّهُمَا لَوْ وَقَعَتْ بِنَفْسِ اللَّعَانِ لَمْ يَكُنْ  
لِتَطْلُبَاتِ الثَّلَاثِ مَعْنَى كَمَا ذَكَرَهُ الْأَكْمَلُ وَغَيْرُهُ مِنْ عِلْمَانَا فِي شَرْحِ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ وَعَظَهُ أَيُّ نَصَحَ الرَّجُلَ  
وَذَكَرَهُ بِالتَّشْدِيدِ أَيُّ خَوْفِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا وَهُوَ حَدُّ الْقَذْفِ أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ  
الْآخِرَةِ وَالْعَاقِلُ يَخَارُ الْأَيْسَرَ عَلَى الْأَيْسَرِ حَسَابُكَمَا أَيْ عَاسِبَتُكَمَا وَتَحْقِيقُ أَمْرِكَا وَمَجَازَاتُهُ عَلَى اللَّهِ أَحَدُكَمَا أَيْ لَا  
عَلَى التَّعْيِينِ عِنْدُنَا كَذَبُ أَيُّ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَنَحْنُ نَحْكُمُ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا أَيُّ لَا يَجُوزُ لَكَ أَنْ تَكُونَ  
مَعَهَا بَلْ حُرِّمَتْ عَلَيْكَ أَبَدًا قِيلَ فِيهِ وَقُوعُ الْفَرْقَةِ بِمَجْرَدِ اللَّعَانِ مِنْ غَيْرِ احْتِيَاجٍ إِلَى تَفْرِيقِ الْحَاكِمِ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ  
قَالَ الْأَكْمَلُ وَفِيهِ أَنَّهُ لَيْسَ بِوَاضِحٍ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا بَعْدَ التَّفْرِيقِ أَهْ وَقد سبق  
الكلامُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي هُوَ فَاعِلُ فَعْلٍ عَذُوفٍ أَيْ أَيْدِيهِ مَالِي أَوْ ابْنُ يَذْهَبُ مَالِي الَّذِي أُعْطِيَتْهَا مَهْرًا  
قَالَ لِأَمَالٍ لَكَ أَيُّ بَاقٍ عِنْدَهَا لِأَنَّ الْأَمْرَ لَا يَخْلُو عَنْ أَحَدٍ شَيْئَيْنِ أَنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ  
فَرْجِهَا أَيُّ فَمَالِكَ فِي مُقَابَلَةِ وَطْنِكَ أَيَّاهَا وَفِيهِ أَنَّ الْمَلَاعَنَ لَا يَرْجِعُ بِالْمَهْرِ عَلَيْهَا إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا وَعَلَيْهِ اتِّفَاقُ الْعُلَمَاءِ  
وَأَمَّا أَنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ لَهَا نِصْفُ الْمَهْرِ وَقِيلَ لَهَا الْكُلُّ وَقِيلَ لِأَصْدَاقِهَا وَأَنَّ  
كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَلِكَ أَيُّ عَوْدِ الْمَهْرِ إِلَيْكَ أَبَدًا لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَعُدَّ إِلَيْكَ حَالَةَ الصَّدَقِ فَلَا تُنْزِلُ لَا يَعُودُ إِلَيْكَ حَالَةَ  
الْكُذْبِ أَوَّلَى ثُمَّ أَكْثَرُهُ بِقَوْلِهِ وَأَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا أَيُّ مِنَ الْمَطَالِبَةِ عَنْهَا (ق) قَوْلُهُ أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمِيَّةٍ قَذَفَ أَمْرَأَتَهُ  
أَيْ نَسَبَهَا إِلَى الزَّنا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ فِي حُضُورِهِ بِشَرِيكِ بْنِ سَحْمَاءَ بَفَتْحِ أَوَّلِهِ قَالَ الثَّوْرِبَشْتِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا أَوَّلُ لَعَانٍ كَانَ فِي الْإِسْلَامِ وَفِيهِ نَزَلَتِ الْآيَةُ وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْبَيِّنَةُ بِالنَّصَبِ لِأَخِيرِ قَالَ الثَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيُّ أَقِمِ الْبَيِّنَةَ وَقَوْلُهُ أَوْ حَدًّا نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيُّ نَحْدُ حَدًّا  
أَقُولُ أَوْ تَقْدِيرُهُ فَتَشَبَّهَ حَدًّا وَقِيلَ أَيُّ حَدِّ حَدًّا فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى أَمْرٍ أَوْ فَوْقَهَا



رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَيِّنَةُ وَالْأَحَدُ فِي ظَهْرِكَ  
فَقَالَ هِلَالٌ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ فَلْيَنْزِلَنَّ اللَّهُ مَا يَبْرِي ظَهْرِي مِنَ الْاَحَدِ  
نَزَلَ جِبْرِيلُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ  
فَجَاءَ هِلَالٌ فَشَهِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا كَذَبَ فَهَلْ  
مِنْكُمْ تَائِبٌ ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوهَا وَقَالُوا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ قَالَ ابْنُ  
عَبَّاسٍ فَلَمَّا كَانَتْ وَنَكَصَتْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهَا تَرْجِعُ ثُمَّ قَالَتْ لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ  
فَمَضَتْ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَبْصِرُوهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْهَلَ الْعَيْنَيْنِ سَابِغَ الْأَلْبَتَيْنِ

رجلا ينطلق يلتمس البينة فجهل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والأحد في ظهرك  
فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة بالصّب وفي بعض النسخ بالرفع أي البينة مقررة ومقدمة والا وان  
لم تقم البينة أو لم تكن البينة حد مصدر مرفوع أي فيثبت عندي حد في ظهرك وفي رواية ابن الهمام والا فحد  
في ظهرك قال واخرجه ابو يعلى في مسنده بسنده عن انس ابن مالك قال لاول لعان وقع في الاسلام ان شريك  
بن سحماه قدفه هلال بن امية بامرأته فرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام اربعة  
شهود والا فحد في ظهرك فالمسألة وهي اشتراط الاربع قطعية مجمع عليها والحكمة تحقيق معنى الستر المندوب  
اليه فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق اي في قضي اياها فليزلزل الله بسكون اللام وصم التحية وكسر  
الزاي المخففة في آخره نون مشددة للتأكيّد وهو امر بمعنى الدعاء ما يبرىء تشديد الراء وتخفيفها اي ما يدفع  
وينعم ظهري من الحد اي حد القذف فجاء هلال فشهد اي لاعن والبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم  
ان احدا كاذب فهل منكم تائب الاظهر انه صلى الله عليه وسلم قال هذا القول بعد فراغها من اللعان والمراد  
انه يلزم الكاذب التوبة وقيل قاله قبل اللعان تحذيرا لها منه ثم قامت فشهدت اي لاعنت فلما كانت عند الخامسة  
اي من شهادتها وقفوها بالخفيف اي حبسوها ومنعوها عن المضي فيها وهددوها وقالوا اي لها انها اي الخامسة  
موجبة وقيل معنى وقفوها اطلعوها على حكم الخامسة وهوان اللعان انما يتم به ويترتب عليه آثاره وانها موجبة  
للعن مؤدية الى العذاب ان كانت كاذبة قال ابن عباس رضي الله عنه فتلکات بتشديد الكاف اي توقفت يقال  
تلکا في الامر اذا تباطأ عنه وتوقف فيه ونكصت اي رجعت وتاخرت وفي القرآن الكريم نكص على عقبيه والمضى  
انها سكنت بعد الكلمة الرابعة حتى ظننا انها ترجع اي عن مقالها في تكذيب الزوج ودعوى البراءة عما  
رماها به ثم قالت لا افصح قومي سائر اليوم اي في جميع الايام وابد الدهر او فيما بقي من الايام بالاعراض  
عن اللعان والرجوع الى تصديق الزوج واريد باليوم الجلس ولذلك احراه مجرى العام والسائر كما يطلق للساق  
يطلق للجميع فضت اي في الخامسة وانمت اللعان بها وقال البي صلى الله عليه وسلم ابصروها امر بالاصار  
اي انظروا او تأملوا فيما تأتي به من ولدها فان جاءت به اكحل العينين اي الذي يعلو جفون عينية سواد  
مثل الكحل من غير اكتهال سابغ الالبتين اي عظيمها من السبوغ بالوحدة يقال للشيء اذا كان تاما

خَدَلَجَ السَّاقِينَ فَهُوَ لِشَرِيكَ ابْنِ سَحْمَاءَ فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

❖ وعن ❖ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْ وَجَدْتُ مَعَ أَهْلِي رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى آتِيَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قُلْ كَلَّا وَالَّذِي بَيْنَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَأُعَاجِلُهُ بِالسَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعُوا إِلَى مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ إِنَّهُ لَتَغْيُورُ وَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

❖ وعن ❖ الْمُغِيرَةَ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ أَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ أَمْرَأَتِي لَضَرْبَتُهُ بِالْأَيْفِ غَيْرِ مُصْفَحٍ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ وَاللَّهِ لَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي وَمَنْ أَجَلُ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ

وأما وإفراجه سابع حجاج الساقين أي سمينهما فهو أي ذلك الولد لشريك بن سحماء أي في ماطن الامر لظهور الشبه فجاءت به كذلك قال الطبري رحمه الله تعالى وفي اتيان الولد على الوصف الذي ذكره صلوات الله عليه هنا وفي قصة عويمر واحد الوصفين المذكورين مع جوار ان يكون على خلاف ذلك المعجزة واخبارنا العيب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله من بيان لما أي لولا ما سبق من حكمه بدرء الحد عن المرأة بلغائها لكان لي ولها شأن أي في اقامة الحد عليها او المعنى لولا ان القرآن حكم بعدم الحد على المتلاعنين وعدم التعرير لفعلت بها ما يكون عبرة للسايطرين وتذكرة للسامعين قال الطبري رحمه الله تعالى وفي ذكر الشأن وتكثيره تهويل وتفجيم لما كان يريد ان يفعل بها لتضاعف ذنبها وفي الحديث دليل على ان الحاكم لا يلتفت الى المظنة والامارات وانما يحكم بظاهر ما تقتضيه الحجج والايان وان لعان الرجل مقدم على لعان المرأة لانه مثبت وهذا داريء والدرء انما يحتاج اليه بعد الاثبات والله اعلم (ق) قوله لو وجدت مع أهلي رجلا أي اجنبا لم أمسه بخذف الاستفهام الاستعادي أي لم أصره ولم اقله حتى آتي بهمة بمدودة وكسر الفوقية أي حتى اجيء بأربعة شهداء قال نعم قال أي سعد كلا والذي بينك بالحق ان كنت لأعاجله بالسيف قبل ذلك أي من غير اتيان بهم وان عذفة من المثقلة واللام هي الفارقة وضمير الشأن عذوف وفي الكلام تأكيد كيد قال النووي لبس قوله كلا ردا لقوله صلى الله عليه وسلم وغالفة لامره وانما معناه الاخبار عن حالة نفسه عند رؤيته الرجل مع امرأته واسديلاء الغضب عايه فانه حينئذ يعاجله بالسيف وقوله والله اغير مني قال المظهر يشبه ان مراجعة سعد النبي صلى الله عليه وسلم كان طمعا في الرخصة لاردا لقوله صلى الله عليه وسلم ولما ابى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت وانقاد وفي النهاية الغيرة الحمية والانفة وغيور باء مبالغه كشكور وكفور وفي شرح السنة العيرة من الله تعالى الزجر والله غيور أي زحور يحرر عن المعاصي لان الغيرة تغير يعتري الانسان عند رؤية ما يكرهه على الاهل وهو على الله تعالى محال قوله لضربه بالسيف غير مصحح بكسر الفاء المخففة وفي نسخة فتحتها قال النووي هو بكسر الفاء أي غير ضارب بصفع السيف وهو جانبه بل

وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعَذْرُ مِنْ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُنْذِرِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ  
إِلَيْهِ الْمَدْحَةُ مِنْ اللَّهِ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَغَارُ وَغَيْرُهُ اللَّهُ أَنْ لَا يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ  
مَاحَرَمَ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنْ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
إِنَّ أُمْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ وَإِنِّي أَنْكَرْتُهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا أَلْوَانُهَا قَالَ حُمْرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ قَالَ إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا  
قَالَ فَأَنَّى تَرَى ذَلِكَ جَاءَهَا قَالَ عَرِقٌ نَزَعَهَا قَالَ فَلَمَلَّ هَذَا عَرِقٌ نَزَعَهُ وَلَمْ يَرْخِصْ لَهُ فِي الْإِنْتِفَاءِ  
مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَتَبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدًا إِلَى أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ  
أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ ابْنَ وَلِيدَةَ زَمَعَةَ مِنِّي فَأَقْبَضَهُ إِلَيْكَ فَلَمَّا كَانَ عَامُ الْفَتْحِ أَخَذَهُ سَعْدٌ فَقَالَ

بعده فمن فتح جملة وصفا للسيف حالا منه ومن كسر جملة وصفا للضارب وحالا منه وفي نسخة بتشديد الفاء  
المفتوحة قوله وانا انكرته اي لسواد الولد مخالفا للون ابويه واراد نفيه عنه فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فما الوانها اي الوان تلك الابل وقول الجمع بالجمع قال حمربصم فسكون  
جمع احمر وجمع للمطابقة والاطلاق غالبي قال هل فيها من اورق اي اسمر وهو مافيه بياض الى السواد  
يشبه لون الرماد وقال الاصمعي هواطيب الابل لحما وليس بمحمود عندم في سيره وعمله قال ان فيها لورقا بضم  
فسكون جمع اورق وعدل عنه الى حممه مبالغة في وجوده قال فاني ترى بضم اوله اي فمن ابن تظن ذلك  
جاءها اي فمن ابن جاءها هذا اللون وابواها بهذا اللون قال عرق بكسر اوله نزعها اي قلعا واخرجها من  
الوان فحلها ولقاحها وفي المثل العرق نزاع والعرق في الاصل مأخوذ من عرق الشجر ويقال فلان له عرق في  
الكرم قال فلعل هذا عرق نزع والمعنى ان ورقها انما جاء لانه كان في اصولها البعيدة ما كان بهذا اللون او  
بالوان تحصل الورقة من اختلاطها فان امزجة الاصول قد تورث ولذلك تورث الامراض والالوان تتبعها  
ولم يرخص اي النبي صلى الله عليه وسلم له اي للرجل في الانتفاء اي انتفاء الولد منه اي من ابيه قال الطيبي  
وفائدة الحديث المنع عن نفي الولد بمجرد الامارات الضعيفة بل لا بد من تحقق وظهور دليل قوي كان لم يكن  
وطها او انت بولد قبل ستة اشهر من مبتدأ وطها وانما لم يعتبر وصف اللون ههنا لدفع التهمة لان الاصل براءة  
المسلمين بخلاف ماسبق من اعتبار الاوصاف في حديث شريك فانه لم يكن هناك لدفع التهمة بل لينبه على ان  
تلك الحلية الظاهرة مضمحلة عند وجود نص كتاب الله فكيف بالاثار الخفية قال النووي فيه ان التعريض  
بنفي الولد ليس نفيًا وان التعريض بالغذف ليس قذفًا وهو مذهب الشافعي وموافق فيه اثبات القياس  
والاعتبار بالاشياء وضرب الامثال وفيه الاحتياط للانساب في الحاق الولد بمجرد الامكان والاحتمال (ق) قوله  
كان عتبه بضم اوله وسكون فوقية ابن ابي وقاص وهو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد  
ومات كافرا عهد اي اوصى الى اخيه سعد ابن ابي وقاص وهو احد العشر المبشرة ان ابن وليدة زمعة بالاضافة

إِنَّهُ ابْنُ أَخِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي فَتَسَاوَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَعْدُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَخِي كَانَ عَهْدَ إِلَيَّ فِيهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي وَأَبْنُ وَلِيدَةَ أَبِي وَلِدَ عَلَى  
فِرَاشِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ  
الْحَجَرُ ثُمَّ قَالَ لِسُودَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ احْتَجِي مِنْهُ لِمَا رَأَى مِنْ شَبهِهِ بِعُتْبَةَ فَمَا رَأَاهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ  
وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ هُوَ أَخُوكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وَلِدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعنها \* قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ مُسْرُورٌ  
فَقَالَ أَيُّ عَائِشَةٍ أَلَمْ تَرَيَّ أَنَّ مُجَزَّزًا الْمُدِجِيَّ دَخَلَ فَلَمَّا رَأَى أُسَامَةَ وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ

أي ابن جاريته مني وهي جارية زانية كانت في الجاهلية لزمنة وهو بفتح الزاي والميم وقد تسكن الميم كذا في جامع  
الاصول واقتصر ابن المهام على الفتحين وفي المفتي أكثر الفقهاء والمحدثين يسكنون الميم فأقبضه بكسر الموحدة  
أي امسك ابنها إليك أي منضمًا إلى حجر تربيتك يعني كان عتبة وطيب الوليدة وولدت ابنا فظن أن نسب ولد الزنا  
ثابت للزاني فأوصى لآخيه وامره أن يقبض ذلك الابن إلى نفسه وينفق عليه ويربيه فلما كان عام الفتح أخذه  
أي سعد ابن الوليدة فقال إنه ابن أخي وقال عبد بن زمنة أخى أي هو أخي لأن أبي كان بطؤها بملك اليمين  
وقد ولدت ولدها على فراشه فهو أولى به وأنا أحق به فتساوفا تفاعل من السوق أي فذهبا الولد للفراش يعني  
الولد يتبع الأم إذا كان الوطأ زنا وهذا هو المراد ههنا وإذا كان والده واهمه رقيقين أو أحدهما رقيقا فالولد  
يتبع أمه أيضا وللعاهر الحجر أي وللزاني الحجارة بأن يرجم أن كان عصنا ويحد أن كان غير محصن ويحتمل أن  
يكون معناه الحرمان عن الميراث والنسب والحجر على هذا التأويل كناية عن الحرمان كما يقال للمحروم في  
يده التراب والحجر قال القاضي رحمه الله تعالى الوليدة الأمة وكانت العرب في جاهليتهم يتخذون الولائد  
ويضربون عليهن الضرائب فيكتسبن بالفجور وكانت السادة أيضا لا يجتمعونهن فيأتونهن فإذا اتت وليدة بولد  
وقد استفرشها السيد وزنا بها غيره أيضا فان استلحقه أحدهما الحق به ونسب إليه وإن استلحقه كل واحد  
منها وتنازعا فيه عرض على القافة وكان عتبة قد صنع هذا الصنع في جاهليته بوليدة زمنة وحسب أن الولد  
له فهد إلى أخيه بأن يضمه إلى نفسه وينسبه إلى أخيه حينما احتضر وكان كافرا فلما كان عام الفتح أزمع سعد  
على أن ينفذ وصيته وينزعه فإني ذلك عبد بن زمنة وترافعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم أن الولد  
للسيد الذي ولد على فراشه وليس للزاني من فعله سوى الوبال والنكال وابطل ما كانوا عليه من جاهليتهم من  
إثبات النسب للزاني وفي هذا الحديث أن الدعوى تجري في النسب كما تجري في الأموال وإن الأمانة تصير فراشا  
بالوطء وإن السيد إذا أقر بالوطء ثم اتت بولد يمكن أن يكون منه لحقه وإن وطئها غيره وإن أقرار  
الوارث فيه كإقراره (ق) قوله ثم قال لسودة بنت زمنة أي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم احتجبي منه أي  
من الولد لما رأى بكسر اللام وتخفيف الميم من شبهة بعته بيان لما يعني أن ظاهر الشرع أن هذا الابن أخوك  
ولكن التقوى أن تحتجبي منه لأنه يشبه عتبة (ق) قوله فما رآها أي ذلك الولد حتى لقي الله أي مات وفيه

قَدْ غَطِيَا رُؤُسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَأَبِي بَكْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَأَلْجَنَّهُ عَلَيْهِ حَرَامٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ  
 فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَقَدْ ذُكِرَ حَدِيثُ عَائِشَةَ مَا مِنْ أَحَدٍ غَيْرُ  
 مِنْ اللَّهِ فِي (بَابِ صَلَاةِ الْخُسُوفِ)

## الفصل الثاني \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِعَاءَ إِلَى أَنَّهُ مَاتَ قَبْلَهَا قَوْلُهُ أَنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَكَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ تَقْدَحُ  
 فِي نَسَبِ اسْمَةِ بْنِ رَيْدٍ مَعَ الْحَاقِ الشَّرْعِ إِيَّاهُ بِهَ لِكَوْنِهِ أَسْوَدَ شَدِيدَ السَّوَادِ وَكَانَ رَيْدٌ أَيْضًا فَلَمَّا قَضَى هَذَا  
 الْقَائِفُ بِالْحَاقِ نَسَبَهُ مَعَ اخْتِلَافِ اللَّوْنِ وَكَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ تَعْتَمِدُ قَوْلَ الْقَائِفِ وَرَحِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكَوْنِهِ  
 زَاجِرًا لَهُمْ عَنِ الطَّعْنِ فِي نَسَبِهِ وَكَانَتِ امْ اسْمَةُ جَبَشِيَّةً سُودَاءَ اسْمِهَا بَرَكَةٌ وَكُنِيَّتُهَا أُمُّ إِبْرَاهِيمَ وَاخْتَلَفُوا فِي الْعَمَلِ  
 بِقَوْلِ الْقَائِفِ وَاتَّفَقَ الْقَائِلُونَ بِهِ عَلَى أَنَّهُ يَشْتَرِطُ فِيهِ الْعَدَالَةُ وَهَلْ يَشْتَرِطُ فِيهِ الْعَدَدُ أَمْ يَكْتَفَى بِوَاحِدٍ وَالْأَصَحُّ  
 الْإِكْتِفَاءُ بِوَاحِدٍ هَذَا الْحَدِيثُ أَهْ وَقِيلَ فِيهِ جَوَازُ الْحَكْمِ بِفَعْلِ الْقِيَامَةِ وَبِهِ قَوْلُ الْأَثَمَةِ الثَّلَاثَةِ خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ  
 أَقُولُ لَيْسَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ثَبُوتُ السَّبَبِ بِعِلْمِ الْقِيَامَةِ وَأَمَّا هِيَ تَقْوِيَةٌ وَدَفْعُ تَهْمَةٍ وَرَفْعُ مَظْنَةِ كَمَا إِذَا شَهِدَ عَدْلٌ  
 بِرُؤْيَا هَلَالٍ وَوَاقِفُهُ مَنْجَمٌ فَانْ قَوْلُ الْمَنْجَمِ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ دَلِيلًا مُسْتَقِلًّا لِأَنْفِيَا وَلَا اثْبَاتًا وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ  
 مَقْوِيًّا لِلدَّلِيلِ الشَّرْعِيِّ فَتَأَمَّلْ (ق) قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اسْتَدَلَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَهْمَاءُ الْحِجَازِ عَلَى  
 أَصْلِ مَنْ أَصُولُهُمْ وَهُوَ الْعَمَلُ بِالْقِيَامَةِ حَيْثُ يَشْتَبِهُ الْحَاقُّ الْوَلَدَ بِأَحَدِ الْوَاطِنِينَ فِي طَهَرٍ وَاحِدٍ وَوَجْهَ الِاسْتِدْلَالِ أَنَّ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرَّ بِذَلِكَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَسِرُّ بِبَاطِلٍ وَخَالَفَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابَهُ  
 رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَاعْتَذَرُوا عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ فِيهِ الْحَاقُّ مُتَنَازِعٌ فِيهِ وَلَا هُوَ وَارِدٌ فِي عَمَلِ النِّزَاعِ فَانْ  
 اسْمَةُ كَانَ لِأَحْقَابِ بَفَرَّاشٍ زَيْدٍ مِنْ غَيْرِ مُنَازَعٍ لَهُ فِيهِ وَأَمَّا الْكُفَّارُ كَانُوا يَطْعَنُونَ فِي نَسَبِهِ لِلتَّبَاطُحِ بَيْنَ لَوْنِهِ وَلَوْنِ  
 إِيَّاهُ فِي السَّوَادِ وَالْبَيَاضِ فَلَمَّا غَطِيَا رُؤُسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا وَالْحَقُّ يَجْزِي اسْمَةَ زَيْدٍ كَانَ ذَلِكَ أَبْطَالَ طَعْنَ الْكُفَّارِ  
 بِسَبَبِ اعْتِرَافِهِمْ بِحَكْمِ الْقِيَامَةِ وَأَبْطَالَ طَعْنَهُمْ حَقَّ فَلَمْ يَسِرَّ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِبْهَاقُ وَالْأَوَّلُونَ يَجْهِنُونَ  
 بَانَهُ وَأَنَّ كَانَ ذَلِكَ وَارِدًا فِي صُورَةٍ خَاصَةٍ إِلَّا أَنَّ لَهُ جِهَةً عَامَةً وَهِيَ دَلَالَةُ الْإِشْتِبَاهِ عَلَى الْإِنْسَابِ فَأَخَذَ هَذِهِ الْحِجَّةَ  
 مِنَ الْحَدِيثِ وَنَعْمَلُ بِهَا أَهْ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْأَحْكَامِ) قَوْلُهُ مَنْ ادَّعَى بِتَشْدِيدِ الدَّلَالِ إِيَّاهُ اتَّسَبَّ إِلَى غَيْرِ إِيَّاهُ  
 وَهُوَ يَعْلَمُ إِيَّاهُ وَالْحَالُ أَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ إِيَّاهُ فَالْجَلْبُ عَلَيْهِ حَرَامٌ إِيَّاهُ إِنْ اعْتَقَدَ حَلَّهُ أَوْ قَبْلَ أَنْ يَعْذِبَ بِقَدْرِ ذَنْبِهِ أَوْ  
 مَحْمُولٌ عَلَى الزَّجْرِ عَنْهُ لِأَنَّهُ يُوَدِّي إِلَى فُسَادِ عَرِيضٍ لَا تَرْغَبُوا إِيَّاهُ لَا تَعْرِضُوا عَنْ آبَائِكُمْ إِيَّاهُ عَنِ الْإِنْتِمَاءِ إِلَيْهِمْ  
 فَمَنْ رَغِبَ عَنْ إِيَّاهُ إِيَّاهُ وَاتَّسَبَّ إِلَى غَيْرِهِ فَقَدْ كَفَرَ إِيَّاهُ قَارِبُ الْكُفْرِ أَوْ يَحْشَى عَلَيْهِ الْكُفْرَ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ)

يَقُولُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْمُلَاعَنَةِ أَيُّهَا امْرَأَةُ أَدْخِلْتَ عَلَى قَوْمٍ مَن لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَنْ يَدْخُلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ وَأَيُّهَا رَجُلُ جَعَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ أُحْتَجِبَ اللَّهُ مِنْهُ وَفَضَحَهُ عَلَى رُؤُسِ الْغُلَاقِ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ  
 \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي امْرَأَةً لَا تَرُدُّ بَدْلًا مِيسٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِّقْهَا قَالَ إِنِّي أُحِبُّهَا قَوْلَ فَاْمَسِكْهَا إِذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ النَّسَائِيُّ رَفَعَهُ أَحَدُ الرُّوَاةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَحَدُهُمْ لَمْ يَرْفَعَهُ

قوله ايما امرأة ادخلت على قوم اي بالاتساب الباطل من ليست منهم فليست اي المرأة من الله اي من دينه او رحمته في شيء اي شيء يعتد به ولن يدخلها الله جنته قال التور بشقي رحمه الله تعالى اي مع من يدخلها من الحسين بل يؤخرها او يبعدها ماشاء الا ان تكون كافرة فيجب عليها الخلود وايما رجل جعد ولده اي انكره ونفاه وهو اي الولد ينظر اليه اي الى الرجل ففيه اشعار الى قلة شفقتة ورحمته وكثرة قساوة قلبه وغلظته او والحال ان الرجل ينظر الى ولده وهو اظهر ويؤيده قول التور بشقي وذكر النظر تحقيق لسوء صنيعه وتعظيم الذنب الذي ارتكبه حيث لم يرض بالفرقة حتى اماط جلباب الحياء عن وجهه قال الطيبي رحمه الله تعالى يريد ان قوله وهو ينظر اليه تتميم للمعنى ومبالغة فيه الخ قبل معنى وهو ينظر اليه اي وهو يعلم انه ولده فيكون قيذا احترازيا احتجب الله منه اي حجبته وابعدته من رحمته قوله لا ترديد لامس اي لا تمنع نفسها عن يقصدها بفاحشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم طلقها قال اني احبها قال فامسكها ادا اي فاحفظها لئلا تفعل فاحشة وهذا الحديث يدل على ان تطبيق مثل هذه المرأة اولى لانه عليه الصلاة والسلام قدم الطلاق على الامساك فلم يتيسر تطبيقها بان يكون يحبها او يكون له منها ولد يشق مفارقة الولد الام او يكون لها عليه دين ولم يتيسر له قضاءه فحينئذ يجوز ان لا يطلقها ولكن بشرط ان يمنعا عن الفاحشة فاذا لم يمكنه ان يمنعا عن الفاحشة يعصي بترك تطبيقها قال ميرك ناقلا عن التصحيح للجوزي اختلفوا في معنى الحديث فقال ابن الاعرابي من الفجور وقال الخطابي معناه انها مطاوعة لمن ارادها وبوب عليه النسائي في سننه فقال باب زواج الزانية وقال الامام احمد تعطي من ماله يعني انها سفية لا ترد من اراد الاخذ منه وهذا اولى لوجهين ( احدهما ) انه لو اراد انها زانية لكان قدفا ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليقره عليه ( والثاني ) انه لو كان كذلك لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم لياذن في امساكها وفي شرح السنة معناه انها مطاوعة لمن ارادها لا ترديده قال التور بشقي هذا وان كان اللفظ يقتضيه احتمالا فان قوله صلى الله عليه وسلم فامسكها اذا ياباه ومعاذ الله ان ياذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في امساك من لا تماسك لها عن الفاحشة فضلا عن ان يامر به وانما الوجه فيه ان الرجل شك اليه خرقها وتهاونها بحفظ مافي البيت والتسارع الى بذل ذلك لمن اراده قال القاضي هذا التوجيه ضعيف لان امساك الفاجرة غير محرم حتى لا يؤذن فيه سيما اذ كان الرجل مولما بها فانه ربما يخاف على نفسه ان لا يصطبر عنها لو طلقها فقع هو ايضا في الفجور بل الواجب عليه ان يؤديها ويحتد في حفظها في شرح السنة فيه دليل على جواز

قَالَ وَهَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ بِثَابِتٍ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى: أَنَّ كُلَّ مُسْتَلْحَقٍ اسْتَلْحَقَ بَعْدَ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَدْعَاؤُهُ وَرَثَتُهُ فَقَضَى أَنَّ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ يَمْلِكُهَا يَوْمَ أَصَابَهَا فَقَدْ لَحِقَ بِمَنِ اسْتَلْحَقَهُ وَلَيْسَ لَهُ بِمَا قُسِمَ قَبْلَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ وَمَا أَدْرَكَ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يُقَسِّمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ وَلَا يُلْحَقُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَنْكَرَهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَمْلِكُهَا أَوْ مِنْ حُرَّةٍ عَاهَرَ بِهَا فَإِنَّهُ لَا يُلْحَقُ وَلَا يَرِثُ وَإِنْ كَانَ الَّذِي يُدْعَى لَهُ هُوَ الَّذِي أَدْعَاؤُهُ فَهُوَ وَلَدُ زَنِيَةٍ مِنْ حُرَّةٍ كَانَ أَوْ أُمَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

نِكَاحُ الْفَاجِرَةِ وَإِنْ كَانَ الْإِخْتِيَارُ غَيْرَ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ (ق) قَوْلُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَيُّ ارَادَ أَنْ يَقْضِيَ أَنْ كُلُّ مُسْتَلْحَقٍ هُوَ بَفَتْحِ الْحَاءِ الَّذِي طَلَبَ الْوَرِثَةَ أَنْ يُلْحَقَهُ بِهِمْ وَاسْتَلْحَقَهُ أَيُّ ادْعَاؤُهُ وَقَوْلُهُ اسْتَلْحَقَ صِغَةُ الْمَجْهُولِ صِفَةُ لِقَوْلِهِ مُسْتَلْحَقٌ بَعْدَ أَبِيهِ أَيُّ بَعْدَ مَوْتِ أَبِي الْمُسْتَلْحَقِ الَّذِي يُدْعَى بِالتَّخْفِيفِ أَيُّ الْمُسْتَلْحَقِ (لَهُ) أَيُّ لَأَبِيهِ يَعْنِي بِسَبِّهِ إِلَيْهِ النَّاسُ بَعْدَ مَوْتِ سَيِّدِ تِلْكَ الْأُمَّةِ وَلَمْ يَنْكَرْ أَبُوهُ حَتَّى مَاتَ قَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَوْلُهُ ادْعَاؤُهُ وَرَثَتُهُ خَبْرَانُ وَالْفَاءُ فِي قَوْلِهِ فَقَضَى تَفْصِيلِيَّةٌ أَيُّ ارَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْضِيَ فَقَضَى كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَتَوَبَّوْا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ الْخ وَقِيلَ قَوْلُهُ ادْعَاؤُهُ صِفَةُ ثَانِيَةِ الْمُسْتَلْحَقِ وَخَبْرَانُ مَحْذُوفٌ أَيُّ مَنْ كَانَ دَلَّ عَلَيْهِ مَا سَدَّاهُ فِي قَوْلِهِ فَقَضَى أَنْ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ أَيُّ كُلِّ وَلَدٍ حَصَلَ مِنْ جَارِيَةٍ (يَمْلِكُهَا) أَيُّ سَيِّدِهَا يَوْمَ أَصَابَهَا أَيُّ فِي وَقْتِ جَامِعِهَا فَقَدْ لَحِقَ بِمَنِ اسْتَلْحَقَهُ يَعْنِي أَنْ لَمْ يَنْكَرْ نَسَبَهُ مِنْهُ فِي حَيَاتِهِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَلَيْسَ لَهُ أَيُّ لِلْوَلَدِ مَا قُسِمَ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ أَيُّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَيْنَ وَرَثَتِهِ قَبْلَهُ أَيُّ قَبْلَ اسْتَلْحَاقِ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ لِأَنَّ ذَلِكَ الْمِيرَاثَ وَقَدْ قُسِمَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ بِغَوْ عَمَّا وَقَعَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أَدْرَكَ أَيُّ الْوَلَدِ مِنَ مِيرَاثٍ لَمْ يُقَسِّمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ أَيُّ لِلْوَلَدِ حَصَّتْهُ وَلَا يُلْحَقُ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَفِي نَسْخَةٍ بِضَمِّهِ أَيُّ لَا يُلْحَقُ الْوَلَدُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَيُّ يَنْتَسِبُ إِلَيْهِ أَنْكَرَهُ أَيُّ أَبُوهُ لِأَنَّ الْوَلَدَ اتَّفَقَ عَنْهُ بِانْكَارِهِ وَهَذَا إِنَّمَا يَكُونُ إِذَا ادَّعَى الْاسْتِبْرَاءَ بَانَ يَقُولُ مَضَى عَلَيْهَا حَيْضٌ بَعْدَ مَا أَصَابَهَا وَمَا وَطِئَ بَعْدَ مَضِيِّ الْحَيْضِ حَتَّى وَلَدَتْ وَحَلَفَ عَلَى الْاسْتِبْرَاءِ فَيُحْتَسَبُ بِنْفَى عَنْهُ الْوَلَدُ فَإِنْ كَانَ أَيُّ الْوَلَدِ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَمْلِكُهَا أَوْ مِنْ حُرَّةٍ عَاهَرَ أَيُّ زَنَى بِهَا فَإِنَّهُ أَيُّ الْوَلَدِ لَا يُلْحَقُ بِصِغَةِ الْمَعْلُومِ أَوْ الْمَجْهُولِ وَلَا يَرِثُ أَيُّ وَلَا يَأْخُذُ الْإِرْثَ وَإِنْ كَانَ الَّذِي يُدْعَى لَهُ وَصْلِيَّةٌ تَأْكِيدٌ وَمُبَالَغَةٌ لِقَبْلِهِ هُوَ ادْعَاؤُهُ وَفِي نَسْخَةٍ هُوَ الَّذِي ادْعَاؤُهُ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ أَيُّ اتَّسَبَهُ فَهُوَ وَلَدُ زَنِيَةٍ بِكُسْرٍ فَسَكُونٌ مِنْ حُرَّةٍ كَانَ أَيُّ الْوَلَدِ أَوْ أُمَّةٌ أَيُّ مِنْ جَارِيَةٍ قَالَ الْخَطَّابِيُّ هَذِهِ أَحْكَامُ قَضَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَوَائِلِ الْإِسْلَامِ وَمَبَادِي الشَّرْعِ وَهِيَ إِنْ الرَّجُلُ إِذَا مَاتَ وَاسْتَلْحَقَ لَهُ وَرَثَتُهُ وَلَدًا فَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ الَّذِي يُدْعَى الْوَلَدُ لَهُ وَرَثَتُهُ قَدْ أَنْكَرَ أَنَّهُ مِنْهُ لَمْ يُلْحَقْ بِهِ وَلَمْ يَرِثْ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَنْكَرَهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّتِهِ لَحَقَهُ وَوَرِثَ مِنْهُ مَا لَمْ يُقَسِّمْ بَعْدَ مِنْ مَالِهِ وَلَمْ يَرِثْ مَا قُسِمَ قَبْلَ اسْتَلْحَاقِهِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ غَيْرِهِ كَابْنٍ وَلِيدَةٍ زَمْعَةٍ أَوْ مِنْ حُرَّةٍ زَنَى بِهَا لَا يُلْحَقُ بِهِ وَلَا يَرِثُ بَلْ لَوْ اسْتَلْحَقَهُ الْوَاطِئُ لَمْ يُلْحَقْ بِهِ فَإِنَّ الزَّوَاجَ لَا يَبْثُ النِّسْبَ قَالَ النَّوَوِيُّ مَعْنَاهُ إِذَا كَانَ لِلرَّجُلِ زَوْجَةٌ أَوْ مَمْلُوكَةٌ



مِنَ الْغَيْرَةِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُبْغِضُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي الرِّبَةِ وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِبَةٍ وَإِنْ مِنَ الْخِيَلِ مَا يُبْغِضُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُحِبُّ اللَّهُ فَأَمَّا الْخِيَلُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ فَاخْتِيَالُ الرَّجُلِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَاخْتِيَالُهُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُ اللَّهُ فَاخْتِيَالُهُ فِي الْفَخْرِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فِي الْبَغْيِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا دعوة في الإسلام ذهب أمر الجاهلية الولد للفراش وللمأهر الحجر رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعنه \* أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من النساء لا ملاعنة بينهن النصرانية تحت المسلم واليهودية تحت المسلم والأحرّة تحت المملوك والمملوكة تحت الحرّ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه \* وعن \* ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً حين أمر المتلاعنين أن يتلاعنا أن يضع يده عند الخامسة على فيه وقال إنها موجبة رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وعن \* عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلاً

صارت فراساً له فانت بولد لمدة الامكان لحقه وصار ولدا له يحرق بينها التوارث وغيره من احكام الولادة سواء كان موافقا له في الشبه او مخالفا له نقله السيوطي رحمه الله قوله من الغيرة بفتح اوله اي على اهله ما يحب الله اي يرضاه ويستحبه ومنها ما يبغض الله اي يكرهه ويستقبحه فأما التي يبغضها الله تفصيل على طريق اللف والشر المرتب فالغيرة في الرية بالكسر اي في موضع التهمة والشك بحيث يمكن اتهامها فيه كما كانت زوجته وامته تدخل على اجني او يدخل اجني عليها ويجري بينها مزاح وانسباط واما اذا لم يكن كذلك فهو من ظن السوء الذي نهينا عنه - واختيال الرجل عند القتال هو الدخول في المعركة بنشاط وقوة واطهار الجلادة والاستهانة باعداء الله وادخال الروح في قلوبهم - والاختيال في الصدقة ان يعطيها طيبة بها نفسه وينسبطها صدره ولا يستكثر ولا يبالي بما اعطى ( لمعات ) وفي رواية في البغي اس في الظلم وقيل في الحسد والمراد بغير الحق والاستحقاق وانواعه كثيرة قوله ان فلانا ابني خبر ان وقوله عاهرت اي زنت بامه في الجاهلية مستأنف لايات الدعوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا دعوة بكسر الدال اي لا دعوى نسب قال اربع من النساء لا ملاعنة بينهن اي وبين ازواجهن كما في نسخة عفيف قوله امر رجلا حين امر المتلاعنين اي الرجل والمرأة الذين يريدان التلاعن ان يتلاعنا متعلق بلهر الثاني ان يضع يده متعلق بامر الاول عند الخامسة اي من الشهادات على فيه اي في الرجل فله وقال اي النبي صلى الله عليه وسلم انها اي الخامسة موجبة بالكسر اي



قَاتَ فَعَرْتُ عَلَيْهِ فَبَاءَ فَرَأَى مَا أَصْنَعُ فَقَالَ مَالِكُ يَا عَائِشَةُ أَغَرْتُ فَقُلْتُ وَمَالِي لَا يَغَارُ مِثْلِي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى أَسْلَمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

### ﴿ باب العدة ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَيْلَهُ الشَّعِيرَ فَسَخِطَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَالِكٌ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ فَأَمْرُهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكَ

مشة للحكم قولها ففرت عليه بكسر اي فجاءتني من الغيرة على خروجه من عندي فاضطرب افعالي وتغير احوالي فجاء فرأى ما اصنع فقال يا عائشة اغرت فقلت ومالي لا يغار مثلي على شئك اي كيف لا يغار من هو على صفتي من المحبة ولها ضرائر على من هو على صفتك من البوة والمنزلة من الله تعالى وقد خرج في مثل هذا الوقت من عندها قال الطيبي لا يغار حال من المجرور ومثل وضع موضع الضمير الراجع الى ذي الحال وهو كقولهم مثلك يجود اي انت تجود (ق) قوله لقد جاء شيطانك اشارة الى انه غيرة في غير ريبة لان نبي الله لا يحيف

### ﴿ باب العدة ﴾

قال الله عز وجل ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) وقال تعالى ( يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة ) وقال تعالى ( واللاتي يشن من الحيض من نساكنكم ان ارتتم فعدتهن ثلاثة اشهر واللاتي لم يحضن واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن ) وقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فتموهن وسرحوهن سراحا حميلا ) وقال تعالى ( والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بأنفسهن اربعة اشهر وعشرا ) قوله ان اما عمرو بن حص طلقها البتة بهزة وصل وفتح موحدة وتشديد فوقية قال القاضي اي الطلقات الثلاث او الطلقة الثالثة فانها بتة من حيث انها قاطعة لعلاقة النكاح اه والمراد هنا الاول لما سيأتي ان زوجها طلقها ثلاثا وهو اي ابو عمرو غائب فإرسل اليها وكيله الشعير اي للنفقة وفي رواية شعير فسخطته بكسر الحاء وفي نسخة فسخطته من باب التفعّل اي ما رضيت به لكونه شعيرا او لكونه قلابا اه فقال ابي الوكيل والله مالك علينا من شيء اي لانيكثارة او من شيء غير الشعير فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ليس لك نفقة اي عليه لكونه غير مأمور وقيل المراد نفق النبي التي تريد امانته وهو الاجود فأمرها وفي رواية وامرها ان تعتد في بيت ام شريك قال النووي رحمه الله اختلفوا في المطلقة البائن الحائل هل لها السكنى والنفقة فقال عمر رضي الله تعالى عنه وابو حنيفة رحمه الله وآخرون لها السكنى والنفقة لقوله تعالى حل شأنه ( اسكوهن من حيث سكنتم من وجدكم ) واما النفقة فلانها محبوسة عليه وقد قال عمر لا ندع كتاب ربنا لقول امرأة اقول وفي المدا رك لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لعلي نسيبت او

ثُمَّ قَالَ نِلِكَ امْرَأَةٌ يَفْشَاهَا أَصْحَابِي أَعْتَدِي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ فَإِذَا حَلَلْتَ فَأَذِينِي قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ أَمَّا أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُعْلُوكٌ لَا مَالَ لَهُ أَنْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَكَرِهَتْهُ ثُمَّ قَالَ أَنْكِحِي أُسَامَةَ فَنَكَحَتْهُ فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَاعْتَبَطَتْ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهَا فَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَرَجُلٌ ضَرَابٌ لِلنِّسَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ زَوْجَهَا طَلَقَهَا ثَلَاثًا فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَحِشٍ فَخِيفَ عَلَى نَاحِيَتِهَا فَلِذَلِكَ رَخَّصَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي فِي الثَّقَلَةِ

شبه لها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكفي والثقفة قال ابن الملك وكان ذلك بحضور من الصحابة يعني فيكون ذلك بمنزلة الاجماع وقال ابن عباس واحمد لاسكفي لها ولا نفقة لهذا الحديث وقال مالك والشافعي وآخرون لها السكفي لقوله تعالى ( وان كن اولات حمل فامقوا عليهن ) فمفهومه انهن اذا لم يكن حوامل لا ينفقن عليهن اقول المفهوم لا عبرة له عندما مع انه مقيد بالاية وهو قوله عز وجل ( حق يضمن حملهن ) وليس قيدها لمطلق الاتفاق ولذا قال صاحب المدارك وفائدة اشتراط الحمل ان مدة الحمل ربما تطول فيظن ظان ان النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدة الحائل فنفي ذلك اليوم قال النووي رحمه الله واجاب هؤلاء عن حديث فاطمة في سقوط السكفي بما قاله سعيد بن المسيب وعيره انها كانت امرأة لينة واستطالت على احمانها فامرها بالانتقال الى بيت ام شريك ثم قال تلك بكسر الكاف اي هي امرأة يفشاهما اي يدخل عليها اصحابي اي من اقاربها واولادها فلا يصلح بيتها للمعتدة اعتدي عند ابن ام مكتوم فانه رجل اعشى تضعين ثيابك ا. تشاف او حال من فاعل اعتدى والمعنى لا تلبسي ثياب الزينة في حال العدة ويحتمل ان يكون كناية عن عدم حواز الخروج في ايام العدة او يكون كناية عن كونها غير محتاجة الى الحجاب ( مرقاة ) قوله فلا يضع عصاه عن عاتقه بكسر الفوقية اي منكبه وهو كناية عن كثرة الاسفار او عن كثرة الضرب وهو الاصح بدليل الرواية الاخرى انه ضرب للنساء ذكره النووي رحمه الله ويمكن الجمع بينهما قال وفيه دليل على جواز ذكر الانسان بما فيه عند المشاورة وطلب النصيحة ولا يكون هذا من الغيبة المحرمة ( مرقاة ) وهذا احد المواضع التي ابيحت فيها الغيبة لاجل المصلحة ، ويجمعها قول الشاعر

\* الذم ليس بغيبة في ستة \* متظلم ومعرف وعذر \*

\* ولظهر فسقا ومستفت ومن \* طلب الاعانة في ازالة منكر \*

قوله واما معاوية فصعلوك اي فقير لا مال له فيه ايماء الى قوله تعالى ( ولي-تعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله آنكحني أسامة بن زيد فكرهته اي ابتداء لكونه مولى اسودجدا وانما اشار صلى الله عليه وسلم بنكاح اسامة لما علمه من دينه وفضله فجعل الله عليه اي قدر في اسامة وصحته خيرا كثيرا واعتبطت اي به كما في رواية اي صرت ذات غبطة بحيث اغتبطني النساء لحظ كان لي منه تنفي في الثقلة بضم فسكون اي الانتقال

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ إِلَّا تَتَّبِعِي اللَّهَ تَعْنِي فِي قَوْلِهَا لَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةَ رَوَاهُ  
 الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ إِنَّمَا نُقِلَتْ فَاطِمَةُ لِطُولِ لِسَانِهَا عَلَى أَهْلِهَا  
 رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ طَلَّقَتْ خَالَتِي ثَلَاثًا فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدَ نَخْلَهَا  
 فَزَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَجِدِّي نَخْلَكَ فَإِنَّهُ  
 عَسَى أَنْ تَصَدَّقِي أَوْ تَعْلِي مَعْرُوفًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ سَبْعَةَ  
 الْأَسْلِمِيَّةِ نَفَسَتْ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بِلَيْالٍ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ أَنْ  
 تَنْكِحَ فَأَذِنَ لَهَا فَتَكَحَّتْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمْرَأَةٌ إِلَى  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي تُوْفِي عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اشْتَكَتْ  
 عَيْنُهَا أَفَتَكْجِلُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ  
 لَا ، ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالْبَعْرَةِ عَلَى

من بيتها الى بيت ام شريك ثم الى بيت ابن ام مكتوم قولها الا تتقي الله الحديث اي في نسبة قولها لا نفقة لها  
 ولا سكنى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بل تجب النفقة  
 والسكنى وهذا مذهب عائشة وبه اخذ ابو حنيفة رضي الله عنه قوله على احمائها اي اقارب زوجها (ق)  
 قوله طلقت بضم الطاء وتشديد اللام وفي نسخة بفتح اوله وضم لامه الخفقة خالتي ثلاثا اي ثلاث تطلقات او  
 ثلاث مرات فارادت ان تجد عليها كتمد اي تقطع ثمر نخلها فزجرها رجل اي منعها ان تخرج فأتت النبي ﷺ  
 فقال بلى تقرير للنفي اي أتت النبي صلى الله عليه وسلم وسأته اليس يسوغ لي الخروج للجداد فقال بلى  
 أخرجي فجدي نخلك وقوله فانه عسى ان تصدقي اي تصدقي تليل للخروج ويعلم منه انه لولا التصديق لما  
 جاز له الخروج واوفى قوله او تعلمي معروفا اي من التطوع والهبة والاحسان الى الجيران ونحوها للتبويب  
 يعني ان يبلغ مالك نصابا فتؤدي زكاته والا فاعلمي معروفا من التصديق والتقرب والتهادي قال النووي رحمه  
 الله تعالى فيه دليل على جواز خروج المعتدة الباتة للحاجة ولا يجوز لها الخروج في عدة الوفاة ووافقهم ابو حنيفة  
 رحمه الله في عدة الوفاة قوله ان سبعة بضم السين وفتح الموحدة هي بنت الحارث الاسلمية نسبة الى بني اسلم  
 نفست يقال بالضم اذا ولدت وبالفتح اذا حاضت قال البهوي وهو بضم النون على المشهور وفي لغة بفتحها وهما  
 لفتان للولادة فالمنى انها ولدت بعد وفاة زوجها اي سعد بن خولة توفي عنها بمكة في حجة الوداع وكان قد  
 شهد بدرا قوله كل ذلك يقول لا قال الطبري رحمه الله تعالى صفة مؤكدة لقوله ثلاثا قال ابن الملك فيه حجة  
 لاحمد على انه لا يجوز الاكتحال بالاعتماد للمتوفى عنها زوجها لا في رمد ولا في غيره وعندنا وعند مالك يجوز  
 الاكتحال به في الرمد وقال الشافعي تكنحل للرمد ليلا وتمسحه نهارا الخ وقال بعض علمائنا من الشراح  
 بمحتمل انها ارادت التزين فلبست وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنهاها (ق) قوله احدا كن ترمي بالبعرة

رَأْسِ الْحَوْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أُمِّ حَبِيبَةَ وَزَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا بَحْلٌ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُعِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيْلٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُعِدُّ امْرَأَةٌ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَمَسُّ طَبِيبًا إِلَّا إِذَا طَهَّرَتْ بُذَّةً مِنْ قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا تَخْتَضِبُ

**الفصل التالي \* عَنْ \* زَيْنَبَ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ الْفُرَيْمَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ وَهِيَ أُخْتُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَتْهَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَنِي خُدْرَةَ فَإِنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ أَعْبَدٍ لَهُ أَبْقَوْا فَقَتَلُوهُ قَالَتْ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي فَإِنَّ زَوْجِي لَمْ يَبْرُكْنِي فِي مَنْزِلٍ يَمْلِكُهُ وَلَا نَفَقَةٍ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَأَنْصَرَفَتْ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحُجْرَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ دَعَانِي فَقَالَ أَمْكُثِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ**

قال القاضي كان من عاداتهم في الجاهلية ان المرأة اذا توفى عنها زوجها دخلت بيتا ضيقا ولبست شر ثيابها ولم تمس طيبا ولا شيئا فيه زينة حتى تمر بها سنة ثم تؤتى بدابة حمار او شاة او طير فتكسر بها ما كانت فيه من العدة بان تمسح بها قبلها ثم تخرج من البيت فتعطى برة فترمي بها وتقطع بذلك عدتها فاشار النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ان ماسرع في الاسلام للمتوفى عنها زوجها من التبرص اربعة اشهر وعشرا في مسكنها وترك التزين والتطيب في تلك المدة يسير في جنب ماتكابه في الجاهلية وفي شرح السنة كانت عدة المتوفى عنها زوجها في الابتداء حولا كاملا ثم نسخ باربعة اشهر وعشر (ط) قوله لا تلبس بالرفع وقيل بالجزم ثوبا مصبوغا اي بالمصفر او المغرة وفي الكافي اذا لم يكن لها ثوب الا المصبوغ فانه لا بأس به لضرورة ستر العورة ولكن لا يقصد الزينة الا ثوب عصب بسكون الصاد المهملة نوع من البرود ويصعب غزله اي يجمع ويشد ثم يصبغ ثم ينسج فيأتي موشيا بقاءه ما عصب منه ابيض لم يأخذه صبغ والنهي للمعتدة عما يصبغ بعد النسج كذا قاله بعض الشراح من علمائنا وتبعه الطيبي ولا تكتحل بالوجين قال ابن المهام الامن عنذر ولا تمس طيبا الا اذا طهرت اي من الحيض بئذة بضم النون اي شيئا يسيرا من قسط بضم القاف ضرب من الطيب وقيل هو عود يحمل من الهند ويحمل في الادوية او اظفار بفتح اوله جنس من الطيب لا واحد له وقيل واحده ظفر وقيل يشبه الظفر المعلوم من اصله قال النووي القسط والاظفار نوعان من العود وليس المقصود بها الطيب ورخص فيها للمغتلة من الحيض لازالة الرائحة الكريهة يتبع بها ثرا الدم للتطيب (ق) قوله امكثي في بيتك في شرح السنة اختلفوا في السكنى للمعتدة عن الوفاة وللشافعي فيه قولان فعلى الاصح

أَجَلُهُ قَالَتْ فَأَعْتَدَتْ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حِينَ يُنَوِّفِي أَبُو سَلَمَةَ وَقَدْ جَمَلْتُ عَلَيَّ صَبْرًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا أُمُّ سَلَمَةَ قُلْتُ إِنَّمَا هُوَ صَبْرٌ لَيْسَ  
فِيهِ طِيبٌ فَقَالَ إِنَّهُ يَشُبُّ الْوَجْهَ فَلَا تَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ وَتَنْزِعِيهِ بِالنَّهَارِ وَلَا تَمْتَشِطِي بِالطِّيبِ  
وَلَا بِالْحِنَاءِ فَإِنَّهُ خِضَابٌ قُلْتُ يَا أَيُّ شَيْءٍ أَمْتَشِطُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِالسِّدْرِ تُغْلِقِينَ بِهِ  
رَأْسَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعنها \* عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لَا تَلْبَسُ الْمُعْصِفَ مِنَ الثِّيَابِ وَلَا الْمُسْقَةَ وَلَا الْحُلِيَّ وَلَا تَخْتَضِبُ  
وَلَا تَكْتَحِلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

**الفصل الثالث \* عَنْ \* سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ الْأَحْوَصَ هَلَكَ بِالشَّامِ حِينَ  
دَخَلَتْ أُمُّ رَأْتُهُ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ وَقَدْ كَانَ طَلَقَهَا فَكَتَبَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ إِلَى  
زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ زَيْدٌ أَنَّهَا إِذَا دَخَلَتْ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ  
قَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ وَبَرِئَ مِنْهَا لِابْرَثُهَا وَلَا تَرِثُهُ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ**

لَهَا السَّكْفُ وَبِهِ قَالَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَقَالُوا إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَرِيعَةً  
أَوْ لَصَارَ مَنْسُوخًا بِقَوْلِهِ امْكُثِي فِي بَيْتِكَ الْخُ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ نَسْخِ الْحَكْمِ قَبْلَ الْفِعْلِ وَالْقَوْلِ الثَّانِي أَنَّ  
لَا سَكْفَ لَهَا بَلْ تَعْتَدُ حَيْثُ شَاءَتْ وَهُوَ قَوْلُ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةَ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آدَنَ لِلْمَرِيعَةِ  
أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا وَقَوْلُهُ لَهَا آخِرًا امْكُثِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَلْبَسَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ أَمْرٌ اسْتِحْبَابٌ قَوْلُهُ أَنَّهُ يَشُبُّ  
بِفَتْحٍ فَضْمٌ فَتَشْدِيدٌ مُوَحَّدَةٌ أَيْ بِوَقْدِ الْوَجْهِ وَبَزِيدٍ فِي لَوْهٍ وَعِلُّ الْمَنْعِ بِهِ لِأَنَّ فِيهِ تَزِينًا لِلْوَجْهِ وَتَحْسِينًا لَهُ  
فَلَا يَجْعَلِيهِ أَيْ فَاِنْ كَانَ لَا بَدَّ مِنْهُ أَوْ إِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَلَا تَفْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ لِأَنَّهُ أَبْعَدُ مِنْ قَصْدِ الزِينَةِ (ق)  
قَوْلُهُ تَغْلِمِينَ بِهِ رَأْسَكَ بِحَذْفِ أَحَدَى الثَّانِيَيْنِ مِنْ تَغْلِفِ الرَّحْلِ بِالْغَالِيَةِ أَيْ تَلْطِخُ بِهَا أَيْ تَكْثُرُ مِنْهُ عَلَى شَعْرِكَ حَتَّى  
يَصِيرَ غِلَافًا لَهُ فَتَغْطِيهِ كَتَغْطِيهِ الْغِلَافُ الْمَغْلُوفُ وَرَوَى بَضْمُ السَّاءِ وَكُسْرُ اللَّامِ مِنَ التَّغْلِيفِ وَهُوَ جَعْلُ الشَّيْءِ  
غِلَافًا لَشَيْءٍ غَالِبًا زَائِدَةً وَيُقَالُ غُلِفَ بِهَا لِحْيَتُهُ عَلَمًا مِنْ قَوْلِهِ غُلِفَتِ الْفَارَةُ أَيْ جَعَلَتْهَا فِي غِلَافٍ وَكَانَ الْمَاحِجُ بِهَا  
رَأْسَهُ اتَّخَذَهُ غِلَافًا لَهُ وَغُلِفَ بِهِ (ق) قَوْلُهُ لَا تَلْبَسِ الْمُعْصِفَ أَيْ الْمَصْبُوغَ بِالْمَصْفَرِّ بِالضَّمِّ مِنَ الثِّيَابِ وَلَا الْمُسْقَةَ  
بَضْمُ الْمِيمِ الْأُولَى وَفَتْحُ الشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ الْمَشْدُودَةِ أَيْ الْمَصْبُوغَةِ بِالْمَشْقِ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَهُوَ الْغَائِنُ الْأَحْمَرُ الَّذِي يُسَمَّى  
مَغْرَةً وَالتَّائِيثُ بِاعْتِبَارِ الْحَلَةِ أَوْ الثِّيَابِ وَلَا الْحُلِيِّ جَمْعُ حَلِيَةٍ وَهِيَ مَا يَتَزَيَّنُ بِهِ مِنَ الْمَصَاغِ وَغَيْرِهِ وَلَا تَخْتَضِبُ أَيْ  
بِالْحَمَاءِ (ق) قَوْلُهُ إِذَا دَخَلَتْ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ قَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ تَصْرِيحٌ  
بِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَقْرَاءِ الثَّلَاثَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَجَّسْنَ بِأَفْسَهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ الْأَطْهَارُ أَتَتْهُ قُلْتُ هَذَا مَذْهَبُ

قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَيْمًا امْرَأَةٌ طَلِقَتْ فَحَاضَتْ حَيْضَةً أَوْ حَيْضَتَيْنِ ثُمَّ رُفِعَتْهَا حَيْضَتَهَا مَا فِيهَا  
تَنْتَظِرُ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ بَانَ بِهَا حَمْلٌ فَذَلِكَ وَإِلَّا أَعْتَدَتْ بَعْدَ التَّسْعَةِ الْأَشْهُرِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ  
ثُمَّ حَلَّتْ رَوَاهُ مَالِكٌ

### ﴿ باب الاستبراء ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِامْرَأَةٍ مُجْبَحٍ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالُوا أُمَةٌ لِمَلَانٍ قَالَ أَيْلِمُ بِهَا قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْتَمِسُ  
لِنَفْسِي أَنْ يَدْخُلَ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ كَيْفَ يَسْتَخْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَمْ كَيْفَ يُوَرِّثُهُ وَهُوَ  
لَا يَحِلُّ لَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

صحابي نقل عنه خلافاً ولم يعلم أن معاوية عمل بقوله أم لا وقد وصى الكلام مفصلاً في باب الخلع والطلاق  
قوله أيما امرأة طلقت بصيغة المجهول من التطليق فحاضت حبسة بالفتح ويكسر أو حيضتين ثم رُفِعَتْهَا بصيغة  
المفعول أي رُفِعَتْ عنها حبستها قال الطيبي رحمه الله تعالى هكذا وجدناه في الموطأ وجامع الأصول فحبستها  
فاعل رُفِعَتْهَا والضمير في رُفِعَتْهَا منصوب بنزع الخافض أي رُفِعَتْ حبستها عنها أي انقطعت فانها تنتظر تسعة أشهر  
جواب للشرط فإن بان بها حمل أي ظهر بالمرأه حبل فدللت مبتدأ خبره محذوف أي فذلك ظاهر حكمه إذا  
عدتها بوضع الحمل والا أن شرطية مدغمة في لا أي أن لم ين اعتدت أي فاعتدت بعد التسعة الأشهر أدخل لام  
التعريف على التسعة المصافة وهو موافق لمذهب الكوفيين نحو الثلاثة الانواب أو الثاني بدل ثلاثة أشهر ثم حلت  
أي من العدة قال الطيبي صورة المسألة أن الواجب على ذوات الأقراء أن يتربصن ثلاثة قروء وعلى ذوات  
الاحمال وضع الحمل فظهر من انقطاع الدم عنها بعد الحيضتين أنها ليست من ذوات الأقراء ومن مضى مدة وضع  
الحمل أنها ليست من ذوات الاحمال أيضاً فظهر حينئذ أنها من اللائي يشن من الحيض فوجب التربص بالأشهر (ق)  
﴿ باب الاستبراء ﴾

قال الله عز وجل ( والمطلقات يتربصن ما سهن ثلاثة قروء ولا يحل لمن أن يكن من ماخلق الله في إراحتهن )  
في المغرب بريء من الدين والعيب براءة ومنه اعتبار الجارية طلب براءة زوجها من الحمل ( ط ) قوله  
بامرأة مجح بجمع مضمومة وحيم مكسورة فحاء مهملة مشددة أي حامل تقرب ولادتها فسأل عنها أي أنها  
مملوكة أو حرة فقالوا أمة أي هذه حارية مملوكة لملان كانت مسبية قال أيلم بها أي أجماعها والامام من  
كنيات الوطأ قالوا نعم أي بناء على ما سمعوا منه قال لقد همت أي عزمت وقصدت أن ألتزمه أي ادعوه عليه  
بالهد عن الرحمة لما يدخل معه في قبره أي يستمر إلى ما بعد موته وإنما لم يلعنه لأنه إذا لم يلمه بامته التي  
ملكها وهي حامل كان تاركاً للاستبراء وقد فرض عليه كيف يستخدمه أي الولد وهو أي استخدامه لا يحل له  
إشارة إلى ما ترك الاستبراء من المعنى المقنض للمعنى أم كيف يورثه بتشديد الراء أي كيف يدخل الولد في  
ماله على ورثته وهو أي توريثه لا يحل له أم مقطعة أضراب عن أسكار إلى ابلغ منه ويأنه أنه إذا لم يستبرأه

**الفصل الثاني \* عن \*** أبي سعيد الخدري رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال في سبأيا أو طاس لا نوطاً حاملاً حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة رواه أحمد وأبو داود والدارمي \* وعن \* رويغ بن ثابت الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لا يحل لأمرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقي ماءه زرع غيره يعني إنبان الحبلى ولا يحل لأمرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يقع على امرأة من السبي حتى يستبرئها ولا يحل لأمرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيع مغاناً حتى يقسم رواه أبو داود ورواه الترمذي إلى قوله زرع غيره

**الفصل الثالث \* عن \*** مالك قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالاستبراء من الماء بحيضة إن كانت من تحيض وثلاثة أشهر إن كانت من لا تحيض وينهى عن سقي ماء الغير \* وعن \* ابن عمر أنه قال إذا وهبت الوليدة التي نوطاً أو بيعت أو أعتقت فلتستبرئ رَحِمَهَا بحيضة ولا تستبرئ العذراء رواهما رزين

والم بها فانت بولد لرمال وهو ستة أشهر يمكن أن يكون منه بان يكون الحمل الطاهر نفخاً ثم يخرج منها فتلق منه وأن يكون من الم بها قبله فان استخدمه العبيد بان لم يقربه فلهله كان منه فيكون مستعبداً لولده قاطماً لسبه عن نفسه فيستحق اللعن وان استلحقه وادعاه لنفسه فلهله لم يكن فيكون مورثه وليس له ان يورثه فيستحق اللعن فلا بد من الاستبراء لتحقق الحال (ق) والحاصل انه اذا وطئها ثم جاءت بولد لزمان يحتمل ان يكون من الواطيء ومن زوجها الاول فان اقر بالنسب يكون مورثاً ولد الغير وهو لا يحسن وان كان للواطيء فان لم يقربه يبقى عبداً ويلزم منه استخدام الولد وقطع النسب وهو ايضا لا يحل فيجب عليه ان لا يطأها حذراً عن لزوم احد المحظورين اللازم من احتلاط الماء فيجب الاستبراء لتحقيق الحال (لمعات) قوله اذا وهبت الوليدة التي تواسأ او بيعت او استقت فلتستبرأ اي هي رَحِمَهَا بحيضة او بشره قال صاحب الهداية اذا مات مولى ام الولد عنها او احتقها فمدها ثلاث حبض فان لم تمض فثلاثة اشهر وهذا عندنا وقال الشافعي حيضة واحدة وهو قول مالك ومحمد وقولهم قول ابن عمر وعائشة وقولنا قول عمر وعلي وابن مسعود وعطاء والثوري (ق) قوله ولا تستبرئ بالضم على انه نفي وبالجزم والكسر للالتقاء على انه نهي والاول اظهر اي لا تحتاج الى الاستبراء العذراء اي البكر قال النووي سبب الاستبراء حصول الملك فمن ملك جارية نازلة او هبة او غيرها لزمه استبراءها سواء كان الانتقال اليه ممن ينصور اشغال الرحم بمائه او ممن لا يتصور كأمراة وصبي ونحوها وسواء كانت الامة صغيرة او آيسة او غيرها بكراً او ثيباً وسواء استبرأها البائع قبل البيع ام لا وعن ابن سريج في البكر انه لا يجب وعن المرني انه انما يجب استبراء الحامل والموطوءة قال الروياني وانا اميل الى هذا واحتج الشافعي باطلاق الاحاديث في سبأيا او طاس مع العلم بان فيهن الصغار والابكار والآيسات (ق)



## ﴿ باب النفقات وحق المملوك ﴾

**الفصل الاول** \* عن عائشة قالت إن هذابت عتبة قالت يا رسول الله إن أباسفيان رجلاً شحيحاً وليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم فقال خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف متفق عليه \* وعن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطى الله أحدكم خيراً فليبدأ بنفسه وأهل بيته رواه مسلم \* وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن جعل الله أخاه

## ﴿ باب النفقات وحق المملوك ﴾

قال الله عز وجل ( لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ) وقال تعالى ( على المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ) وقال تعالى ( الرجال قرامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم ) وقال تعالى ( وقد علمنا ما فرضا عليهم في أزواجهم وما ملكت ايماهم ) وقال تعالى ( وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم واماءكم ان يكونوا فقراء يغفرهم الله من فضله ) وقال تعالى ( والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايماكم فكايتهم ان علمتم فيهم حير او آتوهم من مال الله الذي آتاكم ) قوله خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف اي ما يعرفه الشرع ويأمر به وهو الوسط العدل وفيه ان النفقة بقدر الحاجة واجبة قال تعالى جل جلاله لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله قال ابن الهمام والاحاديث كثيرة في الباب وعليه اجماع العلماء ( ق ) قوله للمملوك اي يحب على سيده له طعامه وكسوته اي قدر ما يكفيه من غالب قوت ممالك البلد وكسوتهم ولا يكاف بصيغة المجهول اي لا يؤمر المملوك بالعمل الا ما يطبق اي الدوام عليه لاما يطبق يوما او يومين او ثلاثة ونحو ذلك ثم يعجز وجملة ذلك ما لا يضر يدينه الضرر البين كذا في شرح السنة ( ق ) قوله اخوانكم اي خولكم كما في رواية م اخوانكم والمضى م ممالككم جعلهم الله اي فتنه كما في رواية تحت ايديكم اي تصرفكم وامركم وحكمكم وفيه ايماء الى انه لو شاء لجعل الامر بالعكس قال الطيبي رحمه الله تعالى قوله اخوانكم فيه وجهان احدهما ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي ممالككم اخوانكم واعتبار الاخوة من جهة آدم اي انكم متفرعون من اصل واحد او من جهة الدين قال تعالى جل جلاله ( انما المؤمنون اخوة ) فيكون قوله جعلهم الله حالا لما في الكلام من معنى التشبيه ويجوز ان يكون مبتدأ وجعلهم الله خبره فعلى هذا اخوانكم مستعار لطي ذكر المشبه وفي تخصيص الله ذكر بالاخوة اشعار بملء المساواة في الاتفاق وان ذلك مستحب لانه وارد على سبيل التعطف عليهم وهو غير واجب وناسب لهذا ان يقال فليعنه لان الله في عون العبد مادام العبد في عون اخيه المسلم وهذا معنى قوله فمن جعل الله اخاه



نَحْتَ يَدَيْهِ فَلَطِطْنَاهُ بِمَا يَأْكُلُ وَلَيْلَيْسَهُ بِمَا يَلْبَسُ وَلَا يُكَلِّفُهُ مِنَ الْعَدْلِ مَا يَنْفِلُهُ فَإِنْ  
كَلَّفَهُ مَا يَنْفِلُهُ فَلْيَعْنَهُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو جَاءَهُ قَهْرْمَانٌ لَهُ  
فَقَالَ لَهُ أَعْطَيْتَ الرَّقِيقَ قُوَّتَهُمْ قَالَ لَا قَوْلَ فَاَنْطَلَقَ فَأَعْطَاهُمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ كَفَى بِالرَّجُلِ إِثْمًا أَنْ يَحْبِسَ عَمَّنْ يَمْلِكُ قُوَّتَهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ  
يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ رِوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا صَنَعَ لِأَحَدِكُمْ خَادِمَهُ طَعَامَهُ ثُمَّ جَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلِيَ حَرَّهُ وَدُخَانَهُ فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ  
فَلْيَأْكُلْ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوعًا قَلِيلًا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الْعَبْدُ إِذَا نَصَحَ  
لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمًا لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَتَوَقَّاهُ اللَّهُ بِحُسْنِ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ  
نِعْمًا لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ  
لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَقَ فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ  
قَالَ أَيُّمَا عَبْدٍ أَبَقَ مِنْ مَوَالِيهِ فَقَدْ كَفَرَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

تَحْتَ يَدَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيَطْعِمْهُ بِمَا يَأْكُلُ أَيُّ مِنْ طَعَامِهِ كَمَا فِي رِوَايَةٍ وَلَيْلَيْسَهُ بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَكُسْرُ  
الْمَوْحِدَةِ بِمَا يَلْبَسُهُ بَفَتْحِ أَوَّلِهِ وَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ أَيُّ مِنْ لِبَاسِهِ كَمَا فِي رِوَايَةٍ ( ق ) قَوْلُهُ جَاءَهُ قَهْرْمَانٌ لَهُ بَفَتْحِ الْقَافِ  
وَالرَّاءِ أَيُّ وَكَيْلٌ فَارْسِيٍّ مَعْرُوفٌ فِي الْهَيْأَةِ هُوَ الْحَازِنُ وَالْوَكِيلُ الْحَافِظُ لَمَّا تَحْتَ يَدَيْهِ وَالْقَاهِمُ بِأُمُورِ الرَّحْلِ بِلُغَةِ  
الْفَرَسِ فَقَالَ أَيُّ عَبْدٍ اللَّهُ لَهُ أَعْطَى الرَّقِيقَ أَيُّ الْمَالِكِ قُوَّتَهُمْ بِحَذْفِ حَرْفِ اسْتِفْهَامٍ قَالَ لَا قَالَ فَاَنْطَلَقَ أَيُّ أَذْهَبَ  
فَاعْطَاهُمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَمَى بِالرَّجُلِ إِثْمًا أَنْ يَحْبِسَ أَيُّ يَمْسَعُ عَمَّنْ يَمْلِكُ وَفِي مَعْنَاهُ مَا  
يَمْلِكُ قُوَّتَهُ مَفْعُولٌ يَحْبِسُ وَفِي رِوَايَةٍ كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يَضَيِّعَ بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ وَتَحْمِيلِهَا مِنَ التَّضْيِيعِ أَوْ الْإِضَاعَةِ  
مَنْ يَقُوتُ أَيُّ قُوَّتٍ مَنْ يَلْزِمُهُ قُوَّتُهُ مِنْ أَهْلِهِ وَغِيَالِهِ وَعَبِيدِهِ مَنْ قَاتَهُ يَقُوتُهُ إِذَا أَعْطَاهُ قُوَّتَهُ ( ق ) قَوْلُهُ  
وَقَدْ وَلِيَ بِكُسْرِ اللَّامِ الْخَفِيفَةِ أَيُّ وَالْحَالُ أَنَّهُ قَدْ تَوَلَّى أَوْ قَرَّبَ حَرَّهُ أَيُّ نَارَهُ أَوْ تَعَبَهُ وَدُخَانَهُ فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ أَمْرٌ مِنْ  
الْإِقْعَادِ لِلِاسْتِحْبَابِ فَلْيَأْكُلْ أَيُّ مَعَهُ وَلَا يَسْتَكْفِهِ كَمَا هُوَ دَأْبُ الْجَبَّارَةِ فَإِنَّ أَخُوهُ وَإِضًا أَفْضَلَ الطَّعَامِ مَا كَثُرَتْ  
عَلَيْهِ الْإِيْدِي عَلَى مَا وَرَدَ فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوعًا أَيُّ كَثِيرًا آكَلُوهُ فَقَوْلُهُ قَلِيلًا حَالٌ وَقَبْلُ الْمَشْفُوعِ التَّقَابِلُ مِنْ  
قَوْلِهِمْ رَجُلٌ مَشْفُوعٌ إِذَا كَثُرَ سُؤَالُ النَّاسِ إِيَّاهُ حَتَّى تَقْدَمَ مَعْنَاهُ وَمَاءٌ مَشْفُوعٌ إِذَا كَثُرَ نَازِلُهُ فَاسْتِثْقَاةٌ مِنَ الشَّفَةِ  
قَلِيلًا بَدَلُ مِنْهُ أَوْ تَفْسِيرُ لَهُ كَذَا حَقَّقَهُ بَعْضُ الشَّارِحِينَ مِنْ إِثْمَتَا قَوْلِهِ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ قَالَ النَّوَوِيُّ الرِّوَايَةُ  
الْأَكْلَةُ بِضَمِّ الْمَعْرُوفَةِ أَيُّ اللَّقْمَةُ قَوْلُهُ فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ أَيُّ ذِمَّةُ الْإِسْلَامِ وَعَهْدُهُ وَهَذَا تَشْدِيدٌ وَتَغْلِيظٌ وَكَذَلِكَ  
قَوْلُهُ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى فَقَدْ كَفَرَ أَيُّ قَارِبَ الْكُفْرِ أَوْ يَخْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ أَوْ الْمَرَادِ سِتْرُ نِعْمَةِ السَّيِّدِ عَلَيْهِ

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرِيءٌ مِمَّا قَالَ  
جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ضَرَبَ غُلَامًا لَهُ حَدًّا لَمْ يَأْتِهِ أَوْ لَطَمَهُ فَإِنْ كَذَّبَتْهُ أَنْ  
يُعَذِّبَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَضْرِبُ غُلَامًا لِي فَجَعَلْتُ  
مِنْ خَلْفِي صَوْتًا أَعْلَمُ أَبَا مَسْعُودٍ اللَّهُ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ فَالْتَمْتُ فَإِذَا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ حُرٌّ لَوْجِهَ اللَّهِ فَقَالَ أَمَا لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَفَحَنَكَ  
النَّارُ أَوْ لَمَسَّتْكَ النَّارُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني \* عن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى النبي**  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي مَالًا وَإِنَّ وَالِدِي يُحْتَاجُ إِلَى مَالِي قَالَ أَنْتَ وَمَالُكَ  
لِوَالِدِكَ إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِكُمْ كُلُّوْا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَأَبْنُ مَاجَه \* وَعنه \* عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي بَيْتٌ فَقَالَ كُلُّ مَنْ مَالٍ يَتِيْمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَادِرٍ وَلَا مُتَأَثِّلٍ

قوله إلا أن يكون أي العبد كما قال أي كما قاله السيد في الواقع ولم يكن بريئاً فانه لا يجلد لكونه صادقاً في  
نفس الامر وهو تصريح بما علم صما وهو استثناء منقطع (ق) قوله من ضرب غلاماً أي مملوكاً له حداً  
أي ضرب حد فهو مفعول مطلق أو للحد فهو مفعول له ويحتمل أن يكون تمييزاً لم يأت به أي لم يأت وحده قال  
الطبري رحمه الله تعالى قوله لم يأت به صفة حدا والضمير المنصوب راجع إليه أي لم يأت موجباً للحد والمضاف  
وهو تقييد لما اطلق في الحديث الاتي لأبي مسعود أو لطمه عطف على مجموع ضرب غلامه حدا والمراد انه  
ماضيه تاديباً قوله للفحنك النار أي احرقك أو لمسك النار أي اصابتك ان ضربته ظلماً ولم ينف عك قال  
الزوي في الحث على الفرق بالمليك وحسن صحبتهم واجمع الملمون على ان عتقه بهذا ليس واجباً وانما هو  
مندوب وجاء كفارة ذنبه فيه وازالة اثم ظلمه عنه (ق) قوله كل من مال يتيمك غير مسرف أي غير مفرط  
ومتصرف فوق الحاجة ولا مبادر بالمال المهيمة في جميع نسخ المشكاة الحاضرة المصححة أي مستعمل في الاخذ  
من ماله قبل حضور الحاجة ذكره ابن الملك والظاهر ان المراد به غير مبادر بلوغه وكبره لقوله تعالى جل  
شانه ولا تاكلوها اسرافاً وبداراً ان يكبروا ولا متائل بتشديد التائمة المكسورة أي غير جامع مالا من مال  
اليتيم مثل ان يتخذ من ماله راسراً مال فيتجر فيه (ق) وقال الحافظ للتوربشتي رحمه الله تعالى وعند بعض علماء  
التفسير في قوله تعالى ومن كان غنياً فليستغفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف انه ينزل نفسه منزلة الاخير  
فيها لا بد له منه وكان عمر رضي الله تعالى عنه يقول اني انزلت نفسي من مال الله منزلة ولي اليتيم ان استغفيت

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الصَّلَاةَ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ عَلِيٍّ نَعْوَهُ \* وَعَنْ \* أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سِوَى الْمَلَكََةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* رَافِعِ بْنِ مَكِيثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَسَنُ الْمَلَكََةِ يَمُنُّ وَسُوءُ الْخَلْقِ شَوْمٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَلَمْ أَرِ فِي غَيْرِ الْمَصَابِيحِ مَا زَادَ عَلَيْهِ فِيهِ مِنْ قَوْلِهِ وَالصَّدَقَةُ تَمْنَعُ مِيتَةَ السُّوءِ وَالْبِرُّ زِيَادَةٌ فِي الْعُمُرِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

استغفرت وان اذفرت اكلت بالمعروف واذا ايسرت قضيت ( كذا في شرح المصاييح ) قوله الصلاة بالنصب على تقدير فعل اي الزموا الصلاة او اقيموا او احفظوا وما ملكت ايماكم يريد الاحسان الى الرقيق والتخفيف عنه قال القاضي وفي حذف الفعل وهو اما احفظوا اي احفظوها بالمواظبة عليها وما ملكت ايماكم بحسن الملكية والقيام بما يحتاجون اليه من الكسوة والطعام او احذروا اي احذروا تضيعهما وخافوا ما رتب عليه من العذاب تهخيماً لامره وتعظيماً لشانه قال التوربشتي رحمه الله تعالى الاظهر انه اراد بما ملكت ايماكم المالك وانما قرنه بالصلاة ليعلم ان القيام بمقدار حاجتهم من الكسوة والطعام واجب على من ملكهم وجوب الصلاة التي لاسعة في تركها وقد ضم بعض العلماء البهائم المستملكة في هذا الحكم الى المالك واصافة الملك الى اليمين كاضافته الى اليد والاكساب والاملاك تضاف الى الايدي لتصرف المالك فيها وتمكنه من تحصيلها باليد وضافتها الى اليمين المبلغ وانفذ من اضافها الى اليد لكون اليمين اوسع في القوة والتصرف واولى بتناول ما كرم وطاب وارى فيه وجها آخر وهو ان المالك خصوا بالاضافة الى الايمان تنبيها على شرف الانسان وكرامته وتبسيما لهضله على سائر انواع ما يقع عليه اسم الملك وتعبيراً له بلفظ اليمين عن جميع ما احتوته الايدي واشتملت عليه الاملاك اقول والذي يقتضيه ضيق المقام من توصية امته في آخر عهده ان يقدر احذروا كفولهم اهلك والليل ورأسك والسيف وان يكون الحديث من جوامع الكلام فاببالصلاة عن جميع المامورات والمسبيات اذ الصلاة تنهى عن الفحشاء والمكر وبما ملكت ايماكم جميع ما يتصرف فيه ملكا وقهراً ولذا خص اليمين كما في قول الشاعر

\* وكما الايمنين اذا التقينا \* وكان الايسرين بنو أيتنا \*

فنه بالصلاة على تعظيم امر الله تعالى وبما ملكت ايماكم على الشفقة على خلق الله ( ط ) قوله سيء الملكة في النهاية اي الذي يسيء صحة المالك يقال فلان حسن الملكة اذا كان حسن الصنيع اليهم اقول يعني سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شؤم والشؤم يورث الخذلان ودخول النار ولذلك قول في الحديث الا تني سوء الخلق بحسن الملكة ( ط ) قوله حسن الملكة يعنى قال القاضي رحمه الله تعالى اي حسن الملكة بوجب اليمين اذ الغالب انهم اذ رأوا السيد احسن اليهم كانوا اشفق عليه واطوع له واسعى في حقه وكل ذلك يؤدي الى اليمن والبركة وسوء الخلق يورث البغض والبفرة ويشير اللجاج والعداوة وقصد الانفس والاموال ( ط ) قوله ميتة السوء بكسر الميم الحالة التي يكون عليها الانسان من موته كالجلسة يقال مات فلان ميتة حسنة

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ قَدْ كَرَّ اللَّهُ فَأَرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ لَكِنْ عِنْدَهُ فَلْيُمْسِكْ بَدَلْ فَأَرْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ \* وَعَنْ \* أَبِي أَيُّوبَ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَاِدَةٍ وَوَلَدِهَا فَفَرَّقَ اللَّهُ  
بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْدارِمِيُّ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ وَهَبَ لِي  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامَيْنِ أَخَوَيْنِ فَبِعْتُ أَحَدَهُمَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ مَا فَعَلَ غُلَامُكَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رُدَّهُ رُدَّهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
\* وَعَنْ \* أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ جَارِيَةٍ وَوَلَدِهَا فَفَهَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَرَدَّ  
الْبَيْعَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُنْقَطِعًا \* وَعَنْ \* جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثُ  
مَنْ كُرِّ فِيهِ يَسْرُ اللَّهُ حَنْفَهُ وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ رُفِقَ بِالضَّعِيفِ وَشَفَعَهُ عَلَى آلِ الدِّينِ وَإِحْسَانُ إِلَى  
الْمَمْلُوكِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَبَ لِعَلِيِّ غُلَامًا فَقَالَ لَا تَضْرِبْهُ فَإِنِّي نَهَيْتُ عَنْ ضَرْبِ أَهْلِ الصَّلَاةِ  
وَقَدْ رَأَيْتُهُ يُصَلِّي هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَفِي الْمُجْتَبَى لِلدَّارِقُطَنِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ  
نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضَرْبِ الْمُصَلِّينَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ نَعْفُو عَنْ الْخَادِمِ

او ميتة سيئة وقوله البر زيادة في العمر يحتمل انه اراد بالزيادة البركة فيه فان الذي بورك في عمره  
يتدارك في اليوم الواحد من فضل الله ورحمته مالا يتداركه غيره في السنة من - في عمره - او اراد ان الله  
تعالى جعل ما علم منه من البر سببا لزيادة العمر ومما زيادة باعتبار طوله وذلك كما جعل التداعي سببا للسلامة  
ليل الدرجات وكل ذلك كان مقدرا كالعمر - قله الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى ( ط ق ) قوله من فرق  
بين والدة وولدها قال الطبري رحمه الله تعالى اراد التفريق بين الجارية وولدها بالبيع والهبة وغيرها - وفي  
شرح السنة وكذلك حكم الجدة وحكم الاب والجد واجاز بعضهم البيع مع الكراهة واليه ذهب اصحاب  
ابي حنيفة كما يجوز التفريق بين البهائم ( ط ) قوله يسر الله حنفه اي سهل موته وازال سكرته قال الطبري  
رحمه الله تعالى في النهاية يقال مات حنفا وهو ان يموت على فراشه كأنه سقط لانفه فمات والحنف الهلاك  
كانوا يتخيلون ان روح المريض تخرج من انفه فان جرح خرجت من جراحته ( ط ) قوله نهيت عن ضرب اهل  
الصلاة وذلك لان المصلي غالبا لا يائي بما يستحق الضرب لان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فاذا كان الله رفع  
عنه الضرب في الدنيا نرجو من كرمه ولطفه ان لا ينجز به في الآخرة بدخول البار ربنا انك من تدخل البار فقد اخزيت ( ط )

فَسَكَتَ ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ الْكَلَامَ فَصَمَتَ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّالِثَةُ قَالَ أَعْمُوا عَنْهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ  
مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو \* وعن \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَا تَمُكُّكُمْ مِنْ مَمْلُوكِيكُمْ فَأَطْعِمُوهُ مِمَّا تَأْكُلُونَ  
وَأَكْسُوهُ مِمَّا تَكْسُونَ وَمَنْ لَا يَلَامُكُمْ مِنْهُمْ فَبِعَمُوهُ وَلَا تُعَذِّبُوا خَلْقَ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ  
\* وعن \* سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظَهْرُهُ بِبَطْنِهِ فَقَالَ اتَّقُوا  
اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ فَأَرْكَبُوهَا صَالِحَةً وَأَنْزِرْ كُوهَا صَالِحَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث \* عن \*** أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ  
الْيَتِيمِ إِلَّا بِاتِّبَاعِي هِيَ أَحْسَنُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا آيَةٌ أَنْطَلِقَ  
مَنْ كَانَ عِنْدَهُ يَتِيمٌ فَعَزَلَ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَّابَهُ مِنْ شَرَّابِهِ فَإِذَا فَضَلَ مِنْ طَعَامِ الْيَتِيمِ  
وَشَرَّابِهِ شَيْءٌ حَبَسَ لَهُ حَتَّى يَأْكُلَهُ أَوْ يَفْسُدَ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ  
نُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فَخَلَطُوا طَعَامَهُمْ بِطَعَامِهِمْ وَشَرَّابَهُمْ بِشَرَّابِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
\* وعن \* أَبِي مُوسَى قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الْوَالِدِ وَوَلَدِهِ  
وَبَيْنَ الْأَخِ وَبَيْنَ أَخِيهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِقُطْنِيُّ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ  
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِالسَّبْيِ أَعْطَى أَهْلَ الْبَيْتِ جَمِيعًا كِرَاهِيَةً أَنْ يَفْرَقَ بَيْنَهُمْ

قوله ثم اعاد عليه الكلام فصمت ثم فيه يدل على التراخي بين السؤالين وذلك يدل على الاهتمام بشأنه ومن ثم  
عقبه بقوله فصمت بالغاء السببية ولم يأت به في الونة الاولى بناء على عدم الاعتناء بشأنه يعني لما رأى ذلك  
الاهتمام والاعتناء صمت اما للتفكير واما لانزال الوحي وقوله سبعين مرة - المراد به التكثير لا التحديد (ط)  
قوله مَنْ لَا تَمُكُّكُمْ بِالْهَيْمَةِ فِي الْهَيْمَةِ أَيِ وَافَقَكُمْ وَسَاعَدَكُمْ وَقَوْلُهُ لَا تُعَذِّبُوا خَلْقَ اللَّهِ يَعْنِي أَنْتُمْ وَمِثْلُكُمْ فِي كَوْنِكُمْ  
خَلْقَ اللَّهِ وَلَكُمْ فَضْلٌ عَلَيْهِمْ إِنْ مَلَكَكُمْ إِيْمَانُكُمْ فَانْوَظُّوهُمْ فَاحْسِنُوا إِلَيْهِمْ وَالْأَفْكَارُ إِلَى غَيْرِكُمْ (ط)  
قوله الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ أَيِ الَّتِي لَا تَقْدِرُ عَلَى النُّطْقِ فَانْهَ لَا تَطْلُقُ أَنْ تَفْصَحَ عَنْ حَالِهَا وَتَتَضَرَّعَ إِلَى صَاحِبِهَا مِنْ جَوْعِهَا  
وَعَطَشِهَا وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَحُوبِ عِلْفِ الدَّوَابِّ وَقَوْلُهُ فَارْكَبُوهَا صَالِحَةً تَرْغِيبٌ إِلَى تَعَاهُهَا بِالطَّلَبِ لِتَكُونَ مَهِيئَةً  
لِاتِّقَاعِهَا تَرْغِيبٌ مِنْهَا - فَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَرْكَبُوهَا فَارْكَبُوهَا وَهِيَ صَالِحَةٌ لِلرَّكُوبِ قَوِيَّةٌ عَلَى الْمَشْيِ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ  
تَرْكَبُوهَا لِلْأَكْلِ فَتَعَاهُوهَا لِتَكُونَ مَهِيئَةً صَالِحَةً لِلْأَكْلِ (ط) قوله أَعْطَى أَهْلَ الْبَيْتِ مَفْعُولٌ ثَانٍ وَقَوْلُهُ جَمِيعًا  
حَالٌ مُؤَكِّدَةٌ وَالْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ وَهُوَ الْمَعْطَى لَهُ مَتْرُوكٌ مَنْسَى لِأَنَّ الْكَلَامَ سَبَقَ لِلْمَعْطَى وَكَأَنَّهُ قَالَ لَا يَنْبَغِي أَنْ

رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِشِرَارِكُمْ الَّذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ وَيَجْلِدُ عَبْدَهُ وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ رَوَاهُ رَزِينٌ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّئُ الْمَلَكَةِ  
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ أَخْبَرْنَا أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ أَكْثَرُ الْأُمَمِ مَمْلُوكِينَ وَيَتَامَى قَالَ نَعَمْ  
 فَأَكْرَمُوهُمْ كَكِرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ وَأَطِيعُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ قَالُوا فَمَا نَنْفَعُنَا ذَلِكَ قَالَ فَرَسٌ  
 تَرْبِطُهُ تَقَابِلُ عَيْنَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَمْلُوكٌ يَكْفِيكَ فَإِذَا صَلَّى فَهُوَ أَخُوكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ  
 ﴿ باب بلوغ الصغير وحضانه في الصغير ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ عَرِضْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ عَامَ أَحَدٍ وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً فَرَدَّنِي ثُمَّ عَرِضْتُ عَلَيْهِ عَامَ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ  
 خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً فَجَازَنِي فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَذَا فَرَقٌ مَا بَيْنَ الْقُنَانِلَةِ وَالذَّرِيَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

يفرق بين الاهالي ولذا اكده (ط) قوله وحده حال - والرّفد العطية والصلة والمنفى شرار الناس البخيل السيء  
 الخلق (ط) قوله اليس احبرتنا توجييه انك يا رسول الله ذكرت ان سيء الملكة لا يدخل الجنة وان امنك اذا  
 اكثر والممالك لا يسعهم مداراتهم فيسيئون معهم فاحالهم وما ماتهم فاجاب عليه الصلاة والسلام حواب الحكيم بقوله نعم  
 فاكرمهم - وذكر اليتامى استطراداً وكذا الجواب لثاني واراد على اسلوب الحكيم لان المراقبة والجهاد  
 مع الكفار ليس من الدنيا (ط)

﴿ باب بلوغ الصغير وحضانه في الصغير ﴾

قال تعالى ( واذا بلغ الاطفال مكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ) وقال تعالى ( والوالدات  
 يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة ) وقال تعالى ( وومينا الانسان بوالديه - حماته امه  
 وهما على وهن وفصاله في عامين ان اشكر لي ولوالديك الي المصير ) وقال تعالى ( واوحينا الى ام موسى ان  
 ارضعيه الى آخر القصة ) اعلم ان الحضانه بكسر الحاء وفتحها القيام بامر من لا يستقل بنفسه ولا يهتدي لمصالحه  
 وفي المغرب الحضن ما دون الابط والحاضنة المرأة توكل بالصبي فترعاه وتربيته وقد حضنت ولدها حضانه (ق)  
 قوله ناجارني اي في المقاتلة او المبايعه وقيل كتب الخائزه لي وهي رزق الغزاة فقال عمر بن عبد العزيز اي  
 لما سمع هذا الحديث هذا اي السن المذكور فرق ما بين المعاملة بكسر التاء والذرية يريد اذا بلغ الصبي خمس  
 عشرة سنة دخل في زمرة المقاتلين واثبت في الديوان اسمه واذا لم يافها عد من الذرية وفي الهداية بلوغ الغلام  
 بالاحتلام والاحبال والانزال اذا وطئ فان لم يوجد ذلك ففي يتم له ثمان عشرة سنة وبلوغ الجارية بالحيض  
 والاحتلام والجل فان لم يوجد ذلك ففي يتم لها سبعة عشر سنة وهذا عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقالوا اذا  
 تم للغلام والجارية خمسة عشر سنة فقد بلغا وهو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى وهو قول الشافعي رحمه

﴿ وعن البراء بن عازب قال صالح النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية على ثلاثة أشياء على أن من أناء من المشركين رده إليهم ومن أنا هم من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلها من قبل ويقيم بها ثلاثة أيام فلما دخلها ومضى الأجل خرج فتبعته ابنة حمزة تنادي يا عم يا عم فتناولها علي فأخذ بيدها فاختصم فيها علي وزيد وجعفر فقال علي أنا أخذتها وهي بنت عمي وقال جعفر بنت عمي وخالتها تعني وقال زيد بنت أخي فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الأم وقال لعلي أنت مني وأنا منك وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقي وقال لزيد أنت أخونا ومولانا متفق عليه

### الفصل الثاني ﴿ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو أن

امرأة قالت يا رسول الله إن ابني هذا كان بطني له وعاءا وتديي له سقاءا وحجري له حواءا وإن أباه طلقني وأراد أن ينزعه مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله تعالى واول وقت بلوغ العلام عندنا استكمال اثني عشرة سنة وتسع سنين للجارية (ق) قولها يا عم يا عم مكررا للتاكيد واصله يا عمي فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة وانما قلت هذا مع انه صلى الله عليه وسلم كان ابن اخي ابيها وابوها هو عمه لانه صلى الله عليه وسلم وحمزة وزيدا ارتضوا فهو عمها رضاعا فتناولها اي يقصد تناولها فاحذ بدنها فاختصم فيها اي في حصانتها علي وزيد اي ابن حارثه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمقه وزوجه زينب وحمزة اي ابن ابي طالب يكنى ابا عبد الله وكان اكبر من علي بعشر سنين فقال وفي نسخة العفيف قل طي انا اخذتها اي سبقتها في الاخذ فكأنه جعلها في معنى اللقطة واللقيط وهي بنت عمي حال وقال جعفر بنت عمي وخالتها تعني اي فاما احق بها وقال زيد بنت اخي اي رضاعا وفي جامع الاصول وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد آخى بينه وبين حمزة فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلي أنت مني وابا منك وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقي بضمين اوله وخلقي بضمين ويسكن الثاني وقال لزيد انت اخونا اي في الاسلام ومولانا اي وليا وحبسا وهذه الكلمات اللطيفة والبشارات الشريفة استطابة لقلوبهم وتسلية لحرهم في تقديم الحالة عليهم وفي الف ثق لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لزيد انت اخونا ومولانا حبل اي رفع رجلا وقفز اي وثب طي الاخري من الفرح قال الطبري رحمه الله تعالى لعل المراد بقوله اخونا هذه المواخاة وبقوله مولانا ما روى انه كان يدعى بحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ والمشهور ان المدعو بحبه انما كان اسامة بن زيد (ق) قوله كان بطني له وعاء بكسر اوله اي ظرفا حال حمله وتدي له سقاء بكسر اوله اي حال رضاعه وحجري بكسر اوله وفتح ذكره البووي وابن الهمام له اي لا في حال فصالة وفطامه حواء بالكسر اي مكابا بحويه وبخفظه وبجرسه قال ابن الهمام الحواء بالكسر بيت من الوبر الخ فالكلام مبني على الاستعارة او التشبيه البليغ (ق)



أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تَنْكِحِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ غُلَامًا بَيْنَ أَبِيهِ وَأُمِّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعنه \* قَالَ جَاءَتْ أُمْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي وَقَدْ سَقَانِي وَنَفَعَنِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ بِيَدِ ابْنَيْهِمَا شِئْتَ فَاخْذْ بِيَدِ أُمِّهِ فَأَنْطَلَقَتْ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* هِلَالِ بْنِ أَسَامَةَ عَنْ أَبِي مَيْمُونَةَ سُلَيْمَانَ مَوْلَى لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ جَاءَتْهُ أُمْرَأَةٌ فَارْسِيَّةٌ مَعَهَا ابْنٌ لَهَا وَقَدْ طَلَقَهَا زَوْجُهَا فَدَعَا لَهُ فَرَطْنَتْ لَهُ تَقُولُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَسْتَهْمَا عَلَيْهِ رَطْنٌ لَهَا بِذَلِكَ فَجَاءَ زَوْجُهَا وَقَالَ مَنْ يُحَاقُّنِي فِي ابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَقُولُ هَذَا إِلَّا أَنِّي كُنْتُ قَاعِدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْهُ أُمْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي وَقَدْ نَفَعَنِي وَسَقَانِي مِنْ بَرٍّ أَبِي عِنَبَةَ

قوله انت احق به اى بولدك ما لم تنكحي اى ما لم تزوجي قال الطيبي ولعل هذا الصبي ما بلغ سن التمييز فقدم الام بحضاته والصبي الذي في حديث ابي هريرة يعني الاتي كان مميزا فخير (ق) وقوله ما لم تنكحي يدل على ان الام اذا نكحت سقط عنها حقها في الحضانة هذا الحديث مطلق وقد قيده علماءنا وقالوا بشكاح غير عزم يسقط وبمحرم لا كام نكحت عمه لقيام الشفقة (لمعات) قوله خير علاما اى ولدا بلغ سن البلوغ وتسميته غلاما باعتبار ما كان كقوله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم وقيل غلاما مميزا بين ابيه وامه وهو مذهب الشافعي واما عندنا فالولد اذا صار مستغنيا بان يأكل وحده ويشرب وحده ويلبس وحده قيل ويستجى وحده ويتوضأ وحده فالاب احق به والحصاف قدر الاستغناء بسبع سنين وعليه الفتوى وكذا في السكاني وغيره لا ما قيل انه يقدر بتسم لان الاب مأمور بامر به بالصلاة اذا بلغها وانما يكون ذلك اذا كان الولد عنده (ق) قوله فادعياه اى ادعى كل منها الابن فرطنت في النهاية الرطانة بفتح الراء وكسرهما والتراطن كلام لا يفهمه الجمهور وانما هو مواضة بين اثنين او جماعة والعرب تخص بالرطانة غالب كلام العجم وفي الصحاح رطنت له اذا كلمته بالعجمية فالمنى تكلمت بالفارسية له اى لابي هريرة تقول اى المرأة ما معاه بالعربية يا ابا هريرة زَوْجِي يُرِيدُ ان يذهب بابني اى يأخذه وفي ويصحه فقال ابو هريرة استهنا عليه اى على الابن والمعنى اقترعى انت وابوه فقيه تغليب الحاضر على الغائب رطن اى ابو هريرة او مترجه لما اى للمرأة بذلك اى بما قاله ابو هريرة فجاء زوجها اى فتقدم للخصومة وقال من يحاقني بالخاء المعجمة والقاف المشددة اى من ينازعني في ابني اى في حقه



وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ مِنْ عَذَابِ الْمَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَبَحِمَا عَلَيْهِ فَقَالَ زَوْجَهَا  
مَنْ يُحَافَتُنِي فِي وَلَدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخَذُّ  
بِيَدَيْهِمَا شِئْتَ فَأَخَذَ بِيَدِ أُمِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ لَكِنَّهُ ذَكَرَ الْمُسْنَدَ وَرَوَاهُ  
الدَّارِمِيُّ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَسَامَةَ

### كتاب العتق

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عِضْوٍ مِنْهُ عِضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّى فَرَجَهُ بِرَجِهِ مَتَّقِ عَلَيْهِ  
\* وعن \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ  
بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ قَالَ أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَأَنْفَسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا  
قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تُعِينُ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَقَ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تَدْعُ النَّاسَ

قوله من عذب الماء من اضافة الصفة الى الموصوف اي الماء العذب وهو الحلو قوله لكة اي النسائي ذكر المسند  
اي دون الموقوف ( ق )

### كتاب العتق

قال الله عز وجل ( فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذامقربة  
او مسكينا ذامقربة قوله حتى فرجه بالنصب عطف على عضوا بفرجه قال الاشرف رحمه الله تعالى انما خص  
الفرج بالذكر لانه محل اكبر الكبار بعد الشرك وهو كقولهم مات الناس حتى الكرام فيفيد قوة قال المظهر  
ذكر الفرج للتحقير بالنسبة الى باقي الاعضاء الخ ويفهم من هذا ان لا يكون العبد المعتق خصيا او محبوبا كما  
ذكر الخطابي رحمه الله تعالى يستحب عند بعض اهل العلم ان لا يكون المعتق خصيا كيلا يكون ناقص العضو  
ليكون معتقه قد نال الموعود في عتق اعضائه كلها من النار باعتاقه اياه من الرق في الدنيا ( ق )

\* فائدة \* ( في النجم الوهاج ) اعتق النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين نسمة عدد سني عمره وعد  
اصنامهم قال واعتقت عائشة سبعا وستين وعاشت كذلك واعتق ابو بكر كثيرا واعتق العباس سبعين عبدا  
رواه الحاكم واعتق عثمان وهو محاصر عشرين واعتق حكيم بن حزام مائة مطوقين بالنضه واعتق عبد الله بن  
عمر الفا واعتمر الف عمرة وحج ستين حجة وحبس الف فرس في سبيل الله واعتق ذو الكلاع الحميري في  
يوم واحد ثمانية آلاف عبد واعتق عبد الرحمن بن عوف ثلاثين الف نسمة انتهى ( كذا في سبل السلام )  
قوله تمين بالرفع فهو خبر بمعنى الامر وفي نسخة بالنصب بالتقدير فان لم افعل اي شيء يقوم مقامه فقال ان تعين  
صانعا من الصنعة اي مابه معاش الرجل ويدخل فيه الحرفة والتجارة اي صانعا لم يتم كسبه لعياله او ضعيفا  
عاجرا في صنعه وفي نسخة ضائعا اي ذا ضياع من الضياع اي اعانة من لم يكن متمهدا بتمهد من فقر وعيال وقال

مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن \* البراء بن عازب قال جاء أعزبي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عأمني عملاً يدخلني الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسئلة أعني النسيئة وفك الرقبة قال أوليساً واحداً قال لا، عتق النسيئة أن تفرد بعتمها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها والمنحة الوكوف والفبي على ذي الرحم الظالم فإن لم تطق ذلك فأطعم الجائع وأسق الظمان وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير رواه البيهقي في شعب الإيمان \* وعن \* عمرو بن عبسة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجداً لبذكر الله فيه بني له بيت في الجنة ومن أعتق نفساً مسلمة كانت فديته من جهنم ومن شاب شيعة في سبيل الله كانت له نوراً يوم القيامة رواه في شرح السنة

السيوطي رحمه الله تعالى في حاشيته على البخاري قوله تعين صاماً بالصاد المعجمة وبعد الالف تحية بالاتفاق وضبط من قال من شراح البخاري انه روى بالصاد المهملة والنون للاتفاق على ان هشاماً انما رواه بالمجمة والياء وقد نسب الزهري الى التصحيف ووافقه الدارقطني لمقابلته بالاخراق الخ والاحرق الاحق ومن لا يحسن العمل والتصرف في الامور فان لم اعمل قال تدع بالضبطين اي ترك اللبس من الشراى من ايصال الشر اليهم فانها اي ترك اللبس من الشر صدقة فاضلمير للمصدر الذي دل عليه الفعل واشه لأيت الخبر او باعتبار الفعلة او الخصلة تصدق اصله تصدق بها اي بهذه الصدقة على نفسك اي تحفظها عما يرد بها ويعود وباله عليها قوله لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسئلة اللام الاولى موطئة لتقسم وفي الشرطية المك ان انصرفت في العبارة بان جئت عبارة قصيرة فقد اطبقت في الطلب حيث ملت الى مرتبه كبيرة او سالت عن امر ذي طول وعرض اشارة الى قوله تعالى جل شأنه وجنة عرضها السموات والارض وهذه جملة معترضة والجواب عتق النسيئة ان تفرد اصله ان تفرد من التفرد وفي نسخة من التفريد وفي اخرى من الافراد والمعنى ان تفرد وتستقل بعتمها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها قال الطيبي رحمه الله تعالى ووجه العرق المذكور ان العتق ازالة الرق وذلك لا يكون الا من المالك الذي يعتق واما الملك فهو السعي في التخلص فيكون من غيره كمن ادى الجرم عن المساكين او اعانه ( والمنحة ) بكسر فسكون هي العطية والمراد هنا ناقة او شاة يطبخها صاحبها لينفع بلبنها ووبرها مادامت تدر وقوله الوكوف بفتح اوله صفة لها وهي الكثيرة اللبن من وكف البيت اذ لقطر والفبي بالهمز في آخره اي التعطف والرحوع بالبر والرواية المشهورة فيما الصب على تقدير وامنح المحبة وآنر الفبي ليحسن العطف على الجملة السابقة وفي بعض النسخ بالرفع فان صحت الرواية فعلى الابتداء التقدير وما يدخل الجنة المنحة والفبي على ذي الرحم اي على القريب الطالم اي عليك تقطع الصلاة وغيره فكف بضم الكاف وفتح الميم للشدة ويجوز ضمه وكسره اي فامنع لسانك الا من خير ونظيره حديث من كان

**الفصل الثالث** \* عن \* الغريفي ابن عياش الدبلي قال أتينا وائلة بن الأسقع فقلنا حدثنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان ففضب وقال إن أحدكم ليقرأ ومصحفه معلق في بيته فيزيد وينقص قلنا إنما أردنا حديثا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا أوجب يعني النار بالقتل فقال أعنفوا عنه يعني الله بكل عضو منه عضوا من النار رواه أبو داود والنسائي \* وعن \* سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة الشفاعة التي بها تفك الرقبة رواه البيهقي في شعب الإيمان

﴿ باب اعتاق العبد المشترك وشرى القريب والعتيق في المرض ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت (ق) قوله يزيد وينقص أي في قراءته وهو أو غلطا قال الطبري رحمه الله تعالى فيه مبالغة لانه تجوز الزيادة والنقصان في المقروء وفيه جواز رواية الحديث بالمعنى ونقصان الالفاظ وزيادتها مع رعاية المعنى والمقصد منه قلنا إنما اردنا حديثا سمعته أي ما اردنا بقولنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان ما عنيبت به من انتفاء الزيادة والنقصان في الالفاظ وانما اردنا حديثا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم - لم نعنون وحديثه ليس لاحد ان يزيد عليه او ينقصه عمدا او لازيادة على امره ولا نقصان في حكمه ابدا فقال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب اي جثاه من شأن صاحب لنا من شفاعته او غيرها اوجب يعني هذا كلام الغريفي يريد ان وائلة يريد بالمفعول المحذوف في اوجب النار وقوله بالعتل متعلق باوجب من تنمة كلام وائلة فجملته يعني النار معترضة للبيان وهو قال الراوي اوجب بالقتل يعني النار لكان اولى كما لا يخفى ولعل المقتول كان من المعاهدين وقد قتله خطأ وظنوا ان الخطأ موحد للنار لما فيه من نوع تقصير حيث لم يذهب طريق الحزم والاحتياط والله تعالى اعلم (ق) قوله افضل الصدقة الشفاعة بها تفك الرقبة أي تخلصها من العتق او من الاسر او من الحبس وهو بصيغة المجهول استئناف وبها متعلق به قدم عليه وفي نسخة التي بها تفك الرقبة على انها صفة للشفاعة وهو ظاهر (ق)

﴿ باب اعتاق العبد المشترك وشرى القريب والعتيق في المرض ﴾

قال الله عز وجل ( ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرحل هل يستويان مثلا ) اختلف العلماء في حكم العبد بين الرحلين يمتق احدهما حظه منه فقال مالك والشافعي واحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى ان كان المعتق موسرا قوم عليه نصيب شريكه قيمة العدل فندفع ذلك الى شريكه وعتق الكل عليه وكان ولاءه له وان كان المعتق معسرا لم يلزمه شيء وتقي المعتق بعضه عبدا واحكامه احكام العبد وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى ان كان معسرا سعى العبد في قيمته للسيد الذي لم يمتق حظه منه وهو حر يوم اعتق منه

مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَاءَهُ فِي عَبْدٍ وَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيمَةُ عَدْلٍ فَأَعْطِيَ شِرْكَاءَهُ حَصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

❖ وعن ❖ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شِقْصًا فِي عَبْدٍ أَعْتَقَ كُلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ اسْتَسْعَى الْعَبْدُ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

❖ وعن ❖ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ سِتَّةَ مَمْلُوكِينَ لَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُمْ فَدَعَا بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَزَاهُمْ أَثْلَانًا ثُمَّ أَفْرَعَ بَيْنَهُمْ فَأَعْتَقَ اثْنَيْنِ وَأَرْقَى أَرْبَعَةً وَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْهُ وَذَكَرَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَصِلِي عَلَيْهِ بَدَلٍ وَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ لَوْ شَهِدْتُهُ

الاول ويكون ولاءه للاول وقال ا و حيفة رضي الله عنه لشريك الموسر ثلاث خيارات (احدها) ان يعتق كما اعتق شريكه ويكون الولاء بينهما (والخيار الثاني) ان تقوم عليه حصته (والثالث) ان يكلف العبد السعي في ذلك ان شاء ويكون الولاء بينهما وللسيد المعتق عبده ادا قوم عليه شريكه نصيبه ان يرجع على العبد فيسعى فيه ويكون الولاء كله للمعتق - وعمدة مالك والشافعي حديث ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شركا له في عبد وكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فاعطى شركاه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق - وعمدة ابي يوسف ومحمد حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شقصا في عبد اعتق كله ان كان له مال فان لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه وكلا الحديثين خرجه اهل الصحيح البخاري ومسلم وغيرهما ولكل طائفة منهم قول في ترجيح حديثه الذي اخذ به (كذا في بداية المتهجد) وقال العلامة الزيلعي في شرح الكنز قال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء ثلاثون صحابيا رضي الله تعالى عنهم اه كلامه قوله من اعتق شركا بكسر الشين اي نصيبا له في عبد سواء كان قليلا او كثيرا فكان له اي للذي اعتق مال يبلغ ثمن العبد اي قيمة بقيته قوم العبد بضم القاف مبني للمفعول - عليه قيمة عدل بان لا يزداد من قيمته ولا ينقص - فاعطى شركاه حصصهم اي قيمة حصصهم وعتق عليه والا بان لم يكن موسرا فقد عتق منه ما عتق اي حصته (كذا في ارشاد الساري) قوله شقصا في الهاء الشقص والشقيص النصيب في العين المشتركة من كل شيء قوله استسعى العبد قال النووي الاستسعاء ان يكلف العبد الاكتساب والطلب حتى يصل قيمة رضى الشريك الاخرها فاذا دفعها اليه عتق كذا فسرهُ الجمهور وقال بعضهم هو ان يخدَم سيده الذي لم يعتق بقدر ماله فيه من الرق فعلى هذا تتفق الاحاديث - ومعنى قوله غير مشقوق عليه اي لا يكلف ما يشق عليه (ط) قوله وقال له قولا شديدا كراهة لعمله وتقليظا لعنقه العبيد كلهم ولا مال له سوام وعدم رعاية جانب الورثة ولذا انفذه من الثالث شفقة على اليتامى ودل الحديث على ان الاعتاق في مرض الموت ينفذ من الثلث لتعلق حق الورثة به له وكذا التبرع كالبه ونحوها (لمعات) ذهب بعض اهل العلم الى ان المعتبر في مثل هذه الصورة هو العدد من غير تقويم فيعتق اثنان في مسألة الستة الا عبد وقال مالك يعتبر

قَبْلَ أَنْ يُدْفَنَ لَمْ يُدْفَنَ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْزِي وَلَدُ وَالِدٍ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ دَبَّرَ مَمْلُوكًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَأَشْتَرَاهُ نَعِيمٌ ابْنُ النَّحَّاسِ بِشَمَانٍ مِائَةِ دِرْهَمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِلْمُسْلِمِ فَأَشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَدَوِيُّ بِشَمَانٍ مِائَةِ دِرْهَمٍ فَجَاءَهُ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَبَدُ أَنْفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا فَإِنْ فَضَّلَ شَيْءٌ فَلَا هَلِكَ فَإِنْ فَضَّلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلِذِي قَرَابَتِكَ فَإِنْ فَضَّلَ عَنْ ذِي قَرَابَتِكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا يَقُولُ فَبَيْنَ بَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَشِمَالِكَ

## الفصل الثاني \* عن \* الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

الْقَوِيمُ فَإِذَا كَانُوا سِتَّةَ أَعْدَاقٍ أَعْتَقَ الثَّلَاثَ بِالْقِيَمَةِ - وَإِنْ كَانَ الْخَاصِلُ مِنْ ذَلِكَ اثْنَيْنِ مِنْهُمَا أَوْ أَكْثَرَ وَذَهَبَ الْحَقِيقَةُ إِلَى أَنَّهُ يَتَّقِي مِنْ كُلِّ عَبْدٍ ثَلَاثَةً وَيُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ فِي ثَلَاثِي قِيَمَتِهِ لِلْوَرْتَةِ قَالُوا وَهَذَا الْحَدِيثُ أَحَادِي خَالَفَ الْأَصُولَ وَذَلِكَ لِأَنَّ السَّيِّدَ قَدْ أَوْجَبَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ الْعَتَقَ فَلَوْ كَانَ لَهُ مَالٌ لَفُذَّ الْعَتَقُ فِي الْجَمِيعِ بِالْإِجْمَاعِ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ وَجِبَ أَنْ يَنْفَذَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ بَقَدْرِ الثَّلَاثِ الْجَائِزِ تَصَرَّفَ السَّيِّدُ فِيهِ (سَبَلَ السَّلَامِ) قَوْلُهُ فَيَشْتَرِيهِ فَيُعْتِقَهُ بِالنَّصْبِ فِيهَا ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الظَّاهِرِ إِلَى أَنَّ الْإِبْنَ لَا يَتَّقِي عَلَى وَلَدِهِ بِمَجْرَدِ التَّمْلُكِ وَإِنَّهُ لَا بَدَءَ مِنَ الْإِعْتَاقِ بَعْدَهُ وَالْأَمْرُ بِصَحِّهِ تَرْتِيبُ الْإِعْتَاقِ عَلَى الشِّرَاءِ وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّهُ يَتَّقِي بِمَجْرَدِ التَّمْلُكِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْشَأَ فِيهِ عَتَقًا - لِحَدِيثِ سَمُرَةَ مِنْ مَلِكٍ ذَا رَحِمٍ عَرِمَ قَعْدَ عَتَقَ عَلَيْهِ وَتَأَوَّلُوا قَوْلَهُ فَيُعْتِقَهُ بِأَنَّهُ لِمَا كَانَ شِرَاؤُهُ تَسَبَّبَ عَنْهُ الْعَتَقُ نَسَبَ إِلَيْهِ الْعَتَقَ عِجَازًا وَلَا يَغْنَى أَنْ الْأَصْلَ الْحَقِيقَةُ إِلَّا أَنَّهُ صَرَفَهُ عَنِ الْحَقِيقَةِ حَدِيثِ سَمُرَةَ وَقَالَ تَعَالَى (وَمَا يَذْفِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا) اثْبَتَ بِهِ أَنَّ الْإِبْنِيَّةَ تَنَاقُفُ الْعَبْدِيَّةَ فَإِذَا ثَبَتَ الْإِبْنِيَّةَ انْتَفَتَ الْعَبْدِيَّةُ قَوْلُهُ فَأَشْتَرَاهُ نَعِيمٌ الْحَدِيثُ دَلَّ الْحَدِيثَ عَلَى حَوَازِ يَبِيعُ الْمَدْبَرُ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ إِلَى أَنَّهُ لَا يَحُوزُ قَالُوا وَإِنَّمَا بَاعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دِينٍ كَانَ عَلَى سَيِّدِهِ وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ وَالْأَصْحَابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاغْنِ دِينَكَ - وَإِذَا قَدْ صَحَّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَبَاعُ الْمَدْبَرُ وَلَا يَوْهَبُ وَهُوَ حُرٌّ مِنْ ثُلْثِ مَالِهِ وَقَدْ رَفَعَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنْ ضَعُفَ الدَّارِقُطِيُّ رَفَعَهُ وَصَحِّحَ وَقَعَهُ قَالَ ابْنُ الْهَيْثَمِ فَعَلِيَ تَقْدِيرُ الرِّفْعِ لَا اشْتِكَالَ وَحَلَّى تَقْدِيرُ الْوَقْفِ فَقَوْلُ الصَّحَابِيِّ حِينَئِذٍ لَا يَبَاعُ الرِّفْعُ لَنَصِّ الْبَتَّةِ لِأَنَّهُ وَاقِعَةٌ حَالٌ لَا عُمُومَ وَإِنَّمَا يَبَاعُ رَضَاهُ لَوْ قَالَ يَبَاعُ الْمَدْبَرُ وَإِذَا رَوَى عَنْ أَبِي جَهْمٍ وَهُوَ مُحَمَّدُ الْبَاقِرُ بْنُ الْأَمَامِ عَلِيِّ بْنِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ قَالَ شَهَدْتُ الْحَدِيثَ مِنْ جَابِرٍ إِنَّمَا أَذِنَ فِي يَبِيعُ خِدْمَتَهُ رَوَاهُ الدَّارِقُطِيُّ وَلَا يُمْكِنُ لثَقَّةِ إِمَامٍ ذَلِكَ إِلَّا لَمَلَهُ مِنْ جَابِرٍ رَاوِي الْحَدِيثِ وَإِذَا أَنْ الْحُرَّ كَانَ يَبَاعُ فِي ابْتِدَاءِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ فَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ الْمَدْبَرُ أَيْضًا كَذَلِكَ وَلَا دَلَالَةٌ فِي الْحَدِيثِ

مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ فَهُوَ حُرٌّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَلَدَتْ أُمَةٌ الرَّجُلِ مِنْهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ دُبُرِ مِنْهُ  
أَوْ بَنَدُهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ بَعَثَ أُمَهَاتُ الْأَوْلَادِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ نَهَانَا عَنْهُ فَانْتَهَيْنَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

\* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ  
فَمَالُ الْعَبْدِ لَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ السَّيِّدُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ  
أَبِيهِ أَنْ رَجُلًا أَعْتَقَ شِقْصًا مِنْ غُلَامٍ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

طَى جَوَازِ بَيْعِهِ ( مِرْقَاة ) وَاحْتِجَ الْمَوَالِكُ بِمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ) لِأَنَّهُ عَقَقَ إِلَى  
أَجَلٍ فَاشْتَرَاهُ أَوْ شَبَّهَ الْعَقَقُ الْمَطْلُوقَ ( كَذَا فِي بَدَايَةِ الْمُجْتَهِدِ ) قَوْلُهُ مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ فَهُوَ حُرٌّ اخْتَلَفُوا  
فِي عَقَقِ الْأَقَارِبِ إِذَا مَلَكَوا قَلِيلَ يَحْصُلُ الْعَقَقُ فِي الْأَصُولِ وَالْفُرُوعِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَقَالَ مَالِكٌ يَعْتَقُ  
الْأَخُوَّةَ أَيْضًا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَعْتَقُ جَمِيعَ ذَوِي الْأَرْحَامِ الْحَرَمَةِ - وَظَاهِرُ الْحَدِيثِ يُشْهَدُ لَهُ وَاقْتُلْ قَوْلُهُ  
بِعَسَا أُمَهَاتِ الْأَوْلَادِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ يَحْتَمِلُ أَنْ يَنْسَخَ لَمْ يَبَاغِ الْعُمُومُ فِي عَهْدِ الرِّسَالَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَبْعَ أُمَهَاتِ الْأَوْلَادِ وَذَلِكَ أَنَّ الصَّحَابَةَ لَوْ لَمْ  
يَعْلَمُوا أَنَّ الْقَوْلَ مَعَهُمْ لَمْ يَتَّبِعُوهُ عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْكُتُوا عَنْهُ أَيْضًا وَلَوْ عَلِمُوا أَنَّهُ يَقُولُ ذَلِكَ عَنْ رَأْيٍ وَاجْتِهَادٍ  
لَجُوزُوا خِلَافَهُ لِأَسْمَاءِ الْمَقْبُورِ مِنْهُمْ وَأَنْ وَاقِفَهُ بَعْضُهُمْ خِلَافَهُ آخَرُونَ وَيُشْهَدُ لَصِحَّةِ هَذَا التَّنَاوِيلِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَلَدَتْ أُمَةٌ الرَّجُلِ مِنْهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ دُبُرِ مِنْهُ فَإِنْ قِيلَ أَوْ  
لَيْسَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَالَفَ الْقَائِلِينَ بِطَلَانِهِ قِيلَ لَمْ يَنْقُلْ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خِلَافَ أَجْمَاعِ آرَاءِ  
الصَّحَابَةِ عَلَى مَا قَالَهُ عُمَرُ وَلَمْ يَصِحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَضَى بِجَوَازِ بَيْعِهِمْ أَوْ أَمْرًا بِالْقِسَاءِ بِهِ بَلِ الَّذِي صَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مُتَرَدِّدًا  
فِي الْقَوْلِ بِهِ وَقَدْ سَأَلَ شَرِيحًا عَنْ قَضَائِهِ فِيهِ أَيَّامَ خِلَاتِهِ بِالْكُوفَةِ فَحَدَّثَ أَنَّ يَقْضِي فِيهِ بِمَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ  
عَنْدَ نَهْيِ عُمَرَ عَنْ بَيْعِهِمْ مِنْذُ وَلاَهُ عُمَرُ الْفَضَاءَ بِهَا فَقَالَ لِشَرِيحٍ فَاقْضِ فِيهِ بِمَا كُنْتَ تَقْضِي حِينَ يَكُونُ لِلنَّاسِ  
جَمَاعَةٌ فَارَى فِيهِ مَا رَأَى عُمَرُ وَفَاوَضَ فِيهِ عُلَمَاءُ الصَّحَابَةِ وَهَذَا الَّذِي نَقَلَ عَنْهُ بِمَحْوُلٍ عَلَى أَنَّ النِّسْخَ لَمْ يَبْلُغْهُ أَوْ لَمْ  
يَحْضُرِ الْمَدِينَةَ يَوْمَ فَاوَضَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عُلَمَاءُ الصَّحَابَةِ فِيهِ وَجُمْلَةُ الْقَوْلِ أَنَّ أَجْمَاعَهُمْ فِي زَمَانِهِ عَلَى مَا حَكَمَ  
هُوَ بِهِ لَا يَدْخُلُهُ الْقَضَاءُ بَانَ بِرَأْيِ أَحَدٍ بَعْدَ ذَلِكَ خِلَافَهُ اجْتِهَادًا وَالْقَوْمُ رَأَوْا ذَلِكَ تَوْقِيفًا لِأَسْمَاءٍ وَلَمْ يَقْطَعْ عَلَيٌّ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْقَوْلَ بِخِلَافِهِ وَإِنَّمَا تَرَدَّدَ فِيهِ تَرَدُّدًا وَاقْتُلْ قَوْلُهُ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ ) وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو  
الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَبِمَا اعْتَمَدَهُ الْجُمْهُورُ فِي هَذَا الْبَابِ مِنَ الْأَثَرِ مَا رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ  
فِي مَارِيَةِ سَرِيَّتِهِ لَمَّا وَلَدَتْ إِبْرَاهِيمَ اغْتَنَقَهَا وَلَدَهَا وَمِنْ ذَلِكَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ

لَيْسَ لَكَ شَرِيكَ فَأَجَازَ عَقْدَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَفِينَةَ قَالَتْ كُنْتُ مَمْلُوكًا لِأَمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أَعْتَقْتُكَ وَأَشْتَرْتُ عَلَيْكَ أَنْ تَخْدُمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا عِشْتَ فَقُلْتُ إِنْ لَمْ تَشْتَرِطِي عَلَيَّ مَا فَارَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِشْتُ فَأَعْتَقْتَنِي وَأَشْتَرْتُ عَلَيَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدُّكَّانُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ مَكَّاتِهِ دِرْهَمٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

\* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَ مَكَّاتٍ أَحَدًا كُنْ وَقَالَ فَلْتَحْتَجِبْ مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ عَلَى مِثْلَةِ أُوقِيَّةٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةَ أَوْاقٍ أَوْ قُلْ عَشْرَةَ دَنَانِيرٍ ثُمَّ عَجَزَ فَهُوَ رَقِيقٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ الدُّكَّانُ حَدًّا أَوْ مِيرَاثًا وَرِثَ بِحِسَابٍ مَا عَتَقَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ يُودَى الدُّكَّانُ بِحِصَّةٍ مَا أَذَى دِيَّةَ حُرٍّ وَمَا بَقِيَ دِرْهَمٌ عَبْدٍ وَضَعْفُهُ

قال ايما امرأة ولدت من سيدها فانها حرة ادا مات وكلا الحدين لا يثبت عند اهل الحديث حكى ذلك ابو عمر بن عبد البر رحمه الله تعالى وهو من اهل هذا الشأن ( كذا في بداية المجتهد ) قوله ليس لله شريك قال المظهر يعني ان الاول ان يعتق جميع عبده وان العتق لله سبحانه فان اعتق بعضه فيكون امر سيده ، افاذا فيه بعد فهو كشرريك له تعالى صورة ( ط ) قوله واشترط عليك الخ قال الخطابي هذا وعد عبده باسم الشرط واكثر الفقهاء لا يصحون ابقاء الشرط لانه شرط لا يلاقي ملكا ومنافع الحر لا يملكها غيره الا باجارة او ما في معناها وفي الهداية ومن اعتق عبده على خدمة اربع سنين مثلا فقبل العبد يعتق ثم مات المولى من ساعته فاليه قيمته اي على العبد عند ابي حنيفة في قوله الاخر وهو قول ابي يوسف وفي قوله الاول وهو قول محمد عليه قيمة خدمة اربع سنين وتحقيق المقام في شرح ابن المهام ( ق ) قوله فلتنحجب قول الناضي هذا امر محمول على التورع والاحتياط لانه يصدد ان يعتق بالاداء لانه يعتق بمجرد ان يكون واجدا للحم فانه لا يبق ما لم يؤد الجميع لقوله صلى الله عليه وسلم المكاتب عبد ما بقى عليه درهم ولعله قصد به منع المكاتب عن تاخير الاداء بعد التمكن لئلا يتيسر به النظر الى السيدة وسد هذا الباب عليه وقول التوربشتي رحمه الله تعالى قالت ام ساجدة لبيان ما اذا بقى عليك من كذا ابتك قال العا درهم قالت فهما عندك فقال نعم قالت ادفع ما بقى عليك وعليك السلام ثم اقلت دونه الحجاب فبكى وقال لا اعطيه ابدا قالت امك والله يا بني ان ترني ابدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد اليها ان ادا كان لعبد احدا كن وفاء بما بقى عليه من كتابته فاضربن دونه الحجاب ( ط ) قوله ادا اصاب اي استحق المكاتب حدا اي دية او ميراثا ورث بفتح فكسر راء مخفف وروى بضم فتشديد راء بحساب ما عتق منه اي بحسبه وهداره وقوله يؤدى المكاتب اي يعطي دية المكاتب بحصة ما ادى من نجوم



**الفصل الثالث \* عن \*** عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري أن أمه أرادت أن تعتق فأخبرت ذلك إلى أن أصبح فماتت قال عبد الرحمن فقلت للقاسم بن محمد أينفعها أن أعتق عنها فقال القاسم أتى سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن أبي هلك فهل ينفعها أن أعتق عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم رواه مالك \* وعن \* يحيى بن سعيد قال نوفي عبد الرحمن بن أبي بكر في يوم نامة فأعتقت عنه عائشة أخته رقابا كثيرة رواه مالك \* وعن \* عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشترى عبدا فلم يشترط ماله فلا شيء له رواه الدارمي

﴿ باب الإيمان والنذور ﴾

الكتابة دية حر في الهابة معنى الحديث ان المكاتب اذا حفي عليه جباية وقد ادى بعض كتابته فان الجاني عليه يدفع الى ورثته بقدر ما كان ادى من كتابته دية حر ويدفع الى مولاه بقدر ما بقى دية عبد مثلا اذا كاتبه على الف وقيمته مائة وادى حمالة ثم قل فلورثة العبد خمسمائة من الف نصف دية حر ولمولاه حمون نصف قيمته قال القاضي وهو دال على ان المكاتب يعتق بقدر ما يؤديه من النجم وكذا الحديث الذي روى قبله وبه قل الحمي وحده ومع ما فيه من الطمن معارض بمحدثي عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده والله اعلم (ط) قوله في يوم نامة اي نام فيه صفة مؤكدة لوم والغرض بيان انه مات فجأة فيحتمل وجوب احدها انه كان عليه عتق فلم يتمكن من الوصية لما فاجأه فاعتقت عنه رقبا كثيرة وان تكون فبعت عليه وحزنت لان موت العجاة اسف من الله تعالى فقدت عنه رقبا كثيرة والله اعلم بالصواب (ط)

﴿ باب الإيمان والنذور ﴾

قال الله عز وجل ( لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان ) الى قوله ( لعلمكم تشكرون ) وقال تعالى ( ولا تتحدوا ایمانکم دخلا بیدکم فتزل قدم بعد ثبوتها ) الى قوله ( عذاب عظیم ) وقال تعالى ( ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا ) الآية وقال تعالى ( ولا تجمعوا الله عرضة لإيمانكم ) الآية وقال تعالى ( ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا ) وقال تعالى ( واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها ) وقال تعالى ( وما انفقتم من نفقة او نذرت من نذر فان الله يعلمه ) وقال تعالى ( يوفون بالنذر ) وقال تعالى ( فقولني اني نذرت الرحمن صوما ) وقال تعالى ( رب اني نذرت لك ما في بطني ) الإيمان بفتح الهمزة جمع يمين واصل البين في الالة اليد واطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا تحالفوا اخذ كل يمين صاحبه وقيل لان اليد اليمنى من شأنها حفظ الشيء فسمي الحلف بذلك لحفظ الحلوفا عليه وسمي الحلوفا عليه يمينا لتلبسه بها وعرفت شرعا بانها توكيد الشيء بذكر اسم او صفة لله تعالى وهذا اخصر التعاريف واقربها والنذور جمع نذر واصله الانذار بمعنى التخويف وعرفه الراغب بأنه إيجاب ماليس بواجب لحدوث



**الفصل الاول \* عن \*** **ابن عمر** قال **أكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب** رواه البخاري \* **وعنه \*** **أن رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال **إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم** من كان حالماً فليحلف بالله أو ليصنت متفق عليه \* **وعن \*** **عبد الرحمن بن سمره** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لا تحلفوا بالطواغي ولا بآبائكم** رواه مسلم \* **وعن \*** **أبي هريرة**

امر (فتح الباري) قوله أكثر ما كان أكثر مبتدأ وما مصدرية والوقت مقدر وكان تامة ويحلف حال ساد مسد الخبر وقوله مقلب القلوب معمول لقوله يحلف أي يحلف بهذا القول ولا نفي للكلام السابق ومقلب القلوب انشاء قسم ونظيره قولك واحط ما يكون الأمير قائماً وقد مر الكلام في تخصيص هذا القول (ط) قوله أن الله ينهاكم أن تحلفوا بآباءكم ووقع في مصنف ابن أبي شيبة من طريق عكرمة قال قال عمر حدثت قوما حديثاً قلت لا وابي فقال رحل من حلفي لا تحلفوا بآباءكم فالتفت فادا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو أن أحدكم حلف بالمسيح هلك والمسيح خير من آباءكم وهذا مرسل يتقوى بشواهدة قار المذهب كات العرب تحلف بآبائها وآلها فإراد الله تعالى نسخ ذلك من قلوبهم لينبهم ذكر كل شيء سواء وبقي ذكره لانه الحق المعبود فلا يكون اليمين الا به والخلف بالخلقوات في حكم الالباء اه واما ما وقع في القرآن من القسم بشيء من الخلقوات فقال الشعبي الخالق يقسم بما شاء من خلقه والخلق لا يقسم الا بالخالق قال ولان اقسام الله فاحت احب الي من ان اقسام غيره فابر وجاء مثله عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وعن مطرف عن عبد الله انه قال انما اقسام الله بهذه الاشياء ليعجب بها الخلق ويعرفهم قدرته لنظم شأنها وعدم ولدائها على خالقها (كذا في فتح الباري) قال الطي رحمه الله تعالى فان قيل قد اقسام الله تعالى بخلقواته كقوله تعالى (والصافات والذاريات) فالجواب ان الله تعالى ان يقسم بما شاء من خلقواته تديها على شرفها وانشد في المعنى \* ويقسم من سواك الشيء عدى \* وتفعله فيحسن ملك دكا \*

قال القاضي فان قيل هذا الحديث يحلف لقوله صلى الله عليه وسلم افاح وابنه فجوابه ان هذه كلمة تجري على اللسان لا يقصد بها اليمين بل هو من جملة ما يزداد في الكلام لجرد التقرير والتأكيد ولا يراد به القسم كما يزداد صيغة الداء لجرد الاختصاص دون القصد الى الداء والله تعالى اعلم (ط) ومن امثلة ما وقع في كلامهم للتأكيد لا للتعظيم قول الشاعر (لعمري ابي الواشين اني احبها) وقول الآخر :

\* فان تك لبلى استودعتني امانة \* فلا واني اعدائها لا اذيعها \*

فلا يظن ان قائل ذلك قصد تعظيم والدائها كما لم يقصد الآخر تعظيم والده من وشى به فدل ذلك ان القصد بذلك تأكيد الكلام لا التعظيم فالخاصل انه كان يقع في كلامهم على وجهين احدهما تعظيم والآخر لنا تأكيد والسي انما وقع عن الاول (فتح الباري) قوله لا تحلفوا بالطواغي ولا بآباءكم قيل انها جميع طائفة وليس من الطواغيت فلعلمه اراد بها من جاوز الحد في طغيانه من عظماء الكفر ورؤساءه يشبه ان يكون اراد بها الاوثان على ما ورد في الحديث طائفة دوس وطائفة فلان وهي مصدر جاءت على فاعلة ومعناها الطغيان سميت

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعِزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أَفْأَمْرَكَ نَلْتَصِدَّقُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ

الأوثان بها لأنها من أعظم ما يطفئ بها الإنسان نفس الطغيان وحتى أن الطغيان لو قدر أن يكون شجعا لكانت الأوثان ذلك الشبح وفي بعض الروايات ولا بالطاغوت والطاغوت عبارة عن كل معبد ومعبود من دون الله تعالى وارى أن المراد من السبي في الحديث هو السبي عن الغلبة عن محافظة اللسان فيجرى عليه ما قد تعودوه زمان الجاهلية فإن القوم كانوا قبل أن انعم الله عليهم بالاسلام يخلفون بالطواغيت وقد نشأوا على ذلك وجرت بذلك سنتهم فلم يؤمن عليهم زلة اللسان فنهوا على التيقظ من معاورتهم لئلا ينتز عنهم الشيطان فرصة هذا وجه هذا الحديث ومعاد الله أن يظن بهم أنهم كانوا يتساعون فيه ويتفارقون به حتى نهوا عنه فإن ذلك لا يظن بأهل المسلمين علما واستخفهم رأيا فكيف بالقرن الذي هم اصدق القرون إيمانا واحلصهم طاعة وارضام سريرة وعلاية ومما يبين صحة ما ذهبنا اليه حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه انه قال حلفت باللات والعزى وكان العهد حديثا فقال قلت هجرا اقل عن يسارك ثلاثا وقل لا اله الا الله وحده واستغفر الله عز وجل ولا تعد، فقوله صلى الله عليه وسلم لا تعد حدث على التيقظ وملازمة الحزم على ما ذكرنا وما النبي عن الحلف بالآباء فانهم كانوا يعلمون بالآباء لا يرون به بأسا حتى نهوا عنه وقد ذهب فيه بعض العلماء الى النسخ طلبا للتوفيق بين ما نقل فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبين السبي الوارد فيه ولا اراها الا زلة من عالم فإن النسخ انما يتأتى فيما كان في الاصل جائزا وروى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد اشرك وكل ما كان راجعا الى اخلاص الدين وتنزيه التوحيد عن شوائب الشرك الحفي فانه مأثور به في جميع الاديان القويمة وسائر القرون الخالية وانما الوحه فيه والله اعلم ان يقول قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه جاء رجل من اهل نجد نازر الرأس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث افلح الرجل وايه ان صدق فانه ليس بخلف فانه صلى الله عليه وسلم لم يكر يشرك بالله وقد اخبر انه شرك وانما هو تدعيم للكلام وصلته وهذا النوع وان كان موضوعا في الاصل لعظيم الخوف به فانهم قد اسبغوا فيه حتى كانوا يدعمون به الكلام ويوصلونه وهذا النوع لا يراد به القسم واما غير النبي صلى الله عليه وسلم ممن جمعه زمان البوة فان بعضهم كانوا يخلفون بالآباءهم تعظيما لهم وبعضهم عادة وبعضهم عصبية وللتوكيد وقد احاط بسائر ما دائرة النبي وان كان بعضها اهون من بعض لئلا يلبس الحق بالباطل ولا يكون مع الله تعالى محلوف به والنبي صلى الله عليه وسلم وان امتاز عن غيره بالعصمة عن اللفظ بما يكاد يكون قادحا في صرف التوحيد ولا يشبه حاله في ذلك حال غيره فالظاهر ان اتساعه في استعمال هذا اللفظ قد كان قبل السبي ولم يعد اليه بعده كيلا يقتدي به من لا يهتدي الى صرف الكلام والله تعالى اعلم ( كذا في شرح المصاييح للنوربشتي ) قوله فليقل لا اله الا الله اما امره بكلمة التوحيد لان اليمين اما تكون بالمعقود فادا حلف باللات والعزى فقد ضاعى الكفار في ذلك فامرهم ان يتداركوه بكلمة التوحيد لئلا يفسد السنة اقول اما قول التماريد لرا الاصنام تأسيما بالنزول في قوله تعالى حل شأنه انما الحجر والميسر والانصاب فمن حلف بالاصنام فقد اشركها بالله في التعظيم فوجب تداركها بكلمة التوحيد ومن دعا

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا  
قَالَ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَبَ بِهِ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِرًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ أَدْعَى دَعْوَى

إلى المقامرة فوافق أهل الجاهلية في تصديقه بالمير فكمارته التصديق بقدر ما جعله خطرا وبما تبسر فكمارته التصديق  
بما يطلق عليه اسم الصدقة وفيه أن من ادعى إلى الالم فكمارته التصديق بكذب عن أمب قوله من حلف على ملة غير الإسلام  
كان يقول أن فعل كذا فهو يهودي كذا فهو كما قال أي كاذب لا كافر لانه ما تعتمد بالكذب الذي حلف عليه  
الترام الملة التي حلف بها بل كان ذلك على سبيل الحديعة للمحلوف له وانما لم يكفر لحديث الصحيحين عن أبي  
هريرة مرفوعا من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم يدسه صلى الله عليه وسلم إلى  
الكفر كما أشار إليه البخاري قال بعض الشافعية ظاهر الحديث أنه يحكم عليه بالكفر اذا كان كاذبا والتعقيب  
التفصيل فان اعتقد تعظم ما ذكر كفر وان قصد حقيقة الملبق فينظر فان كان اراد ان يكون متصفا بذلك  
كفر لان ارادة الكفر كفر وان اراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك او يكره فيه  
قولان قال ابن المنذر اختلف فيمن قل اكفر بالله ونحو ذلك ان فعلت ثم فعل فقال ابن عباس وابو هريرة  
وعطاء وقتادة وجمهور فقهاء الامصار لا كفارة عليه ولا يكون بذلك كافرا الا ان اضر ذلك بقلبه وقال  
الاوزاعي والثوري والحنفية واحمد واسحق هو يمين وعليه الكفارة ( كذا في الفتح والارشاد ) وقال العلامة  
السندی رحمه الله تعالى في حاشية البخاري والنسائي قوله فهو كما قل ظاهره يفيد انه يصير كافرا وقد اول  
بضمفه في دينه وخروجه عن الكمال والاقرب ان يقال انه فيمن حلف هذا مستحسنا وراضيا بالدخول في تلك  
الملة والله اعلم قوله نذر فيما لا يملك معناه انه لو نذر عتق عبد لا يملكه او التضيي بشاة غيره او نحو ذلك  
لم يلزمه الوفاء به وان دخل ذلك في ملكه وفي رواية ولا نذر فيما لا يملك أي لاصحة له ولا عبرة ( ط ) قوله  
من قل نذر في شيء في الدنيا عذب به يوم القيامة قال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى هذا من باب مجازة العقوبة الاخرية  
للعجايب الدنيوية ويؤخذ منه ان جنابة الانسان على نفسه كجبايته على غيره في الاثم لان نفسه ليست ملكا له  
وانما هي ملك لله تعالى فلا يتصرف فيها الا بما ادن الله تعالى ( احكام الاحكام ) ومن لعن مؤمرا فهو كماله  
أي في التحريم والعقاب والضمير للمصدر الذي دل عليه العمل أي فلعنه كقوله قاله الطبري رحمه الله تعالى وقال  
ابن دقيق العيد قال المازري الظاهر من الحديث تشبيه في الاثم وهو واقع لان اللعة قطع عن الرحمة والموت  
قطع عن التصرف وقل له يقتضي قصده باخراجه عن جماعة المسلمين ومنعهم منافعه وتكثير عذم به كما لو  
قله وقبل له يقتضي قطع منافعه الاخرية وبعده عنها باحابة لعنه فهو كمن قتل في الدنيا وقطعت منافعه  
عنا وقبل معناه استواءهما في التحريم اقول والذي يمكن ان يقرر به ظاهر الحديث في استوائهما في الاثم ان  
يقال لاسلم ان مفسدة المعن مجرد اداها بل فيها مع ذلك تعريضه لاجابة الدعاء فيه بموافقة ساعة لا يسأل الله  
فيها شيئا الا اعطاه كما دل الحديث من قوله عليه السلام ( لاتدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اموالكم ولا  
تدعوا على اولادكم لاتوافقوا ساعة ) الحديث واذا عرضه باللعنة لذلك وقعت الاجابة وابعاده من رحمة الله  
تعالى كان ذلك اعظم من قتله لان القتل تفويت الحياة العانية قطعاً والابعاد من رحمة الله تعالى اعظم ضررا  
بها لا يحصى وقد يكون اعظم الضررين على سبيل الاحتمال مساويا او مقاربا لاخفهما على التحقيق ومقادير المعاسد

كَاذِبَةٌ لَيْسَتْ كَثِيرَ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي وَلِلَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأُثْبِتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُوتِيْتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكِلْتَا إِلَيْهَا وَإِنْ أُوتِيْتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا

والمعاليح واعدادها امر لا يبيل للبشر الى الاطلاع على حقايقه ( كذا في احكام الاحكام ) قوله ومن قدف مؤمنا بكفر فهو كقتله اي قدفه كقتله لان الرمي بالكفر من اسباب القتل فكان الرمي به كالقتل قوله لست كثير بها اي ليحصل بذلك الدعوى مالا كثيرا قال الطيبي رحمه الله تعالى هو قيد للدعوى الكاذبة فان قلت مفهومه انه اذا لم يكن الغرض استئثار المال لم يترتب عليه هذا الحكم قلت للقيد فائدة سوى المفهوم وهي مزيد الشاعة على الدعوى الكاذبة واستحسان الغرض فيها يعني ارتكاب هذا الامر العظيم لهذا الغرض الحقير غيره بآرك (ط) قوله كسرت عن يميني واثبت الذي هو خير اي اعطيت الكفارة بمدحها او نويت دفع الكفارة عن يميني وفعلت الذي هو خير والواو لمطلق الجمع على الاول فاصل وفيه ذنب الحث اذا كان حيرا كما اذا حلف ان لا يكلم والده او ولده فان فيه قطع الرحم في شرح السنة اختلفوا في تقديم الكفارة على الحث فذهب اكثر الصحابة وغيرهم الى حواره واليه ذهب الشافعي ومالك واحمد الا ان الشافعي رحمه الله تعالى يقول ان كفر بالصوم قبل الحث فلا يجوز وانما يجوز العتق او الاطعام او الكسوة كما يجوز تقديم الزكاة على الحول ولا يجوز تقديم تعجيل صوم رمضان قبل وقته (ق) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام ومن يحذر الكفارة قبل الحث يحتاج هذه الآية من وجهين احدهما قوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته) فعمل ذلك كفارة عقيب عقد اليمين من غير ذكر الحث لان الغاء للتعقيب (والثاني) قوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حللتم) فاما قوله تعالى بما عقدتم الايمان فكفارته فانه لاحلاف ان فيه ضميرا متى اراد ايجابها وقد علمنا لا محالة ان الآية قد تضمنت ايجاب الكفارة عند الحث وانها غير واجبة قبل الحث ثبت ان المراد بما عقدتم الايمان وحشمتها فكفارته وهو كقوله تعالى (ومن كان مريضا او على سفره فعدة من ايام آخر) والمعنى فاطرفعة من ايام آخر وقوله تعالى (فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأه فعدة من صيام او صدقة) بمعنى فخلق ففدية من صيام وكذلك قوله تعالى (بما عقدتم الايمان فكفارته) معناه فحشمتها فكفارته لانفاق الجميع انها غير واجبة قبل الحث وقد اقصت الآية لا محالة ايجاب الكفارة وذلك لا يكون الا بعد الحث ثبت ان المراد ضمير الحث فيه وايضا لما سماه كفارة علمنا انه اراد التكفير بها في حال وحوها لان ما ليس بواجب فليس بكفارة على الحقيقة ولا يسمى بهذا الاسم فلما ان المراد اذا حشمت فكفارته اطعام عشرة مساكين وكذلك قوله تعالى فنسق الثلاثة (ذلك كفارة ايمانكم اذا حللتم) معناه اذا حللتم وحشمت لما بيناه آتفا والله اعلم (احكام القرآن) قوله لا تسأأ بصيغة النهي وروي في اي لا تطلب الامارة بكسر الهمزة اي الحكومة فانك ان اوتيتها اعطيتها عن مسألة اعيء سؤالك اياها وكلت اليها اي خليت اليها وتركت معها من غير اعانة فيها وان اوتيتها عن غير مسألة اعنت عليها بصيغة المجهول اي اعانتك الله تعالى على تلك الامارة (ق)

وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكُفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ  
 فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَكْفِرْ عَنْ يَمِينِهِ وَيَتَمَلَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَأَنْ يُلَاحِظَ أَحَدُكُمْ يَمِينَهُ فِي أَهْلِهِ آثَمُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطِيَ  
 كَمَارَتَهُ الَّتِي أَفْرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمِينُ عَلَى نَيْتِ الْمُسْتَحْلِفِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ  
 أَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةٌ لَا يُؤَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ

قوله لان بلج من اللجاج بمعنى الاصرار قل القاضي رحمه الله تعالى يريد ان الرجل اذا حلف على شيء  
 واصر عليه لجأ مع اهله كال ذلك ادخل في الوزر وافضى الى الاثم من ان يثب ويكفر عنها لانه جل الله  
 تعالى بذلك عرضة الامتناع عن البر والمواساة مع الاهل والاصرار على الاجلاج وقد نهى عن ذلك بقوله (ولا  
 تجملوا الله عرسه لا يماسكم ان تبروا وتتقوا وتسلحوا بين الناس والله سميع ) اي لا فوالكم ( عليم ) اي بذاتكم  
 وآثم اسم تفضيل اي اكثر اثما والله اعلم ( ط ) قوله يمينك اي حلفك وهو مبتدأ - خبره قوله على ما يصدقك  
 صاحبك اي خصمك ومدعيك ومعاورك والمضى انه واقع عليه لا يؤثر فيه التورية فان العبرة في اليمين بقصد  
 المستحلف ان كان مستحفا لها والا فالعبرة بقصد الخالف لله التورية وهذا خلاصة كلام علمائنا من الشراح  
 رحمهم الله تعالى وفي البهاية اي يجب عليك له الحلف على ما يصدقك به اذا حلفت له ( مرقاة ) قوله لا يؤاخذكم  
 الله باللغو في ايمانكم قال الامام الهام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى - الايمان على ضربين ماض  
 ومستقبل والماضي يقسم قسمين لغو وغموس ولا كفارة في واحد منهما والمضيق صرب واحد وهو اليمين  
 المعقودة وفيها الكفارة اذا حدث وقال مالك واليث مثل قولنا في الغموس انه لا كفارة فيها وقال الحسن بن  
 صالح والاوزاعي والشافعي في الغموس الكفارة وقد ذكر الله تعالى هذه الايمان الثلاث في الكتاب فذكر  
 في هذه الآية اليمين اللغو والمعقودة جميعا بقوله ( لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم  
 الايمان ) وقال في سورة البقرة ( لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم )  
 والمراد به والله اعلم الغموس لانها هي التي تتعلق المؤاخذة فيها بكسب القلب وهو المأثم وعقاب الآخرة دون  
 الكفارة - وما يدل على ان الغموس لا كفارة فيها قوله تعالى ( ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا  
 اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ) فذكر الوعيد فيها ولم يذكر الكفارة فلو اوجبت فيها الكفارة كن زيادة في  
 الدس وذلك غير جائز الا بنص مثله وروى عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال من حلف على يمين وهو فيها آثم فاجر لقطع بها مالا لقي الله وهو عليه غضبان - وروى جابر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف على منبري هذا يمين آثمة تبوأ مقعده من النار وذكر النبي ﷺ

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَقَالَ رَفَعَهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ

**الفصل الثاني** \* عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد أشرك رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* يزيدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف بالآمانة فليس منا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعنه \* قال قال رسول الله

المسلم ولم يذكر الكفارة ولو كانت واجبة لذكرها كما ذكرها في اليمين المقودة في قوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه رَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَغَيْرُهُمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (وما يدل) على نفي الكفارة في اليمين على الماضي قوله تعالى في نسق اللأوه (واحفظوا أيمانكم) وحفظها مراعاتها لاداء كفارتها عند الحث فيها ومعلوم امتناع حفظ اليمين على الماضي لوقوعها على وجه واحد لا يصح فيها المراعاة والحفظ وايضا قوله تعالى عقدهم الايمان يدل على ان حكم اجاب الكفارة مقصور على هذا الضرب من الايمان وهو ان تكون مقودة ولا تجب في اليمين على الماضي لانها غير مقودة وانما هو خبر عن الماضي ليس بعقد سواء كان صدقا او كذبا والله اعلم قوله ولا بالانداد اي الاصنام والمراد بها سواء في الهابة الانداد جمع ند بالكسر وهو مثل الشيء يضاده في اموره ويناداه اي يخالجه ويريد بها ما كانوا يتخذونه آلهة من دون الله تعالى آه قل تعالى (لا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون) قوله فقد اشرك اعلم ان الحلف باسم شيء لا يتحقق حتى يعتقد فيه عظمة وفي اسمه بركة فالحلف باسم غير الله تعالى على اعتقاد تطيحه بحيث يكون الحث مع ذكر اسمه موجبا للعقوبة في الدنيا والآخرة شرك وبغير هذا التعظيم مكروه لاجل المشابهة مثل ما ذكرنا من التفصيل في النهي عن القول بمطرنا بنوء كذا وكذا والله تعالى اعلم (كذا في المسوى وحجة الله البالغة) من حلف بالامانة قال الخطابي سببه انه انما امر ان يحلف بالله وصفاته ولبست الامانة من صفاته وانما هي امر من اوامره وفرض من فروضه فنهوا عنه لما فيه من التسوية بينها وبين اسماء الله وصفاته وقال ابن ارسلان اراد بالامانة الفرائض اي لا تحلفوا بالصلاة والحج والصيام ونحو ذلك اهـ (كذا في السراج المنير) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم من حلف بالامانة فليس منا اي ممن ينضوي اليها ولا من ذوي الاسوة بنا لخالفه هديا، هذا اذا حلف بالامانة فاما اذا حلف بامانة الله فقد اختلف فيه اقاويل العلماء والمشهور عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان يمينه تعتقد فجعل امانة الله من اقسام الصفات لان من اسماء الله تعالى الامين واحلها عمل الارادة من المريد والقدرية من القدير وبمحتمل انه في معنى كلمة الله على ما يذهب اليه غير واحد من علماء التفسير في تأويل قول الله سبحانه وتعالى (اما عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) فقالوا الامانة كلمة التوحيد ولا مخالفة بين قول من يجعل الحلف بامانة الله يميننا وبين ما ورد في الحديث فان النبي ورد في الحلف بالامانة لا بامانة الله وقدرى من ابي يوسف خلافة

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ  
كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه  
\* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي  
الْيَمِينِ قَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ  
يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَلَفَ لَا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه  
\* وعن \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا حَنْثَ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه وَالْدَّارِمِيُّ  
وَذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ جَمَاعَةً وَقَفَّوهُ عَلَى أَبِي عُمَرَ

واختيار الطحاوي ان اليمين لا تنعقد بامانة الله سوى نوى اليمين او لم ينو والله اعلم (شرح المصباح للتوربشتي  
رحمه الله تعالى) قوله من قال اني بريء من الاسلام اي لو فعلت كذا او لم اعله فان كان كاذبا اي في  
حلفه على زعمه فهو كما قل فيه تهديد وزجر مع التشديد عن ذلك القول فانه يمين غموس وان كان صادقا اي  
في زعمه فلن يرجع الى الاسلام سالما اي لم يفعل وبر في يمينه فحينئذ لا يكفر ولكن لا يرجع الى الاسلام  
سالما فان الحلف بشيء يحتمل الكفر على تقدير الحث لا يلبق بحال المسلم ولا ينبغي ان يتجاسر عليه وحاصله  
انه يأنم بهذا الحلف فافهم (لمعات) قوله اذا اجتهد الاجتهاد بذل الوسع في طلب الامر وهو اتصال من الجهد  
وهو الطاقة كذا في النهاية اقول وانما كان هذا القسم بليغا لما فيه من اظهار قدرة الله تعالى وتسخيره لنفسه  
الزكية الطاهرة عن دنس الاتهام وانها اعز نفس منقوسة عند الله جل شأنه فيكون اشرف اقسام القسم (ط)  
قوله لا واستغفر الله قال القاضي اي استغفر الله ان كان الامر على خلاف ذلك وهو وان لم يكن يميناً لكنه  
شابهه من حيث انه اكد الكلام وقرره واعرب عن تخرجه بالكذب فيه وتحرزه عنه فلذلك سماه يميناً اقول  
والوجه ان يقال ان الواو في قوله واستغفر الله للعطف وهو يقتضي معطوفاً عليه محذوفاً والقربة لفظة لا لانها  
لا تخلو ما ان يكون توطية للقسم كما في لا اقسم او رداً للكلام السابق وانشاء قسم وعلى كلا التقديرين المعنى لا  
اقسم بالله واستغفر الله ويؤيده ما ذهب اليه المظهر من قوله اذا حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يميناً فهو  
كان يقول واستغفر الله فقيهه تداركاً لما جرى على لسانه من غير قصد وان كان معفو عنه لما نطق به القرآن  
ليكون دليلاً لامتته على الاحتراز عنه (ط) قوله فقال ان شاء الله فلا حث قال محمد رحمه الله تعالى في موطنه  
وبه نأخذ وهو قول أبي حنيفة رحمه الله اذا قال انشاء الله ووصلها يمينه فلا شيء عليه قال ابن المهام قال محمد  
بلغنا ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وابن عمر رضوان الله عليهم اجمعين وكذا قال موسى عليه الصلاة  
والسلام ستجدني انشاء الله صابراً ولم يصبر خلفاً لوعده وقال مالك يلزمه حكم اليمين والنذر لان الاشياء كلها  
بمشيئة الله تعالى فلا يتغير بذكره حكم ولا جمهور هذا الحديث والله اعلم (ق)

\* تنبيه \* معنى قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه يستثنى ولو بعد سنة اي اذا نسي ان يقول في  
حلفه او في كلامه ان شاء الله وذكر ولو بعد سنة فالسنة له ان يقول ذلك ليكون آتياً بسنة الاستثناء حتى



**الفصل الثالث \* عن \*** أَبِي الْأَحْوَصِ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ ابْنَ عَمٍّ لِي آتِيَهُ أَسْأَلُهُ فَلَا يُعْطِينِي وَلَا يُصَلِّيَنِي ثُمَّ يُحْتَاجُ إِلَيَّ فَيَأْتِينِي فَيَسْأَلُنِي وَقَدْ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَأَكْفَرُ عَنْ عَمِّي رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ، وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَأْتِينِي ابْنُ عَمِّي فَأَحْلِفُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ قَالَ كَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ

﴿ باب في النذور ﴾

**الفصل الاول \* عن \*** أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عُمَرَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْذَرُوا فَإِنَّ النَّذْرَ لَا يَغْنِي مِنَ الْقَدَرِ شَيْئًا وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

ولو كان بعد الحنث قاله ابن جرير ونس على ذلك لا ان يكون رافعا لحن اليمين ومسقطا للكفارة وهذا الذي قاله ابن جرير هو الصحيح والالقي بحمل كلام ابن عباس والله تعالى اعلم كذا ذكره الحافظ ابن كثير في تفسير سورة الكهف تحت تفسير قوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واذكر ربك اذا نسيت وقل عسى ان يهدين ربي لا اقرب من هذا رشدا والله اعلم

﴿ باب في النذور ﴾

قوله لا تنذروا بضم النال المقصود بالنهي هو النذر الذي يقصد به تحصيل غرض او دفع مكروه وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم وانما يستخرج به من البخل وهو المسمى بنذر المجازاة ومثاله ان يقول ان شفى الله مريضى فعلى صدقة كذا مثلا ووجه الكراهة انه لما وقف فعل القرية على حصول الغرض ظهر انه لم يتمحض له نية التقرب الى الله تعالى لما صدر منه بل سلك مسلك المعاوضة وبوضحه انه لو لم يشف مريضه لم يتصدق وهذه حالة البخل فانه لا يخرج من ماله شيئا الا بعوض عاجل يزيد على ما اخرج غالبا وقال الطبري النهي عن النذر على اعتقاد انه رد من القدر شيئا فانه صلى الله عليه وسلم علل النهي بقوله فان النذر لا يغني من القدر شيئا ونبه به على ان النذر المنهي عنه هو النذر المقيد الذي يعتقد انه يغني عن القدر بنفسه كما زعموا واما اذا نذر واعتقد ان الله هو الذي يسهل الامور وهو الضار والنافع والنذور كالندرايم والوسائل فيكون الوفاء بالنذر طاعة ولا يكون منهيا عنه كيف وقدم مدح الله جل شانه الخيرة من عباده بقوله (يوفون بالنذر) (نذرت لك ما في بطني محررا) وكذا قوله (اني نذرت للرحمن صوما) اه وقد نقل القرطبي عن العلماء حمل النهي على الكراهة وقال ولدي يظهر لي انه على التحريم في حق من يخاف عليه ذلك الاعتقاد الفاسد فيكون اقدمه على ذلك محرما والكراهة في حق من لم يعتقد ذلك اه قال الحافظ ابن حجر وهو تفصيل حسن وبؤيده قصة ابن عمر راوي الحديث في النهي عن النذر فانها في نذر المجازاة قوله وانما يستخرج به من البخل قل ابن دقيق العيد الاظهر من معناه ان البخل لا يعطى طاعة الا في عوض ومقابلة تحصل له فيكون النذر هو السبب الذي استخرج منه تلك الطاعة



﴿ وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه رواه البخاري ﴾ وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وفاء لنذر في معصية ولا في مالا يملك العبد رواه مسلم ، وفي رواية لا نذر في معصية الله ﴾ وعن عتبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفارة النذر كفارة البين رواه مسلم ﴾ وعن ابن عباس قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يتعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مروءة فليتكلم وليتعد وليتصوم رواه البخاري ﴾ وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى شيخاً يهادى بين أبنيه فقال مابل هذا قالوا نذر أن يمشي قال إن الله تعالى عن تذيب هذا نفسه لغني وأمره أن يركب متفق عليه ، وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة قال أركب أيها الشيخ فإن الله غني عنك وعن نذر ﴾ وعن ابن عباس أن سعد بن عبادة استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه فتوقفت قبل أن تقضيه فأفناه أن يقضيه عنها متفق عليه ﴾ وعن كعب بن مالك قال قلت يا رسول الله إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله فقال

( كذا في احكام الاحكام ) قوله فلا يعصه في شرح السنة فيه دليل على ان من نذر طاعة يلزم الوفاء به وان نذر معصية لا يجوز الوفاء به ولا يلزم الكفارة اذ لو كانت فيه الكفارة لبينه النبي صلى الله عليه وسلم قلت لادالة في الحديث على نفي الكفارة ولا على اثباتها وبين الحكم باطلاقة حديث مسلم كفارة النذر كفارة البين ويتصرحه في حديث رواه الاربعة وغيرهم لا نذر في معصية وكفارته كفارة البين ( ق ) قوله يهادى بين ابيه قال الثوري شي رحمه الله تعالى يدل جاء فلان يهادى بين اثنين اذا كان يمشي بينهما معتمدا عليهما من ضعف اه وقوله وليتم صومه اختلفوا فيمن نذر ان يمشي الى بيت الله فقال الشافعي يمشي ان اطاق المشى فان عجز اراق دما وركب وقال اصحاب ابي حنيفة يركب ويرقى دما سواء اطاق امشي او لم يطقه ( ط ) قوله افناه ان يقضيه عنها قال القاضي عياض اختلفوا في نذر ام سعد هذا قبل كان نذرا مطلقا وقيل كان صوما وقيل عتقا وقيل صدقة واستدل كل قائل باحد ثبوت جاء في قصة ام سعد والظاهر انه كان نذرا في المال او نذرا مبها وبعضه مارواه الدارقطني من حديث مالك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اسق عنها الماء ومذهب الجمهور ان الوارث لا يلزمه قضاء النذر الواجب على الميت اذا كان غير مال واذا كان ماليا كفارة او نذر او زكاة ولم يخلف تركه لا يلزمه لكن يستحب له ذلك ( ط ) قوله انخلع من مالي صدقة اي انجرد عنه كما تجرد الانسان

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَأَمْسِكُ سَهْبِي  
الَّذِي بَخِيرَ مَتَّقٍ عَلَيْهِ وَهَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ مُطَوَّلٍ

## الفصل الثاني \* عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا

نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَتُهُ الْيَمِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ  
\* وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر نذراً لم يُسمِّهِ  
فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينَ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينَ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَا  
يُطِيقُهُ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينَ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَاقَهُ فَلَيْفَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه  
وَوَقَّعَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ \* وعن ثابت بن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أَنْ يَنْحَرَ إِبِلًا يَبُوءَانَهُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ فِيهَا وَثْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا  
قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوْفَ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيْمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

وينخلع من ثيابه في النهاية أي أخرج عنه جميعه واتصدق به واعرى منه كما يعرى الإنسان إذا خلع ثوبه  
أقول هذا الانخلع ليس بظاهر في معنى النذر وإنما هو كفارة كما ذهب إليه المظهر كأنه قال ما أنا فيه يقتضي  
خلع مالي صدقة مكفرة وأما شكرا كما في شرح مسلم حيث قال فيه استحباب الصدقة شكرا للنعم المتجددة  
ولعل ذكره في باب النذر لأنه أشبه النذر في أنه أوجب على نفسه ما ليس بواجب لحدوث امر (ط) قوله  
امسك بعض مالك فيه دليل على أن امساك ما يحتاج إليه من المال أولى من اخراج كله في الصدقة وفيه دليل على  
أن الصدقة لها أثر في عمو الذنب ولأجل هذا شرعت الكفارات المالية وفيها مصلحان كل واحدة منها تصلح  
للمحو أحدهما الثواب الحاصل بسببها وقد يحصل به الموازنة فيمحي أثر الذنب والثانية دعاء من يتصدق عليه  
فقد يكون سببا لمحو الذنب وقد ورد في بعض الروايات يكفيك من ذلك الثالث واستدل به بعض المالكية  
على أن من نذر التصدق بكل ماله اكتفى منه بالثلث وهو ضعيف لأن الذي أتى به كعب بن مالك ليس  
بتنجز صدقة حتى يقع في عمل الخلاف وإنما هو لفظ عن نية قصد فعل متعلقها ولم يقع بعد فإشارته عليه أن لا يفعل  
ذلك ويمسك بعض ماله وذلك قبل إيقاع ما عزم عليه هذا ظاهر اللفظ أو هو محتمل له وكيف ما كان فيضعف  
منه الدلالة على مسألة الخلاف والله اعلم (كذا في أحكام الأحكام) قوله من نذر نذرا لم يسمه بأن قل نذرت  
نذرا أو علي نذر ولم يعين النذر أنه صوم أو غيره (ق) قوله يبوأنه اسم موضع في أسفل مكة دون يلم  
وقوله أوف بنذرك فيه أن من نذر أن يصح في مكان أو يتصدق على أهل بلد لزمه الوفاء به (ط) قوله

﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة قالت يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف قال أوفي بنذرك رواه أبو داود وزاد زين قالت ونذرت أن أدبج بمكان كذا وكذا مكان يدبج فيه أهل الجاهلية فقال هل كان يذكرك المكان وثن من أو ثان الجاهلية بعد قالت لا نال هل كان فيه عيد من أعيادهم قالت لا قال أوفي بنذرك ﴾ وعن أبي لبابة أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم إن من توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي كله صدقة قال يجزي عنك الثلث رواه زين ﴾ وعن جابر بن عبد الله أن رجلاً قام يوم الفتح فقال يا رسول الله إني نذرت لله عز وجل إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس ركعتين قال صل ههنا ثم أعاد عليه فقال صل ههنا ثم أعاد عليه فقال شأنك إذا رواه أبو داود والداري ﴾ وعن ابن عباس أن أخت عتبة بن عامر نذرت أن تحج ماشية وأنها لا تطيق ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لغني عن مشي أخيك فلتركب ولتهدي بدنة رواه أبو داود والداري ، وفي رواية لأبي داود فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تركب وتهدي هدياً ، وفي رواية له فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن

ان اضرب على رأسك بالدف قال الخطابي رحمه الله تعالى ضرب الدف ليس مما بعد في باب الطاعات التي تتعلق بها النذور واحسن حاله ان يكون من باب المباح غير انه لما اتصل باظهار الفرح لسلامة مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم من بعض غزواته وكانت فيه مساة الكفار وارغام المنافقين صار فعله كبعض القرب ولهذا استحب ضرب الدف في النكاح لما فيه من اظهاره والخروج به عن معنى السفاح الذي لا يظهر وما يشبه هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم في هجاء الكفار اهجوا قريشا فاه اشد عليه من رشق النبل ( ط ) قوله ان من توبتي ان اهجر دار قومي انما قال هذا فرارا عن موضع غلب عليه الشيطان بالذنب فيه وذنبه كان عجة يهود بني قريظة لما ان عياله وامواله كانت في ايديهم ولما حاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة وخافوا قالوا ابث لنا ابا لبابة نستشيره فبعث اليهم فقالوا له وم يبيكون اترى تنزل على حكم محمد قال نعم واثار بيده الى حلقه اي التبع ثم ندم وقال قد خنت الله ورسوله ونزل فيه يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم فندد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى يتوب الله علي فمكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له حل نفسك فقال والله لا احلها حتى يكون رسول الله صابى الله عليه وسلم هو الذي يغاث فجاء رسول الله ﷺ فحله بيده فقال ان من توبتي ان انخلع من مالي الحديث ( ط ) قوله صل ههنا اي في المسجد الحرام بمكة فانه افضل مع كونه اسهل ( ق )

اللَّهُ لَا يَصْنَعُ بِشَقَاءِ أَخِيكَ شَيْئًا فَلْتَحُجَّ رَاكِبَةً وَتُكْفِرَ بِعَمِيهَا \* وعن \* عبد الله بن مالك أن عقبة بن عامر سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أخت له نذرت أن تحج حافية غير مختمرة فقال مروها فلتختير وتتركب وتضم ثلاثة أيام رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والداري \* وعن \* سعيد بن المسيب أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحبه القسمة فقال إن عدت تسألني القسمة فكل مالي في رتاج الكعبة فقال له عمر إن الكعبة غيبة عن مالك كفر عن يمينك وكره أخاك فأبى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يمين عليك ولا نذر في معصية الرب ولا في قطيعة الرحم ولا فيما لا يملك رواه أبو داود

**الفصل الثالث** \* عن \* عمران بن حصين قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النذر نذران فمن كان نذر في طاعة فذلك لله فيه الوفاء ومن كان نذر في معصية فذلك للشيطان ولا وفاء فيه ويكفره ما يكفر البيعين رواه النسائي \* وعن \* محمد بن المنتشر قال إن رجلاً نذر أن ينحر نفسه إن نجاه الله من عدو ففسأل ابن عباس فقال له سئل مسروقاً فسأله فقال لا تنحر نفسك فإنك إن كنت مؤمناً قتلت نفسك مؤمناً وإن كنت كافراً نعتجت إلى النار واشترى كبشاً فاذبحه للمساكين فإسحاق خير منك وفدي بكبش فأخبر ابن عباس فقال هكذا كنت أردت أن أفديك رواه رزين

قوله ان الله لا يصنع بشقاء احك اي بتعبها ومشقتها شئ اي من الصنع فانه منزعه من دفع الصروح حلب النفع وقوله حافية اي ماشية بلا نعل غير مختمرة اي غير مغطاة رأسها بخمار فأمرها بالاحتياط لانه لا يجوز للمرأة كشف رأسها قوله في رتاج الكعبة الرتاج ككتاب الباب العظيم والمراد في الحديث نفس الكعبة لانه اراد ان ماله هدى الى الكعبة وانا ذكر الباب تعظيماً (لمعات) قوله فقال له سئل مسروقاً لعله انا بعته الى مسروق احتياطاً لانه كان يأخذ من ام المؤمنين الصديقة رضي الله عنها فلي المعنى ان لا يستعجل في الفتوى بل يستشير ويرجع الى العقل (ط) قوله فان اسحق يدل على ان التيسع هو اسحق لا اسمعيل كما هو المشهور وقد يوجد في كلام بعض الكبراء القول بانه اسحق وقد يستشكل بقوله صلى الله عليه وسلم انا ابن الذبيحين وقال السيوطي في بعض رسائله ان هذا القول من تحريفات اهل الكتاب وقد ينقل لئن يهوديا اتى عمر بن عبد العزيز فسأله عمر عن المذبح فقال المذبح هو اسمعيل وحرفاه على رغم قريش باسحق فاعترف بالحق (لمعات)

## ﴿ كِتَابُ الْقصاص ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا يأخذى ثلاث النفس بالنفس والثيب الزاني والمارق لدينه التارك للجماعة متفق عليه ﴿ وعن ﴾ ابن عمر

### ﴿ كِتَابُ الْقصاص ﴾

قال الله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى ) الى قوله تعالى ( ولكم في القصاص حياة يا اولي الالباب لعلكم تتقون ) وقال تعالى ( والجروح قصاص ) وقال تعالى ( ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا ) وقال تعالى ( وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ) وقال تعالى ( ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم الاية ) قوله النفس بالنفس اي من قتل عمداً غير حق قتل بشرطه ووقع في حديث عثمان المذكور قتل عمداً فليده القود وفي حديث جابر عند البرار ومن قتل نفساً ظلماً قوله والثيب الزاني اي فيجمل قتله بالرجم وقد وقع في حديث عثمان عند النسائي بافظ رجل زنى بعد احصائه فعليه الرحمة قوله المارق لدينه اي الخارج منه التارك للجماعة المراد بالجماعة جماعة المسلمين اي فارقم اوتركهم بالارتداد فهي صفة للتارك او المارق لا صفة مستقلة والا لكانت الحصال اربما وهو كقوله قبل ذلك مسلم يشهد ان لا اله الا الله فانها صفة مفسرة لقوله مسلم وليست قيداً فيه اذ لا يكون مسلماً الا بذلك ويؤيد ما قلته انه وقع في حديث عثمان او يكفر بعد اسلامه اخرجه النسائي بسند صحيح وفي لفظ له صحيح ايضاً ارتد بعد اسلامه وله من طريق عمرو بن غالب عن عائشة او كافر بعد ما اسلم قال ابن دقيق العيد الردة سبب لباحة دم المسلم بالاجماع في الرجل واماً المرأة ففيها خلاف ( كذا في فتح الباري ) وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى قد استدل بهذا الحديث على ان تارك الصلاة لا يقتل بتركها فان ترك الصلاة ليس من هذه الاسباب اعني زنا المحصن وقتل النفس والردة وقد حصر النبي صلى الله عليه وسلم اباحة الدم في هذه الثلاثة - وبذلك استدل شيخنا والدي الحافظ ابو الحسن بن المفضل المقدسي في ابيانه التي نظمها في - حكم تارك الصلاة

﴿ خسر الذي ترك الصلاة وخابا ﴾      وابي معاداً صالحاً وما با ﴿  
 ﴿ ان كان يجدها فحسبك انه ﴾      امسى بربك كافراً مرتابا ﴿  
 ﴿ او كان يتركها لنوع تكامل ﴾      غطى على وجه الصواب حجابا ﴿  
 ﴿ فالشافعي ومالك رأيا له ﴾      ان لم يتب حد الحمام عقابا ﴿  
 ﴿ وابو حنيفة قال يترك مرة ﴾      هملا ويحبس مرة ايجابا ﴿  
 ﴿ والظاهر المشهور من اقواله ﴾      تعريه زجراً له وعقابا ﴿  
 الى ان قال

﴿ والرأي عندي ان يؤدبه الاما - م بكل تاديب رآه صوابا ﴿  
 ﴿ ويكف عنه القتل طول حياته ﴾      حتى يلاقي في المآب حسابا ﴿

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِيبْ دَمًا حَرَامًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* الْحَقِّدَادِ ابْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَأَقْتُلْتَنِي فَضَرَبَ إِحْدَى يَدَيَّ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَازِمَنِي بِشَجَرَةٍ فَقَالَ أَسَلَمْتُ لِلَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا أَهْوَيْتُ لِأَقْتُلَهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَأَقْبَلُهُ بَعْدَ أَنْ قُلْتُهَا قَالَ لَا تَقْتُلْهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَطَعَ إِحْدَى يَدَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ وَإِنَّكَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أُسَامَةَ بْنِ

\* فالاصل عصمته الى ان يمتطي \* احدى الثلاث الى الهلاك ركابا \*  
\* الكفر او قتل المكافي عامدا \* او محسن طلب الرنا فاصابا \*

فهذا من المسويين الى اتباع مالك اختار خلاف مذهبه في ترك قتله ( كذا في احكام الاحكام ) ومن اقوى ما يستدل به على عدم كرمه حديث عبادة رفعه خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث وفيه من لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء ادخله الجنة اخرجه مالك واصحاب السنن وصححه ابن حبان وابن السكن وغيرها ( فتح الباري ) قوله لن يزال المؤمن في فسحة بضم الفاء وسكون السين وفتح الحاء المهملتين اي سعة من ديه ورجاء رحمة من عند ربه ما لم يصب دما حراما قال الطيبي اي يرحى له رحمة الله ولطفه ولو باشر الكبار سوى القتل فاذا قتل ضاقت عليه ودخل في زمرة الایسین من رحمة الله تعالى كما ورد في حديث ابی هريرة من اعان على قتل مؤمن ولو بشرط كلمة لقي الله مكنوب بين عينيه آيس من رحمة الله قيل المراد بشرط الكلمة قول اق وهو من باب التغليظ ويجوز ان ينزل معنى الحديث على معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الفصل الثاني لا يزال المؤمن معصا صالحا اي المؤمن لا يزال موقفا للخيرات مسارعا لها ما لم يصب دما حراما فاذا اصاب ذلك اعييا واقطع عنه ذلك لشؤم ما ارتكب من الانثم ( ط ) قوله اول ما يقضى ليس هذا الحديث مخالفا لقوله اول ما يحاسب به العبد صلاته لان ذلك في حق الله وهذا فيما بين العباد ( ط ) قوله لا د في من الياذ بمعنى العياد اي التجأ بشجرة اي مثلا مع ان الالتجاء نفسه قيد واقعي فرضي غالبي غير احترازي فقال اسلمت لله اي انقدت لامر الله او دخلت في الاسلام يستفاد منه صحة اسلام المكروه وقوله فلما اهويت اي قصدت قوله لا تقتله يستفاد من نهيه عن القتل والتعرض له ثانيا بعد ما كرر انه قطع احدى يديه ان الحربي اذا حنى على مسلم ثم اسلم لم يواخذ بالقصاص اذ لو وجب لرخص له في قطع احدى يديه قصاصا فان قتله فانه بمنزلة قتل ان تقتله لانه صار مسلما معصوما الدم قل ان فملت فملتك التي اماحت دمك قصاصا والمعنى كما كنت قبل قتله محمقون الدم بالاسلام كذلك هو بعد الاسلام وآذك بمبرله قبل ان يقول كلمته التي قال لانك صرت مباح الدم كما هو مباح الدم قبل الاسلام ولكن السبب مختلف فان اباحة دم القاتل بحق القصاص واباحة

زَيْدٌ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْاسٍ مِنْ جَبِينَةَ فَأَثَبْتُ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَهَبْتُ أَطْعَمُهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَطَعَمْتُهُ فَقَتَلْتُهُ فَجِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَقَتَلْتُهُ وَقَدْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ تَعَوُّدًا قَالَ فَهَلَّا شَقَقْتَ عَنْ قَلْبِهِ مَتَّقْ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ تَصْنَعُ يَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَهُ مَرَارًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِبِحَهَا تَوَجَّدَ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ خَرِيْبًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ

دم الكافر بحق الاسلام (ط) قوله بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اناس من جبينه فاثبتت على رجل منهم الحديث اسم الرجل على الصحيح مرداس واختلف في اسم ابيه فذكر الفقيه ابو عمر بن عبد البر الحافظ النمري انه مرداس بن نهك الفزاري - وذكر الحافظ ابو الفضل بن طاهر المقدسي في كتاب ايضاح الاشكال انه مرداس بن عمرو الفدكي وقد تبين لنا من القولين انه لم يكن جبينيا وانما كان دحيليا فيهم غربيا بارضهم فحبسوه من جملتهم لانهم وحدوه في بلاد حبشية وكان برعى غما - فلما قال لا اله الا الله رآوا انه يقول ذلك تعودا ولم يكن يبلغهم في ذلك نص فقتله اسامة رضي الله تعالى عنه على انه مباح الدم والخطا موضوع عن المجتهد ولهذا لم يلزمه الدية وذهب جمع من العلماء ان الرجل بقوله لا اله الا الله لم يكن محكوما بسلامه حتى يضم اليه محمد رسول الله وانما وحسب الامساك عنه حتى يعرف حاله فتوحه الكبير على اسامة لركه التوقف في امره حتى يتبين له الحق والله اعلم (شرح المصابيح للوربشتي) او تأول اسامة رضي الله تعالى عنه في قتله ان لا توبة في هذا الوقت لقوله تعالى (ولم يك ينفهم ايمانهم لما رأوا ناسنا) قاله الخطابي رحمه الله قوله فهاشقت عن قلبه قال النووي معناه انك اهاكلت بالعمل بالطاهر وما ينطق به اللسان واما القلب فليس لك طريق الى معرفة ما فيه فاسكر عليه امتناعه من العمل بما يظهر باللسان فقال هاشقت من قلبه لنتظر هل قلها بالقلب واعتقدها وكانت فيه ام لم تكن فيه بل جرت على اللسان فحسب يفي فانت لست بقادر على هذا فاقصر على اللسان ولا تطلب غيره وفيه دليل للماعدة المعروفة في العقدة والاصول ان الاحكام يحكم فيها بالظواهر والله تعالى يتولى السرائر (ط) قوله من قتل معاهدا نكسر الهاء من عاهد الامام على ترك الحرب ذميا او غيره وروى بفتحها وهو من عاهد الامام وقوله لم يرح رائحة الجنة فيه روايات ثلث بفتح الراء من راح يراح وبكسره من راح يربح وضم الباء من اراح يربح وقال الصفة لاني بفتح الراء والباء هو اجود وعليه الاكثر ثم المنى واحد وهو انه لم يشم رائحة الجنة ولم يرد به انه لا يجدها اصلا بل اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتلوا الكبار توفيقا بينه وبين ما تماضت به لدلائل العقلية والعقلية على ان صاحب الكبيرة اذا كان موحدا محكوما بسلامه لا يخلد في النار ولا يحرم من الجنة وقيل المراد بالتخليط قوله اربعين خريبا وفي رواية سبعين عاما وفي الاخرى مائة عام وذلك باختلاف الاشخاص والاعمال وتفاوت الدرجات (ق) قوله من تردى اي رمى نفسه من جبل



فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سِمْيًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ  
فَسَمَّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدَّ يَدَهُ فِي يَدِهِ  
يَتَوَجَّأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ بِخَيْفَتِهَا فِي الدَّارِ وَالَّذِي يَطْعُنُهَا يَطْعُنُهَا فِي النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
\* وَعَنْ \* جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فَيَحْنُ كَانَ  
قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزَعُ فَأَخَذَ سِكِّينًا فَحَزَّ بِهَا يَدَهُ فَمَارَقًا الدَّمَ حَتَّى مَاتَ قَالَ قَالَ اللَّهُ  
تَعَالَى بَادِرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ فَحَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرِ بْنِ الطُّفَيْلِ بْنِ  
عَمْرِو الدُّوسِيِّ لَمَّا هَاجَرَ الْأَبْيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ وَهَاجَرَ مَعَهُ  
رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَمَرَضَ فَجَزَعُ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَعَ بِهَا بَرَّاجِمَهُ فَشَخِبَتْ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ  
فَرَأَاهُ الطُّفَيْلُ بْنُ عَمْرِو فِي مَنَامِهِ وَهَيْئَتُهُ حَسَنَةٌ وَرَأَاهُ مُغَطِّيًا يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعَ بِكَ

فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا أَيُّ عَذَابٍ فِيهَا جَزَاءُ وَفَاقًا خَالِدًا حَالٌ مُقَدَّرَةٌ عِلْدًا فِيهَا أَبَدًا تَأْكِيدُ  
تَأْكِيدُ أَوْ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُسْتَحَلِّ أَوْ عَلَى بَيَانٍ أَنَّ فَاعِلَهُ مُسْتَحَقٌّ لِهَذَا الْعَذَابِ أَوْ الْمُرَادُ بِالْخُلُودِ طَوْلُ الْمُدَّةِ وَتَأْكِيدُهُ  
بِالْمُخْلَدِ وَالتَّائِيدُ يَكُونُ لِلتَّشْدِيدِ وَالتَّهْدِيدِ وَمَنْ تَحَسَّى التَّحَسَّى وَالْحَسَوِ وَاحِدٌ غَيْرُ أَنَّ فِيهِ تَكْلِمًا أَيْ مِنْ شَرِبِ  
سِمْيًا بَفَتْحِ السِّينِ وَيَجُوزُ ضَمُّهُ وَكُسْرُهَا قَالَ الْأَكْمَلُ السِّمْيًا مِثْلُ السِّينِ الْقَاتِلُ فَقَتَلَ بِسِمْيًا أَيْ بِشَرِبِ السِّمْيًا  
مُبْتَدَأُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ أَيْ يَتَكَلَّفُ فِي شَرْبِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ  
يَسْبِغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا أَيْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ  
وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ أَيْ بِأَلَةٍ مِنْ حَدِيدٍ فَحَدِيدَتُهُ أَيْ تِلْكَ بَعِينًا أَوْ مِثْلَهَا فِي يَدِهِ يَتَوَجَّأُ بِهِيَ فِي آخِرِهِ  
تَفْعَلُ مِنَ الْوَجْعِ وَهُوَ الطَّعْنُ بِالسِّكِّينِ وَنَحْوِهِ بِهَا أَيْ بِالْحَدِيدَةِ أَيْ يَطْعُنُ بِهَا فِي بَطْنِهِ قَوْلُهُ الَّذِي يَخْنُقُ أَيْ يَقْتُلُ بِنَفْسِهِ  
بِالْحَقِّقِ أَيْ يَصْرِفُ حَلْقَهُ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ وَقِيلَ مِنْ بَابِ نَصَرٍ وَقَوْلُهُ بِهِ جُرْحٌ بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَقَدْ يَفْتَحُ فَجَزَعُ بِكُسْرِ  
الزَّاءِ أَيْ خَرَجَ عَنْ حِيزِ الصَّبْرِ فَأَخَذَ سِكِّينًا فَحَزَّ بِهَا لَحَاءَ الْمَهْلَةِ وَتَشْدِيدُ الزَّاءِ أَيْ قَطَعَ وَقِيلَ بِرَوِيِّ الْحِمِّ وَكُلَاهُمَا  
بِعَنَى وَفِي الْقَامُوسِ الْحَزُّ الْقَطْعُ وَالْجَزُّ بِالْجِيمِ قَطْعُ الشَّعْرِ وَالْحَشِيشِ بِهَا أَيْ بِالسِّكِّينِ وَهُوَ يَذْكُرُ وَبُؤْتُ قَوْلُهُ  
فَمَا رَفَأَ الدَّمَ بِفَتْحَاتِ أَيْ مَأْسَكُنْ وَلَمْ يَنْقَطِعْ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى بَادِرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ أَيْ أَرَادَ مُبَادِرَتِي  
بِرُوحِهِ فَحَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُسْتَحَلِّ أَوْ عَلَى أَنَّهُ حَرَمَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ حَتَّى يَذْبِقَهُ وَنَالَ أَمْرَهُ أَنْ  
لَمْ يَرْحَمْهُ بِفَضْلِهِ (ق) قَوْلُهُ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَكُسْرِ الْقَافِ جَمْعُ مَشَقَصٍ كَمَنْبَرٍ وَهُوَ السِّكِّينُ وَقِيلَ  
نَصْلُ السِّهْمِ إِذَا كَانَ طَوِيلًا غَيْرَ عَرِيضٍ كَذَا فِي الْقَامُوسِ وَاقْتَصَرَ فِي الْهَيَاةِ عَلَى الثَّانِي فَقَطَعَ بِهَا أَيْ بَعْضُ الْمَشَاقِصِ  
بِرَاجِمِهِ بِفَتْحِ الْمُوحِدَةِ وَكُسْرِ الْجِيمِ جَمْعُ بَرَجِمَةٍ بِضَمِّ الْبَاءِ وَالْجِيمِ وَفِي الْهَيَاةِ الْبَرَّاجِمُ هِيَ الْمَقْدَاتُ فِي ظُهُورِ  
الْأَصَابِعِ يَجْتَمِعُ فِيهَا الْوَسْخُ الْوَاحِدَةُ بَرَجِمَةٌ بِالضَّمِّ فَشَخِبَتْ بِفَتْحِ الْمَجْمَعَيْنِ أَيْ سَالَتْ يَسْدَاهُ أَيْ دَمَهَا



رَبُّكَ فَقَالَ غَفَرَ لِي بِهَجْرَتِي إِلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكَ مُغْطِيًا يَدَيْكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ تُصْلِحَ مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَصَّهَا الطُّفِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيدِيهِ فَاغْفِرْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي شُرَيْحٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ أَنْتُمْ يَأْخُزُاءُ قَدْ قَتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هُذَيْلٍ وَأَنَا وَاللَّهُ عَقْلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَتِيلًا فَهُلْهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الْعَقْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ

بقصصها في فحكي الرؤيا الطويل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم وليديه عطف مقدر أي تجاوز عنه وليديه فاعمر قل الطيبي رحمه الله تعالى عطف من حيث المعنى على قوله وقيل لي لن تصالح منك ما أفسدت لان التقدير قيل لي غفرنا لك سائر اعضائك الا يديك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم وليديه فاعفر واللام متعلق بقوله فاعفر قال الثوري بشي هذا الحديث وان كان فيه ذكر رؤيا اربها الصحابي للاعتبار بما يؤل تعبيره فان قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم وليديه فاعفر من جملة ما ذكرنا من الاحاديث الدالة على ان الخلود غير واقع في حق من اتى بالشهادتين وان قتل نفسه لان نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا للجاني على نفسه بالغمرة ولا يجوز في حقه ان يستغفر لمن وجب عليه الخلود بعد ان نهى عنه مع ما يدل على كونه صحيح الحال في قصة الرؤيا من ذكر الهيئة الحسنة ( ط ق ) قوله ثم انتم يا حراة بضم ارله وهذا من تنمة خطبته عليه الصلاة والسلام يوم الفتح مقدمته مذكورة في الفصل الاول من باب حرم مكة من كتاب الحج وكانت خراة قتلوا في تلك الايام رجلا من قبيلة بني هذيل يقتل لهم في الجاهلية فادى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم دية لا فقاء الفتنة بين المشيقتان هذا القتل من هذيل بالتصغير واما والله عاقله اي مؤد ديته من العقل وهو الدية سميت به لان الملهما تعقل بقاء ولي الدم او لانها تعقل اي تمنع دم القاتل عن السفك من قتل بعده اي منكم ومن غيركم قتيلا فاعله اي وارث القتل بين خيرتين بكسر ففتح ويسكن اي اختيارين والمعنى غير بين امرين ان احبوا قتلوا اي قاتله وان احبوا اخذوا العقل اي الدية من عاقلة القاتل قال الطيبي رحمه الله تعالى فيه دليل على ان ولي الدم يغير بينها فلو عفا عن القصاص على الدية اخذ بها القاتل وهو المروي عن ابن عباس وقول سعيد بن المسيب والشعبي وابن سيرين وقادة واليه ذهب الشافعي واحمد والحق وقيل لاشيت الدية الا برصا القاتل وهو قول الحسن والخضمي واليه ذهب مالك واصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى ( ق ) قال الامام الطحاوي رحمه الله تعالى والحجة لهم حديث انس في قصة الربيع عمته فقال النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الله القصاص فانه حكم بالقصاص ولم يغير ولو كان الخيار للولي لا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم اذ لا يجوز للحاكم ان يتحكم لمن ثبت له احد شيئين باحدهما من قبل ان يعلم بان الحق له في احدهما فلما حكم بالقصاص وجب ان يحمل عليه قوله فهو بغير النظرين اي ولي المقتول يغير بشرط ان يرضى الجاني ان يغرم الدية والله اعلم ( كذا في فتح الباري ) وايضا قد روى عن ابن عباس قال كان القصاص في بني اسرائيل ولم يكن فيهم دية فقال الله عز وجل لهذه الامة كتب عليكم القصاص في القتل الى قوله فمن عفى له من اخيه شيء والعفو ان

فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ وَقَالَ وَأَخْرَجَاهُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِعَنَاهُ  
 \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَّ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجَرَيْنِ فَنَبِلَ لَهَا مِنْ فَعْلٍ بِكَ هَذَا أَمْلَأَنَ  
 أَمْلَأَنَ حَتَّى سُمِّيَ الْيَهُودِيَّ فَأُؤْمِتَ بِرَأْسِهَا فَحَيَّيَ بِالْيَهُودِيَّ فَأَعْتَرَفَ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَّ رَأْسَهُ بِالْحِجَارَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ كَسَرَتْ  
 الرُّبَيْعُ وَهِيَ عَمَةُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ثَنِيَّةَ جَارِيَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَأَمَرَ بِالْقَصَاصِ فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ لَا وَاللَّهِ لَا نَكْسِرُ نَثِيَّتَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَنَسُ كَتَابُ اللَّهِ إِلَهُ صَاصُ فَرَضِي الْقَوْمُ وَقَبِلُوا  
 الْأَرْضَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِابْرَةِ

يقول الدية في العمد ذلك تخفيف من ربكم مما كان كتب على من كان قبلكم دين لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ذلك ايضا على هذه الجهة فقال هو بالحيار بين ان يقتل او يعفو او ياخذ الدية التي ابيحت لهذه الامة فليس  
 يراد انه ياخذ ذلك رضي الذي عليه الدين او اكره ولكن يراد اباحة ذلك له ان اعطاه والله اعلم ( كذا  
 في شرح معاني الآثار ) قوله ان يهوديا رضى رأس حارية بين حجرين الحديث اكثر العلماء على ان المائلة في  
 في القتل ليس بشرط وانما رضى رأس اليهودي لانه صار في حكم قاطع الطريق بما احدث عنها من الاوضاع  
 ثم انه يقض العهد ففعل به ما فعل نظرا الى ما فيه من المصالح وقد قيل يحتمل انه كان قبل نسخ المثلة والله اعلم  
 بصحة ذلك ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله كسرت الربيع بضم راء وفتح موحدة  
 وتشديد تحتية مكسورة اي بنت النضر الانصارية وهي ام حارثة بنت سراقه وهي عمة انس بن مالك اي ابن  
 النضر راوى الحديث ثنية حارية بفتح ثمانية وكسر نون وتشديد تحتية واحدة الاشياء مفعول كسرت والمراد  
 بالحارية بنت من الانصار فاتوا اي قوم الجارية التي صلى الله عليه وسلم وامر بالقصاص فقال انس بن النضر  
 عم انس بن مالك لا والله لا تكسر بصيغة المجهول ثنيتهما اي ثنية الربيع يا رسول الله قال القاضي الحديث يدل  
 على ثبوت القصاص في الاسنان وقول انس لا والله الخ لم يرد به الرد على الرسول والانكار بحكمه وانما قاله  
 توقعا ورجاء من فضله تعالى ان يرضي خصمها ويلقى في قلبه ان يعفو عنها ابتغاء مرضاته ولذلك قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم حين رضي القوم بالارض ما قال قوله كتاب الله اي حكمه القصاص اي المائلة في العدوان فيكون اشارة  
 الى قوله تعالى ( فمن اعتدى عليكم ) وقوله ( وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ) وقوله ( والجروح قصاص ) والى  
 قوله ( وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس ) الى قوله ( والسن بالسن ) ان قلنا بانا متعبدون بشرع من قبلنا ما لم  
 يرد نسخ في شرعنا قال الطبري رحمه الله تعالى لاي قوله لا والله ليس ردا للحكم بل نفي لوقوعه وقوله والله  
 لا تكسر اخبار عن عدم الوقوع وذلك بما كان له عند الله من القربى والزلفى والثقة بفضل الله ولطفه في حقه  
 انه لا يثبت بل يلهمهم العفو ويدل عليه ما في رواية لا والله لا يقتص منها ابدا فرضي القوم وقبوا الارض اي  
 الدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره اي جعله بارا في يمينه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي حَنِيفَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيًّا هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لَا لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ  
قَالَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ مَا عِنْدَنَا إِلَّا مَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فَمَا يُعْطَى رَجُلٌ فِي كِتَابِهِ  
وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قُلْتُ وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفِكَارُ الْأَسِيرِ وَأَنْ لَا يَقْتُلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَذَكَرَ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا تَقْتُلْ نَفْسٌ ظُلْمًا فِي كِتَابِ الْعِلْمِ

لا حاشا فدل على انه صلى الله عليه وسلم جعله من زمرة عباد الله المخلصين واولياء الله المصطفين (ط) قوله سالت  
علياً رضي الله تعالى عنه هل عندكم الجمع للتعظيم او اراد جميع اهل البيت وهو رئيسهم فقيه تغليب شيء  
وفي رواية شيء من الوحي مما ليس في القرآن وانما سألته لزعم الشيعة ان علياً خص ببعض اسرار الوحي  
فقال والذي خلق الحبة اي شقها فخرج منها البات والفصن وبرأ الذمة بفتحيتين اي خلقها والنسمة النفس  
وكل دابة فيها روح فهي نسمة لك ما عدا جواب القسم اي ليس عندنا الا ما في القرآن اي في المصحف الا  
فيما يعطي رجل في كتابه قال القاضي رحمه الله تعالى ايها سألته ذلك لان الشيعة كانوا يزعمون انه صلى الله عليه  
وسلم خص اهل بيته لاسيما علياً رضي الله تعالى عنه باسرار من علم الوحي لم يذكرها لغيره او لانه كان يرى  
منه علماً وتحقيقاً لا يجده في زمانه عند غيره فحلف انه ليس شيء من ذلك سوى القرآن وانه عليه الصلاة والسلام لم  
يخص بالتبليغ والارشاد قوما دون قوم وانما وقع التفاوت من قبل الفهم واستعداد الاستباط فمن رزق فيها  
وادراكاً ووفق للتأمل في آياته والتدبر في معانيه فتح عليه ابواب العلوم واستثنى ما في الصحيفة احتياطاً لاحتمال  
ان يكون فيها ما لا يكون عند غيره فيكون منفرداً بالعلم والظاهر ان ما في الصحيفة عطف على ما في القرآن  
والا فبها استثناء منقطع وقع استدراكاً عن مقتضى الحصر المفهوم من قوله ما عدا الا ما في القرآن فانه اذا لم  
يكن عنده الا ما في القرآن والقرآن كما هو عنده فهو عند غيره فيكون ما عنده من العلوم يكون عند غيره  
لكن التفاوت واقع غير منكر ولا مدافع فين انه جاء من قبل الفهم والقدرة على الاستباط واستخراج  
المعاني وادراك اللطائف والرموز قلت وما في الصحيفة وفي رواية في هذه الصحيفة قال العقل اي الدية واحكامها  
وفكك الاسير قال العسقلاني بفتح الفاء ويجوز كسرهما اي فيها حكم تخليصه والترغيب فيه وانه من انواع البر  
الذي ينبغي ان يهتم به وان لا يقتل مسلم بكافر اي غير ذي عيب عند من يرى قتل المسلم بالذي كاصحاب ابي حنيفة  
قال القاضي قوله ولا يقتل مسلم بكافر عام يدل على ان المؤمن لا يقتل بكافر قصاصاً سواء الحرب والذمي وهو قول  
عمر وعثمان وعلي وزيد بن ثابت وبه قال عطاء وعكرمة والحسن وعمر بن عبد العزيز واليه ذهب الثوري  
وابن شبرمة والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله تعالى وقبل يقتل بالذي والحديث مخصوص  
بغيره وهو قول السخمي والشمي واليه ذهب اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى (كذا في المرقاة)  
لما روى ابو حنيفة عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن هو ربيعة الرأي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال قتل النبي  
صلى الله عليه وسلم مسلماً بمعاهد وقال اما حق من وفي بذمته واخرجه ابو داود في مراسيله واخرجه  
الدارقطني مرفوعاً فقال ربيعة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابن عمر رفعه انه قل مسلماً بمعاهد وقال اما  
اكرم من وفي بذمته وقل تفرد بوصله ابراهيم بن ابي يحيى عن ربيعة وقد رواه ابن جريج عن ربيعة فلم  
يذكر ابن عمر انتهى وقد روى الحديث من وجه آخر مرسل رواه ابو داود عن ابن وهب عن عبد الله بن

يعقوب عن عبد الله بن عبد العزيز بن صالح الحضرمي قال قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر مسلماً بكافر قتله غيلة وقال أنا أولى أو أحق من أوفى بذمته هكذا في نسخة المراسيل وفي غيرها يوم حنين بدل خبر وقال الطحاوي حدثنا سليمان بن شعيب حدثنا يحيى بن سلام عن محمد بن أبي حميد المدني عن محمد بن المسكون عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن البيلماني وذكره ابن حزم يعني ابن البيلماني ولم يعبه بغير الإرسال قلت وابن البيلماني المذكور هو مولى عمر مدني نزل حران ضعفه الدارقطني وقال لا تقوم به حجة إذا وصل فكيف إذا أرسله وكذلك لينة أبو حاتم ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وريضة ابن أبي عبد الرحمن هو شيخ مالك مشهور وأبو عبد الرحمن اسمه فروخ ومرسل ابن البيلماني المذكور قد روى عن طريق عن أبي حنيفة ومالك والثوري ثلاثتهم عن ربيعة وكفى بهؤلاء الأئمة قدوة وقد تابعه أيضاً مرسل ابن المسكون ومرسل عبد الله بن عبد العزيز فصار حجة فلا يعيب الحديث الإرسال مع ثبوته من طرق يقوي بعضها والله أعلم (كذا في عقود الجواهر المنيعة) وقد روى عن عمر وعلي وعبد الله قتل المسلم الذي حدثنا ابن قانع قال حدثنا علي بن المهيم عن عثمان الفزاري قال حدثنا مسعود بن جويرية قال حدثنا عبد الله بن خراش عن واسط عن الحسن بن ميمون عن أبي الجنوب الأسدي قال جاء رجل من أهل الحيرة إلى علي كرم الله وجهه فقال يا أمير المؤمنين رجل من المسلمين قتل أبي ولي بئس فجاء الشهود فشهدوا وسأل عنهم فزكوا فأمر بالمسامحة فأعفى وأعطى الحيري سبفاً وقال أخرجه معه إلى الجبانة فليقتله وأمكنه من السيف فباططأ الحيري فقال له بعض أهله هل لك في الديه تعيش فيها وتصنع عندنا يدا قال نعم وغمد السيف وأقبل إلى علي فقال لعلمم سوك وتواعدوك قال لا والله ولكفي احترت الديه فقال علي أنت أعلم قاتلهم أقتل علي على القوم فقال أعطيتهم لئلا يظنهم لكونهم أوثقاً كدماهم وديانتهم كديانتهم وحدثنا ابن قانع قال حدثنا معاذ بن المنثري قال حدثنا عمرو بن مرزوق قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن الزبال بن سبرة أن رجلاً من المسلمين قتل رجلاً من العباديين فقدم أخوه على عمر بن الخطاب فكتب عمر أن يقتل فجمعوا يقولون يا جبير أقتل فجميل يقول حتى يأتني الفيظ فكتب عمر أن لا يقتل ويؤدى وروى في غير هذا الحديث أن الكتاب ورد بعد أن قتل وأنه كتب أن يسأل الصلح على الديه حين كتب إليه أنه من فرسان المسلمين وروى أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن إدريس عن إيث عن الحكم عن علي وعبد الله بن مسعود قالا إذا قتل يهودياً أو نصرانياً قتل به وروى حميد الطويل عن ميمون عن مهران أن عمر بن عبد العزيز أمر أن يقتل مسلم يهودي فقتل ف هؤلاء الثلاثة إلام الصحابة وقد روى عنهم ذلك وتابعهم عمر بن عبد العزيز عليه ولا نعام أحداً من نظرائهم خلافة (كذا في كتاب الأحكام للإمام الجصاص رحمه الله تعالى) وأما حديث علي رضي الله عنه الذي احتجوا به فأخرجه أبو داود في سننه وفيه إلا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده فهذا حديث علي رضي الله عنه بتمامه وليس معناه على ما حملتم عليه والا كان لما ورسول الله صلى الله عليه وسلم أبجد الناس من ذلك ولكن لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذي عهد في عهده فلما لم يكن لفظه كذلك وإنما هو ولا ذو عهد في عهده ليساً بذلك أن إذا العهد هو الذي بالقصاص فصار ذلك كقوله لا يقتل مؤمن ولا ذو عهد في عهده بكافراً وقد علمنا أن إذا العهد كافر فذلك أن الكافر الذي منع النبي صلى الله عليه وسلم أن يقتل به المؤمن في هذا الحديث هو الكافر الذي لا عهد له فهذا مما لا اختلاف فيه بين المسلمين أن المؤمن لا يقتل بالكافر الحربي وأن إذا العهد الكافر الذي قد صار له ذمة لا يقتل به أيضاً وعلى هذا التأويل لا تضاد في الآثار (كذا في عقود الجواهر) وقال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى

## الفصل الثاني \* عن \* عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لزوال

الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم رواه الترمذي والنسائي ووقفه بعضهم وهو الأصح ورواه ابن ماجه عن البراء بن عازب \* وعن \* أبي سعيد وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن أهل السماء والأرض اشترى كوا في دم مؤمن لا كبهم الله في النار رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب \* وعن \* ابن عباس عن أبي النبي صلى الله عليه وسلم قال يجيئ المقتول بالقاتل يوم القيامة ناصيته ورأسه بيده وأوداجه تشخب دما يقول يارب قتلني حتى يدنيه من العرش رواه الترمذي

قوله صلى الله عليه وسلم لا يقتل مؤمن بكافر الحديث ذكر ان ذلك كان في خطبته يوم فتح مكة وقد كان رجل من خزاعة قتل رجلا من هذيل بدخل الجاهلية فقال عليه الصلاة والسلام لا ان كل دم كان في الجاهلية فهو موضوع تحت قدمي هاتين لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده يعني والله اعلم بالكافر الذي قتله في الجاهلية وكان ذلك تفسيرا لقوله كل دم كان في الجاهلية فهو موضوع تحت قدمي هاتين لانه مذكور في خطاب واحد في حديث وقد ذكر اهل المغازي ان عهد الذمة كان بعد فتح مكة وانه انما كان قبل ذلك بين النبي عليه السلام وبين المشركين عهود الى مدد لاهي انهم داخلون في ذمة الاسلام وحكمه وكان قوله يوم فتح مكة لا يقتل مؤمن بكافر منصرفا الى الكفار المعاهدين اذ لم يكن هناك ذمة ينصرف الكلام اليه ويدل عليه قوله ولا ذو عهد في عهده كما قال تعالى ( فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم ) وقال ( فسيحوا في الارض اربعة اشهر ) وكان المشركون حينئذ ضريين احدهما اهل الحرب ومن لا عهد بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم والآخر اهل عهد الى مدة ولم يكن هناك اهل ذمة فانصرف الكلام الى الضريين من المشركين ولم يدخل فيه من لم يكن على احد هذين الوصفين ( كذا في كتاب الاحكام ) قوله لزوال الدنيا أهون اي احقر وا-هل على الله اي عنده من قل رجل مسلم قل الطيبى رحمه الله تعالى الدنيا عبارة عن الدار القربى التي هي معبر للدار الاخرى وهي منزعة لها وما خلقت السموات والارض الا لتكون مسارجا لظنار المتبصرين ومتعبدات المطيعين واليه الاشارة بقوله تعالى ( ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا ) اي بغير حكمة بل خلقتها لان نجمها مساكن للمكلفين وادلة لهم على معرفتك فمن حاول قتل من خلقت الدنيا لاجله فقد حاول زوال الدنيا وبهذا ملح ما ورد في الحديث الصحيح لا تقوم الساعة على احد يقول الله الله قلت واليه الاياه بقوله ( من قتل نفسه بغير نفس او فساد في الارض فكما قتل الناس جميعا ) ( ق ) قوله لا كبهم الله في النار المشهور ان الكب لازم وكب متعد فالظاهر على هذا كبهم وقد اثبتهما صاحب القاموس حيث قال كبه قلبه وصرعه كاكبه وككبته فاكب-هو لازم ومتعد قوله يجيئ المقتول بالقاتل الباء للتعدي اي يحضره ويأتي به يوم القيامة ناصيته اي شعر مقدم رأس القاتل ورأسه اي بقيته بيده اي يد المقتول واوداجه في النهاية هي ما احاط بالعنق من العروق التي يقطعها الذاسح واحدها ودج بالتحريك وقيل الودجان عرقان غليظان عن جانبي ثقرة النحر وقيل عبر عن المثني بصيغة الجمع للامن من الالباس لقوله تعالى وقد صفت قلوبكما وقال

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَشْرَفَ  
يَوْمَ الدَّارِ فَقَالَ أَنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ أَنْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا  
يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ أَوْ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامٍ أَوْ قَتَلَ نَفْسَ  
يُغِيرُ حَقَّ قَتْلِهِ بِهِ فَوَ اللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَلَا أَرْتَدَدْتُ مِنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا قَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيهِمْ تَقْتُلُونَنِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَهَ وَلِلدَّارِيِّ لَفْظُ الْحَدِيثِ \* وعن \* أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ مُعْتَقًا صَالِحًا مَا لَمْ يُصِْبْ دَمًا حَرَامًا فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا  
بَلَغَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعنه \* عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى  
أَنَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكًا أَوْ مَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
عَنْ مُعَاوِيَةَ \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقَامُ الْحُدُودُ فِي الْمَسَاجِدِ

بعض شراح المصاييح اي ودجاء وهما عرقان على صفحتي العنق تشخب بضم الحاء المعجمة اي تسيل دما تميز  
محول عن الفاعل اي دمه بما يقول يارب قناني اي ويكرره حتى يدينه من العرش من ادنى اي يقرب المقتول  
القاتل من العرش وكاه كناية عن استقصاء المقتول في طلب ثاره وعن المبالغة في ارضاء الله تعالى اياه بعد له  
(ق) قوله اشرف اي اقبل الناس على يوم الدار اي وقت الحصار وقوله قتل به تقرير ومزيد توضيح للمعنى  
(ط) قال لا يزال المؤمن معقا بضم الميم وكسر النون في النهاية اي مسرعا في طاعته منبسطا في عمله صالحا  
اي قائما بحقوق الله وحقوق عباده صفة كاشفة مالم يصب بضم اوله وكسر ثانيه اي لم يباشر دما حراما فاذا  
اصاب دما حراما بلغ بتشديد اللام بين الموحدة والحاء المهملة وتخفف اي اعيا واقطع فلم يوفق للمسارعة في  
الهلاك وقد يخفف اللام وقال التوربشتي بلغ الرجل بلوحا اعيا وبلغ تليحا مثله والرواية عندنا في هذا الحديث  
بالتشديد قلت وهو اولى لانه يفيد المبالغة والتاكيد قال القاضي المعنق المسرع في المشي من العنق وهو الاسراع  
والخطو الفسيح والتبليغ الاعياء والمضى ان المؤمن لا يزال موقفا للخيرات مسرعا اليها ما لم يصب دما حراما  
فاذا اصاب ذلك اعيا واقطع عنه ذلك لشؤم ما ارتكبه من الاثم وقال ابو عبيدة معنقا منبسطا في سيره يعني  
يوم القيامة قال التوربشتي رحمه الله تعالى لا اري هذا سديدا لان قوله معنقا مشروط بقوله مالم يصب دما حراما ولا يصح  
ان يصيب دما حراما في القيامة قال الطيبي رحمه الله تعالى لعل مراده ان هذا الخبر من النبي صلى الله عليه وسلم عن الاحوال  
الآتية اي لا يزال المؤمن منبسطا في سيره يوم القيامة مالم يصب في الدنيا دما حراما قوله او من يقتل وفي رواية  
الجامع الصغير او قتل مؤمنا متعمدا بان قصد قتله لكونه مؤمنا او اراد به تفليطا وله تأويل مشهور وقد ذهب  
بعض المحدثين الى ان جزاء قاتل المؤمن متعمدا الخللاد في البار وان لم يصر كافرا نظرا الى هذه الآية والله  
اعلم (لمعات) قوله لا تقام الحدود في المساجد قال المظهر اي صيانة للمساجد وحفظ حرمتها وهذا على سبيل

وَلَا يُقَادُ بِالْوَلَدِ الْوَالِدُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي رِمَّةَ قَالَ  
أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي فَقَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي مَعَكَ قَالَ ابْنِي

الاولوية اما لو التجأ من عليه الفصاص الى الحرم فجاز استيفاءه منه في الحرم قوله ولا يقاد اي لا يقتص من  
القود بمعنى الفصاص بالولد الوالد والمعنى لا يقتص والد يقتل ولده بل عليه الدية كما صرح به ابن المهام (ق)  
والسبب في ذلك ان الوالد شفقتة وادرة وحده عظيم فاقدامه على القتل مظنة انه لم يتعمده وان ظهرت غايل  
العمد او كان لدى الماح قله وليست دلالة هذه اقل من دلالة استعمال ما لا يقتل غالبا على انه لم يقصد ازهاق  
الروح (كذا في حجة الله البالغة) ولان الوالد سبب لوجود الولد فلا يكون الولد سببا لاعدامه وقد الامام  
المهام ابو بكر الرازي في كتاب الاحكام (اختلف) الفقهاء في قتل الوالد بولده فقال عامة لم لا يقتل وعليه  
الدية في ماله قال بذلك اصحابنا والاوزاعي والشافعي وقال عثمان البتي اذا قتل ابنه عمدا قتل به وقال مالك  
يقتل به وقد حكى عنه انه اذا دبحه قتل به وان حذفه بالسيف لم يقتل به والحجة لمن ابى قله حديث عمرو بن  
شعيب عن ابيه عن جده عن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقتل والد بولده وهذا خبر مستفيض  
مشهور وقد حكى به عمر بن الخطاب بحصرة الصحابة من غير خلاف من واحد منهم عليه فكان بمنزلة قوله  
لا وصية لوارث ونحوه في لروم الحكم به وكان في حيز المستفيض المتواتر وروى عن النبي عليه الصلاة والسلام  
انه قل لرجل ات ومالك لا يبك فاصاف نفسه اليه كاصافة ماله واطلاق هذه الاضافة بنفي القود كما ينفي ان  
يقاد المولى بعبد لاطلاق اصاصته اليه باللفظ يقتضي الملك في الطاهر والاب وان كان غير مالك لابه في الحقيقة  
فان ذلك لا يسقط استدلالا باطلاق الاضافة لان القود يسقطه الشبهة وصحة هذه الاضافة شبهة في سقوطه (وبدل)  
عليه ايضا ما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من  
كسبه وقال عليه الصلاة والسلام ان اولادكم من كسبكم فكلوا من كسب اولادكم فسمي ولده كسبا له كما  
ان عبده كسبه فصار ذلك شبهة في سقوط القود به وايضا فلو قتل عد امه لم يقتل به لانه عليه الصلاة والسلام  
صماه كسبا له كذلك اذا قتل نفسه وايضا قال الله تعالى ووعدنا الاسنان بالديه حملته امه وهما على وهن وفصاله  
في عامين ان اشكر لي ولوالديك الى المصير وان كرهت لك شيئا فامر بصاحبة الوالدين الكافرين  
المعروف وامره بالشكر لقوله تعالى ان اشكر لي ولوالديك وقرن شكرهما بشكره وذلك بنفي جواز قله  
اذا قتل ولدا لابه فكذلك اذا قتل ابنه لان من يستحق القود بقتل الابن انما يشترط له ذلك من جهة الابن  
المقتول فاذا لم يستحق ذلك المقتول لم يستحق ذلك عنه وكذلك قوله تعالى اما يلغن عدك الكبر احدها او  
كلاهما فلا تغل لها اف ولا تهزها وقل لها قولاً كريماً واحفض لها جناح الذل من رحمته وقل رب ارحمهما  
كما ربياني صغيرا ولم يخص حالا دون حال بل امره بذلك امرا مطلقا عاما بغير جواز ثبوت حق القود له عليه  
لان قله له يضاد هذه الامور التي امر الله تعالى لها في معاملة والده وايضا نهى النبي صلى الله عليه وسلم لحظة  
بن ابي عامر الراهب عن قتل ابيه وكان مشركا محاربا لله ولرسوله وكان مع قريش يقاتل النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم احد فلو حار الابن قتل ابيه في حال لكان اولى الاحوال بذلك حال من قاتل النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو مشرك اد ليس يجوز ان يكون احد اولى باستحقاق العقوبة والدم والقتل ممن هذه حاله فاما نهاء عليه  
الصلاة والسلام عن قله في هذه الحال علمنا انه لا يستحق قتله بمحال وكذلك قال اصحابنا انه لو قذفه لم يجد



أَشْهَدُ بِهِ قَالَ أَمَا إِنَّهُ لَا يَجْنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ فِي شَرْحِ  
السَّنَةِ فِي أَوَّلِهِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى أَبِي الَّذِي  
بِظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي أَعَالِجُ الَّذِي بِظَهْرِكَ فَإِنِّي طَبِيبٌ فَقَالَ  
أَنْتَ رَفِيقٌ وَاللَّهُ الطَّبِيبُ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ سَرَّاقَةَ بِنِ مَالِكٍ  
قَالَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقِيدُ الْأَبَ مِنْ ابْنِهِ وَلَا يَقِيدُ الْإِنَانَ مِنْ أَبِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَضَعَفَهُ \* وَعَنْ \* الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ

أ. ولو قطع يده لم يقص منه ولو كان عليه دين له لم يجبس به لان ذلك كله يضاد موحد الاي التي ذكرناها  
ومن الفقهاء من يجعل مال الابن لايه في الحقيقة كما يجعل مال العبد ومتى اخذ منه لم يحكم برده عليه ولو لم  
يكن في سقوط القود به الا اختلاف الفقهاء في حكم ماله على ما وصفنا لكان كافيا في كونه شبهة في سقوط  
القود به وجميع ما ذكرنا من هذه الدلائل يخص أي القصاص ويدل على ان الوالد غير مراد بها والله اعلم قوله  
اشهد به بهز وصل وفتح هاء اي كن شاهدا بانه اخي من صلي وفي نسخة بصيغة المسكوم وهو تقرير انه ابنه  
والمقصود التزام ضمان الجانيات عنه على ما كانوا عليه في الجاهلية من واخذة كل من الوالد والولد بحياة الآخر  
قال اي النبي صلى الله عليه وسلم رد الزعمه اما بالتخفيف للتنبيه انه للشان او الابن لا يعني عليك لا يؤخذ  
بذنبك ولا تجني عليه اي لا تؤاخذ بذنبه رأي ابي الذي اي ظاهر الاحم المكسب بظهر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اي من خاتم النبوة الذي خلق مع خلقه صلى الله عليه وسلم بالحلقة الاصلية وظن انه سلعة وهي على  
ما في المغرب لحة زائدة تحدث في الجسد كالفدة تجيء وتذهب بين الجلد واللحم فقال دعني اي اتركني والمراد  
الذن لي اعالج بالرفع وقبل بالجزم وكسر للالقاء وتقدير الاول اما اعالج الذي بظهرك فاني طبيب فقال انت  
رفيق اي انت ترفق بالناس في العلاج بلطافة الفعل فتحمة يحفظ مزاجه عما يحشى ان لا يخلطه بدنه من الاغذية  
الرديئة المردية وتطعمه ما تري انه ارفق به من الاغذية اللطيفة والادوية والله الطبيب اي هو العالم بحقيقة الداء  
والدواء والقادر على الصحة والشفاء وليس ذلك الا الله الواحد الموصوف بالبقاء وقال بعضهم اي انما الشافي المزيل  
للادواء وهذا كقوله عليه الصلاة والسلام فان الله هو الدهراي الذي تنسبونه الي الدهر فان الله فاعله لالدهر  
فلا يوجب جوار تسمية الله طبيا قال الطيبي رأي بظهر رسول الله ﷺ خاتم النبوة وكان ناشئا وظن انه سلعة  
تولدت من فضلات البدن ورد ﷺ كلامه بان اخرجه مدرجانه الي غيره يعني ليس هذا مما يعالج بل يفتقر كلامك  
الي العلاج حيث سميت نفسك بالطبيب والله هو الطبيب فهو من الاسلوب الحكم وقال المظهر تسمية الله تعالى بالطبيب ان  
يذكر في حال الاستشفاء اللهم انت المصح والممرض والمداوي والطبيب ونحو ذلك ولا يقال بالطبيب كما يقال بالحليم  
يارحم فان ذلك بعيد من الادب ولان اسماء الله تعالى توقيفية قال تعالى ( والله الاسماء الحسنى فادعوه بها ) قلنا  
ولعل بعده من الادب لكونه موهبا للاطلاق العربي على المخلوق كما لا يقال له المعلم مع قوله تعالى ( وعلم آدم الاسماء  
والرحمن علم القرآن ) واما تعليقه بقوله ولان الاسماء توقيفية فلا يظهر وجهه الا ان اراد من حصول التوقيف  
صحة الدليل او حصره بما في الاسماء الحسنى المشهورة المعدودة بالتسعة والتسعين والله تعالى اعلم ( ق ) قوله  
يقيد الاب من ابنه اي ياخذ قصاصه منه قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل عبده قتلناه قال



وَمَنْ جَدَّ عَبْدَهُ جَدَّعْنَاهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالْدَّارِمِيُّ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَمَنْ خَصَى عَبْدَهُ خَصَيْنَاهُ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَتَلَ مُتَعَمِّدًا دُفِعَ إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ فَإِنْ شَاءُوا قَتَلُوا وَإِنْ شَاءُوا أَخَذُوا الدِّيَةَ وَهِيَ ثَلَاثُونَ حِقَّةً وَثَلَاثُونَ جَذْعَةً وَأَرْبَعُونَ خَلْفَةً وَمَا صَلَحُوا عَلَيْهِ فَهُوَ لَهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عَلِيِّ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْمُسْلِمُونَ نَتَكْفَأُ دِمَاءَهُمْ

قال الخطابي هذا زجر ليرتدعوا فلا يقدموا على ذلك كما قال ﷺ في شارب الخمر اذا شرب فاجلدوه فان عاد فاجلدوه ثم قال في الرابعة او الخامسة فان عاد فاقتلوه ثم لم يقله حين حيء به وقد شرب رابعا او خامسا وقوله بعضهم على انه انما جاء في عبد كان يملكه فزال عنه ملكه فصار كفؤا له بالحرية وذهب بعضهم الى ان الحديث منسوخ بقوله تعالى الحر بالحر والعبد بالعبد الى والجروح قصاص اه ومذهب اصحاب ابي حنيفة ان الحر يقتل بعبد غيره دون عبد نفسه وذهب الشافعي ومالك انه لا يقتل الحر بالعبد وان كان عبد غيره وذهب ابراهيم النخعي وسفيان الثوري الى انه يقتل بالعبد وان كان عبد نفسه ومن حدد فتح الدال المهمة عبده اي قطع اطرافه جذعه في شرح السنة وذهب عامة اهل العلم الى ان طرف الحر لا يقطع بطرف العبد فثبت بهذا الاتفاق ان الحديث مجمل على الزحر والردع او هو منسوخ ( ق ) وذهب اكثر اهل العلم الى انه لا يقتل السيد بعبد لما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال لو لم اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقاد المملوك من مولاه والولد من والده لا قدته ملك رواه النسائي وعن علي رضي الله تعالى عنه ان رجلا قتل عبده فجلده النبي صلى الله عليه وسلم مائة جلدة ونفاه عاما وعما اسمه من المسلمين رواه سعيد والحلال وقل احمد ليس شيء من قبل اسحاق بن ابي فروة ورواه عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن ابي بكر وعمر انهما قالا من قتل عبده جلده مائة وحرم سهمه مع المسلمين فاما حديث سمرة فلم يثبت قال احمد الحسن لم يسمع من سمرة انما هي صحيفة ولان الحسن اذني بخلافه فانه يقول لا يقتل الحر بالعبد وقال اذا قتل السيد عبده بضرب ومخالطته تدل على ضعفه ( كذا في المغني ) قوله من قتل متعمدا اي لاختطأ دفع بصيغة الجهور الى اولياء المقتول اي ورثته فان شاءوا قتلوا اي قتلوه بدل قبيلهم وان شاءوا اخذوا الدية اي ديته وهي ثلاثون حقة بكسر الحاء المهمة وتشديد القاف وهي من الابل ما دخلت في الرابعة والجذعة بحر كتين ما دخلت في الخامسة والحلقة بفتح الحاء المعجمة وكسر اللام الحامل من الدوق وما صالحوا عليه يعني تمام الدية ما ذكرنا وما صالحوا عليه قليلا كان او كثيرا فذلك وهذا مذهب الشافعي ومحمد واحمد في رواية وعند ابي حنيفة وابي يوسف اربع وبه قال مالك واحمد في رواية اخرى لما اخرجه ابو داود وسكت عنه ثم المنذري بعده عن علقمة والاسود قالا قال عبد الله في شبه العمد خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون بنات لبون وخمس وعشرون بنات غاض وهذا وان كان موقوفا الا انه في حكم المرفوع لان المقادير لا تعرف بالرأى ( ق ) ولما روى الزهري عن السائب بن يزيد قال كانت الدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارباعا خمسا وعشرين جذعة وخمسا وعشرين حقة وخمسا وعشرين بنت لبون وخمسا وعشرين بنت غاض ( كذا في المغني ) قوله صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافؤ بالأنث وهمز في آخره اي تتساوى ذمؤم في الديات والقصاص في شرح السنة

وَيَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا لَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي شُرَيْحٍ الْخَزَائِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَصِيبَ بِدَمٍ أَوْ خَبَلٍ وَالْخَبْلُ الْجُرْحُ فَهُوَ بِالْخِيَارِ بَيْنَ إِحْدَى ثَلَاثٍ فَإِنْ أَرَادَ الرَّابِعَةَ فَخَذُّوا عَلَى يَدَيْهِ بَيْنَ أَنْ يَقْتَصَّ أَوْ يَغْفُو أَوْ يَأْخُذَ الْعَمَلُ فَإِنْ أَخَذَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ عَدَا بَعْدَ ذَلِكَ

يريد به ان دماء المسلمين متساوية في القصاص يقاد الشريف منهم بالوضيع والكبير بالصغير والعالم بالجاهل والمرأة بالرجل وان كان المقتول شريفا او علما والقاتل ضيعفا او جاهلا ولا يقتل به غير قاتله على خلاف ما كان يفعله اهل الجاهلية وكانوا لا يرضون في دم الشريف بالاستقادة من قاتله الوضيع حتى يقتلوا عدة من قبيلة القاتل ويسعى بدمتهم اي بامانهم ادناهم في الفائق الذمة الامان ومنها صمي المعاهد ذميا لانه او من على ماله ودمه لا تجزية والمضي اذا اعطى ادنى رجل منهم امانا فليس للباقيين احقاره اي تنقض عهده وامانه في شرح السنة اي ان كان واحدا من المسلمين اذا أمن كافرا حرم على عامة المسلمين دمه وان كان هذا الحجير ادناهم مثل ان يكون عدا او امرأة او عسيفا تابعا او نحو ذلك فلا يخفف ذمته وفي الجامع الصغير سيجبر على امفي ادناهم رواء احمد والحاكم عن ابي هريرة ويرد عليهم اقسام في شرح السنة فيه وحيان (احدهما) ان بعض المسلمين وان كان قاصي الدار عن بلاد الكفر اذا عقد للكافر عقدا في الامان لم يكن لاحد منهم نقضه وان كان اقرب دارا من المقتول له (وثانيهما) اذا دخل العسكر دار الحرب فوجه الامام سرية منهم فما غنمت من شيء اخذت منه ما صمي لها ويرد على العسكر الذين خلفهم لانهم وان لم يشهدوا الغنمة كانوا ردا للسرايا قال الطبري وكذا في النهاية وهو اختيار القاضي والاول هو الظاهر لما يلزم من الثاني التعمية والالفاظ لان مفعول يرد غير مذكور وليس في الكلام ما يدل عليه بخلاف الاول لانه يدل عليه قوله ويسعى بدمتهم ادناهم وليس بين اقربيتين تكرار لان المضي يحير بهدم ادناهم منزلة واجدم منزلا وينصر الوجه الثاني الحديث الا ادس من الفصل الثاني من باب الدييات وسيجيء بيانه (ق) قوله وم اي المسلمون يد اي كانهم يد واحدة في التعاون والتناصر على من سوام قال ابو عبيدة اي المسلمون لا يسعهم التخاذل بل يعاون بعضهم بعضا على جميع الاديان والمثل (ق) قوله ولا ذو عهد اي لا يقتل في عهده اي في زمانه وحاله اي لا يجوز قتله ابتداء مادام في العهد قال القاضي اي لا يقتل لكفره مادام معاهدا غير ناقض وقال الحنفية معناه لا يقتل ذو عهد في عهده بكافر قصاصا ولا شك ان الكافر الذي لا يقتل به المعاهد هو الحربى دون الذمي فينبغي ان يكون المراد بالكافر الذي لا يقتل به المسلم هو الحربى قال النور شفي رحمه الله تعالى لولا ان المراد مذهب اليه الاصحاب لكان الكلام خاليا عن العائدة لحصول الاجماع على ان المعاهد لا يقتل في عهده (ق) قوله من اصيب بدم اي ابتلى بقتل نفس محرمة بمن يرثه او خبل بفتح الحاء المعجمة وسكون الموحدة والخبل الجرح بضم الجيم وفي النهاية الخبل بسكون الياء فساد الاضاء فالمدنى من اصيب بقتل نفس او قطع عضو فهو اى المصاب الذي اصابته المصيبة وهو الوارث وقوله فخذوا على يديه اي امنعوه عنها فانه متعدي ومتجاوز طوره فيستحق النار وهو من قوله تعالى فمن عفى له من اخيه شيء الى قوله فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم بين ان يقتص بدل من بين الاول ويان له اي يقتاد من خصمه ثم عدا اي تجاوز الثلاث وطلب شيئا آخر بان قتل القاتل بعد ذلك اي بعد العفو او اخذ الدية

فَلَهُ النَّارُ خَالِدًا فِيهَا مُخَلَّدًا أَبَدًا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وعن \* طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ فِي عِمِّيَّةٍ فِي رَمِي يَكُونُ بَيْنَهُمْ بِالْحِجَارَةِ أَوْ جُلِدَ بِالسَّيَاطِ أَوْ ضُرِبَ بِعَصَا فَهُوَ خَطَاٌ وَعَقْلُهُ عَقْلُ الْخَطَاِ وَمَنْ قَتَلَ عَمْدًا فَهُوَ قَوْدٌ وَمَنْ حَالَ دُونَهُ فَلَعْنَةُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ لَا يُبْقَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُعْنِي مَنْ قَتَلَ بَمَدٍّ أَخَذَ الدِّيَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُصَابُ بِشَيْءٍ فِي جَسَدِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عن \* سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَتَلَ نَفَرًا خَمْسَةً أَوْ سَبْعَةً بِرَجُلٍ وَاحِدٍ قَتَلُوهُ قَتْلَ غِيلَةٍ وَقَالَ عُمَرُ لَوْ تَمَلَّأَ عَلَيْهِ أَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتَهُمْ جَمِيعًا

وقال ابن الملك ان عفائم طلب الدية فله السار ( ط ق ) قوله من قتل بصيغة المجهول في عمية بكسر عين مهملة وبضم وبفتح وتشديد ميم مكسورة وتحتية مشددة فعلمية من العمي ومعناه الضلالة وقيل الفتنة وقيل الامر الذي لا يستبين وجهه ويعرف امره في رمي بدل باعادة الجار يكون اي الرمي بمعنى الحذف بينهم اي بين القوم بالحجارة او جلد عطف على رمي اي ضرب بالسياط بكسر اوله جمع سوط او ضرب بعصا قال الطبري قوله في رمي الخ كالبيان لقوله في عمية قال القاضي اي في حال يعنى امره فلا يتبين قاتله ولا حال قتله يقال فلان في عمية اي جهلة وقيل العمية ان يضرب الانسان بما لا يقصد به القتل كحجر صغير وعصا خفيفة فاضى الى القتل من النعمة وهو التلبس والقتل بمثل ذلك تسميه الفقهاء شبه العمد فهو خطا اي قتله مثل قتل الخطا في عدم الاثم وعقله اي ديته دية الخطا ومن حال دونه اي دون القاتل فان منع الولي عن القصاص منه او من حال دون القصاص اي منع المستحق عن استيفاء القصاص قوله لا اعني بصيغة المتكلم من الاعفاء لغة في العفو عمن قبل بعد اخذ الدية اي لا ادع القاتل بعد اخذ الدية فيعفى عنه ويرضى منه بالدية لعظم جرمه والمراد منه التخليص عليه والتفطير بما ارتكبه وفي بعض نسخ المصاحح لا يعفى على صيغة المجهول فهو دعاء عليه قوله ما من رجل يصاب شيء في جسده فتصدق به بصيغة الماضي وفي رواية الجامع الصغير فتصدق بصيغة المضارع قال الطبري مرتب على قوله يصاب ويخصص لانه لا يمتثل ان يكون تملوا وان يكون من العباد فخص بالثاني لدلالة قوله فتصدق به وهو العفو عن الجاني الا رفعه الله به اي بذلك العفو ( ق ) قوله قتل غيلة بكسر الغين المعجمة وبفتح ونصب قل على المصدرية في النهاية اي في خفية واغتيال وهو ان يخدع وبقة قتل في موضع لا يراه فيه احد وقال عمر لولا عليه اهل صنعاء اي لو تساعدوا واجتمعوا وتعاونوا بالمباشرة لقتلتهم جميعا وتخصيص ذكر صنعاء اما لان

رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي عُمَرَ فُخْوَهُ \* وَعَنْ \* جُنْدُبٍ قَالَ حَدَّثَنِي فُلَانٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيئُ الْمُقْتُولُ بِقَاتِلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلَنِي فَيَقُولُ قَتَلْتُهُ عَلَى مَلِكٍ فُلَانٍ قَالَ جُنْدُبٌ فَأَنْتَ بِهَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ شَطَرَ كَلِمَةٍ لَقِيَ اللَّهَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ آيسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمْسَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَقَتْلَهُ الْآخِرُ يُقْتَلُ الَّذِي قَتَلَ وَيُجَنَسُ الَّذِي أَمْسَكَ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

### ﴿ باب الديات ﴾

هؤلاء الرجال منها او هو مثل عند العرب في الكثرة وصعاء موضع باليمن ( ط ) قوله على ملك فلان بكسر الميم وضمها قال الطبري فان قلت كيف طاق هذا قوله فيم قتاني لانه سألته عن سبب قتله فأت قوله على ملك فلان معناه على عهد ملك من السلاطين وزمائه اي في نصرته هذا اذا كانت الرواية بضم الميم في الملك واداروى بالكسر كان المني قتله على مشاجرة بني وبينه في ملك زيد مثلاً قال جندب فاتها اي اجتنب القتلة او احترز النمرة او المشاجرة وهي المخالعة والمنازعة المفضية الى القتلة قال الطبري وكان جندب ينصح رجلاً اراد هذه الفعلية - واشهد بهذا الحديث ثم قال فاذا سمعت بذلك فاتها والله تعالى اعلم بالمراد ( ق ) قوله من احان على قتل مؤمن شطر كلمة بنصب شطر على نزع الحافض وفي نسخة بشطر كلمة وهو الظاهر قال القرطبي قال شقيق هو ان يقول في اقل اق وقوله آيس من رحمة الله كناية عن الكفر لقوله تعالى ( لا يبايئ من روح الله الا القوم الكافرون ) والمني يفضح على رؤس الاشهاد بهذه السمعة بين كرميته وهو مبني على التفضيل او محمول على الاستحلال قوله اذا امسك الرجل الرجل وقته اي الرجل الممسوك الآخر بفتح الحاء اي الثالث يقتل الذي قتل اي باشر قتله بطريق القصاص ويجنس الذي امسك اي بطريق التعزير ومقدار الحبس مفوض الى رأى الامام وفيه المائة اللغوية وهي الامساك بالامساك وظاهر الماثلة ان يكون الى الموت قال الطبري لو امسك احد رجلاً حتى قتله آخر فلا قود على الممسك كما لو امسك امرأة حتى زني بها آخر لاحد على الممسك وقال مالك ان امسكه وهو يرى انه يريد قتله قلاً جميعاً وان امسكه وهو يرى انه يريد الضرب فانه يقتل بالضرب ويعاقب الممسك اشد العقوبة ويسجن سنة اه وهو تفصيل حسن ( ق )

### ﴿ باب الديات ﴾

قال الله عز وجل ( ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً ) قال ابن العربي رحمه الله تعالى اظن انها خصيصة هذه الامة اذ كان القصاص

في الامم ولم تكن الربة الا في امة محمد اكرمهم الله بها تخفيفا عنها ورحمة كما اخبر في كتابه العزيز الكريم وللدماء حرمة عظيمة وسفكها ذنب عظيم وهو الذي ضجت منه الملائكة ورفمت قولها الى الله سبحانه فقالت ( اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لاتعلمون ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لزوال الدنيا اهون على الله من قتل رجل مسلم واول ما يحكم به بين العباد في الدماء واخرج البخاري قول النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله اي الذنب اعظم قال ان تدعوه الله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك ثم ان تزاني حيلة جارك فانزل الله تعالى ( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ) الآية ( كذا في عارضة الاحوذى ) اعلم ان من اعظم المقاصد التي قد مدت ببصمة الانبياء عليهم السلام دفع المظالم من بين الناس فان تظالمهم يفسد حلهم ويضيق عليهم ولا حاجة الى شرح ذلك ( والمظالم على ثلاثة اقسام ) تعد على النفس وتعد على اعضاء الناس وتعد على اموال الناس فاقضت حكمهم الله ان يزجر عن كل نوع من هذه الانواع بزواجر قوية تردع الناس عن ان يفعلوا ذلك مرة اخرى ولا ينبغي ان يجعل هذه الزواجر على مرتبة واحدة فان القتل ليس كقطع الطرف ولا قطع الطرف كاستهلاك المال وان الدواعي التي تنبث منها هذه المظالم لها مراتب فمن البديهي ان تعد القتل ليس كالتساهل المسجر الى الخطا ( فاعظم المظالم القتل ) وهو اكبر الكبائر اجمع عليه اهل الملل قاطبتهم وذلك لانه طاعة النفس في داعية الغضب وهو اعظم وجوه الفساد بين الناس وهو تفتير خلق الله وهدم بديان الله ومناقضة ما اراد الحق في عباده من انتشار نوع الانسان ( اعلم ان القتل على ثلاثة اقسام ) عمد محض وخطا محض وشبه عمد ( فالعمد المحض ) هو القتل الذي يقصد فيه قتل انسان بما يقصد به القتل به غالبا سواء كان بمحمد او مثقل ( والخطا المحض ) ما لا يقصد فيه اصابته فيصيبه فيقتله كما اذا وقع على انسان فمات او رمى شجرة فاصابه فمات ( وشبه العمد ) ان يقصد الشخص بما لا يقتل غالبا فيقتله كما اذا ضرب بسوط او عصا فمات وانا جعل على ثلاثة اقسام لما اشرنا من قبل ان الزاجر ينبغي ان يكون بحيث يقاوم الداعية والمفسدة ولها مراتب فلما كان العمد اكثر فسادا واشد داعية وجب ان يغلظ فيه بما يحصل به زيادة الزجر ولما كان الخطا اقل فسادا واخف داعية وجب ان يخفف في جزائه واستنبط النبي صلى الله عليه وسلم بين العمد والخطا نوعا آخر لمااسبة منها وكونه برزخا بينهما فلا ينبغي ان يدخل في احدهما ( فالعمد ) في قوله تعالى ( ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزاء جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعده له عذابا عظيما ) ظاهره ان لا يفر له واليه ذهب ابن عباس لكن الجمهور وظاهر السنة على انه بمنزلة سائر الذنوب وان هذه التشديدات للزجر وانها تشبيه لطول مكثه بالخلود ( والخطا ) فيه قوله تعالى ( وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطا ) ومن قتل مؤمنا خطا فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله ( الايات ) واما القتل شبه العمد فقال فيه عَلَيْهِ السَّلَام من قتل في عمية في رمي يكون فيهم بالحجارة او جلد بالسياط او ضرب فهو خطا وعقله عقل الخطا اقول معناه انه يشبه الخطا وانه ليس من العمد وان عقله مثل عقله في الاصل وانا تمايزا في الصفة وانه لا فرق بينه وبينه في الذهب والفضة ( واما التعدي على اطراف الانسان ) فتحكمه مبني على اصول ( احدها ) ان ما كان منها عمدا ففيه القصاص الا ان يكون القصاص فيه مفضيا الى الهلاك فذلك مانع من القصاص وفيه قوله تعالى ( النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص ) فالعين بمرآة محماة والسن بالبرد ولا تقلم لان في القلع خوف زيادة الاذى وفي الجروح اذا كان كالموضحة القصاص يقبض على السكين بقدر عمق الموضحة فان كان كسر العظم فلا قصاص لانه يخاف منه الهلاك وجاء

عن بعض التابعين لطمة بلطمة وقرصة بقرصة (والثاني) ان ما كان ازالة لقوة نافعة في الانسان كالبلطش والمشي والبصر والسمع والعقل والباءة ويكون بحيث يسير الانسان به كلالا على الناس ولا يقدر على الاستقلال بأمر معيشته ويلحق به عار فيما بين الناس ويكون مثله يتغير بها خلق الله ويبقى اثرها في بدنه طول الدهر فانه يجب فيها الدية كاملة وذلك لانه ظلم عظيم وتغيير لحلقه ومثله به والحاق عار به وكان الناس لا يقومون بنصرة المظلوم بأشكال ذلك كما يقومون في باب القتل ويحقر أمره الظالم والحاكم وعصبة الظلم وعصبة المظلوم فاستوجب ذلك ان يؤكد الأمر فيه ويبلغ مزرحته اقصى المبالغ والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم في كتابه الى اهل اليمن في الانف اذا اوعب جدعه الدية وفي الاسنان لدية وفي الشفتين الدية وفي البيضتين الدية وفي الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية وقل عليه السلام في العقل الدية ثم ما كان اتلافا لصف هذه المنفعة ففيه نصف الدية في الرجل الواحدة نصف الدية وفي اليد الواحدة نصف الدية وما كان اتلافا لشرها كاسع من اصابع اليدين والرجلين ففيه عشر الدية وفي كل سن نصف عشر الدية وذلك لان الاسنان تكون ثمانية وعشرين وستة وعشرين والكسر الذي يكون بازاء نسبة الواحد الى ذلك العدد خفي محتاج الى التعمق في الحساب فأخذنا العشرين واوجبا نصف عشر الدية ( والثالث ) ان الجروح التي لا تكون ابطالا لقوة مستقلة ولا لنصفها ولا تكون مثلة وانما هي تبرأ وتندل لا ينبغي ان تجمل بمنزلة النفس ولا بمنزلة اليد والرجل فيحكم بنصف الدية ولا ينبغي ان يهدر ولا يحمل بازائه شيء فأقلها الموضحة اذا كان دونها يقال له خدش وخش لا جرح والموضحة ما بوضوح العظم ففيه نصف العشر لان نصف العشر اقل حصة يعرف من غير ايمان في الحساب وانما يبنى الامر في الشرائع على السهام المعلوم مقدارها عند الحاسب وغيره والمقابلة فيها خمسة عشر بعيرا لانها ايضاح وكسر ونقل فصار بمنزلة ثلاثة ايضاحات والجائفة والامة اظما الجراحات فمن حقها ان يحمل في كل واحدة منهما ثلث الدية لان الثالث يقدر به مادون النصف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه وهذه سواء يعني الخنصر والابهام وقال الثانية والضررس سواء ( اقول ) والسبب ان المنافع الخاصة بكل عضو عضو لما صعب ضبطها وجب ان يدار الحكم على الاسامي والنوع واعلم ان من القتل والجرح ما يكون هدرًا وذلك لاحد وجهين اما ان يكون دمه لشر يلحق به والاصل فيه قوله ﷺ في جواب من قال يا رسول الله ارايت ان جاء رجل يريد اخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال ارايت ان قاتني قال قتله قال ارايت ان قاتني قال فانت شهيد قال ارايت ان قتلته قال هو في النار وعسى انسان انسانا فانتزع المعوض بده من فمه فاندب ثيابه فأهدرها صلى الله عليه وسلم فالحاصل ان الصائل على نفس الانسان او طرفه او ماله يجوز ذبه بما امكن فان انجر الامر الى القتل لا اثم فيه فان النفس السبعة كثيرا ما تغلبون في الارض فلو لم يدفعوا لضاق الحال وقال صلى الله عليه وسلم لو اطلع في بيتك احد ولم تأذن له فحذفته بحصاة فمقات عينه ما كان عليك من جناح واما ان يكون بسبب ليس فيه تعد لاحد وانما هو بمنزلة الآفات السماوية والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم العجاء جبار والمعدن جبار والبشر جبار ( اقول ) وذلك لان البهائم تشرح للفرعى فاذا اصاب احدًا لم يكن ذلك من صنع مالكها وكذلك اذا وقع في البئر او انطبق عليه المعدن ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم سجل عليهم ان يخطوا ثلاثا يصاب احد منهم بخطئ فان من القرف التلف ومنه نهيه صلى الله عليه وسلم عن الحذف قال انه لا يصاد به صيد ولا ينكأ به عدو وليكنه قد يكسر السن ويفقأ العين وقال صلى الله عليه وسلم اذا مر احدكم في مسجدنا او في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نصالها ان يصيب احدا من المسلمين منها شيء وقال صلى الله عليه وسلم

**الفصل الاول** \* عن \* **أَبْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذِهِ**  
**وَهَذِهِ سَوَاءٌ يَعْنِي الْخَنْصَرَ وَالْإِبْهَامَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ** \* وعن \* **أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى**  
**رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَيْنِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لَحْيَانَ سَقَطَ مَيِّتًا بِغُرَّةٍ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ**  
**ثُمَّ إِنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا بِالْغُرَّةِ نُوْفِيَتْ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ**  
**مِيرَاثَهَا لِبَنِيهَا وَزَوْجِهَا وَالْعَقْلَ عَلَى عَصَبَتِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ** \* **وعنه** \* **قَالَ اقْتَتَلَتْ امْرَأَتَانِ**  
 لا يشير احدكم الى احييه بالسلاح فانه لا يدري لعل الشيطان يزع من يده ويضع في حمرة من النار وقال صلى  
 الله عليه وسلم من حمل عليا السلاح فليس منا ونهى عليه الصلاة والسلام ان يتعاطى السيف مسلولا  
 ونهى ان يقدر السير بين اصبعين (واما التعدي على اموال الناس) فقسام عصب واتلاف وسرقة ونهب  
 (كذا في حجة الله البالغة) قوله هذه وهذه سواء يعني اى يريد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله هذه وهذه  
 الخنصر والابهام اى هما مستويان في الدية وان كان الابهام اقل مفعلا من الخنصر اذ في كل اصبع عشر الدية  
 وهي عشر من الابل قوله جين امرأة في القاموس الحين الولد في البطن والجمع احة ومنه قوله تعالى (هو اهل  
 بكم اذا نشأكم من الارض واذا انتم احة في بطون امهاتكم) الاية من بني لحيان بكسر لام وسكون حاء مهمل  
 وحوز فتح اوله وم بطن من هذيل سقط اي وقع الجين ميتا حال مقيدة لانه ان الفتح حيا فمات فيجب دية كاملة  
 بغرة بالنون وهو متعلق بقضى والغرة من كل شيء انفسه والمراد في الحديث السمعة من الرقيق ذكرا كان  
 او اشي عبد بيان له قال ابن الملك واذا رفع فخر مبتدأ محذوف اي هي عبد او امه او للتوبيع وفي نسخة  
 باصافتها الى عبد نال الووى رحمه الله تعالى الرواية فيه غرة بالنون وما بعده بدل منه ورواه بعضهم بالاصافة  
 والاول اوجه واو في قوله او امة للتقسيم لا للشك (ق) اعلم ان الجين فيه وجهان كونه نفسا من النفوس  
 البشرية ومقتضاه ان يقع في عوضه النفس وكونه طرفا وعوضا من امة لا يستقل بدونها ومقتضاه ان يحمل  
 بمنزلة سائر الجروح في الحكم بالمال فروعي الوجهان فجعل ديته مالا هو آدمي وذلك غاية العدل (حجة الله  
 البالغة) قوله ثم ان المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت اي الجانية والمعنى ان المرأة الجانية على الجنين ماتت  
 فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها اى تركتها الجانية لبنيها وزوجها والعقل بالنصب وفي نسخة  
 بالرفع ولا معنى له اي وقضى بان دية الجين على عصبته اي عاقلتها بقوله ثم ان المرأة التي قضى عليها الظاهر  
 انها الجانية فمعنى عليها على عاقلتها فتكون الضمائر في بنيتها وزوجها وعصبته لها اي وقضى بان العقل على عصبته  
 والمراد بالعصبة العاقلة وكان تخصيص التوريث بنيتها وزوجها لاجل انهم هم كانوا من ورثتها في الواقع والافالظاهر  
 بان ميراثها لورثتها اياما كان كما في الحديث الا في ويتوجه على هذا التوجيه ان بيان وفاة الجانية ليس بكثير المناسبة  
 في هذا المقام بل المراد موت الجنين مع امها كما في الحديث الا في فقال الطبري رحمه الله تعالى في توجيهه الصواب  
 ان المرأة التي ماتت هي الحنفى عليها ام الجنين لا الجانية وقد صرح به في حديث آخر بقوله فقتلتها وما في  
 بطنها فيكون المراد بقوله التي قضى عليها بالغرة اي التي قضى لها بالغرة فمير عليها من لها  
 وان على في قوله عليها وضع موضع اللام تضمينا بمعنى الحفظ والوقاية فيكون المراد بالمرأة هي الحنفى



مِنْ هَذَيْنِ فَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ فَقَتَلَتْهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ دِيَةَ جَنِينِهَا غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ وَلِيدَةٌ وَقَضَى بِدِيَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا وَوَرَثَتِهَا وَلَدَهَا وَمَنْ مَعَهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* الْمُغْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ أَمْرَأَتَيْنِ كَانَتَا ضَرْتَيْنِ فَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ أَوْ عَمُودٍ فَسَطَّاطٍ فَأَقَتَ جَنِينَهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ وَجَعَلَهُ عَلَى عَصَبَةِ الْمَرْأَةِ هَذِهِ رَوَايَةُ التِّرْمِذِيِّ، وَفِي رَوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَ ضَرَبَتْ أَمْرَأَةٌ ضَرْتَهَا بِعَمُودٍ فَسَطَّاطٍ وَهِيَ حَبْلِي فَقَتَلَتْهَا قَالَ وَإِحْدَاهُمَا أَحْيَانِيَّةٌ قُلْ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيَةَ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَصَبَةِ الْقَانِلَةِ وَغُرَّةٌ لِمَا فِي بَطْنِهَا

**الفصل الثاني** عَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا إِنْ دِيَةَ الْخَطِئِ شَبَهَ الْعَمْدَ مَا كَانَ بِالسُّوْطِ وَالْعَصَا مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطُونِهَا أَوْلَادُهَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ

عليها ونظير التعبير بعليها عن لما قوله تعالى (لستكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) اي لستم تضمين معنى الرقيب فالمعنى فحفظ عليها حقها قاضيا لها بلفرة فلي هذا الضمير في قوله في في الحديث الاتي على عاقلتها للجانية وفي ورثتها الدية وفي ولدها للمجنى عليها وجمع الضمير في معهم يدل على ان الولد في معنى الجمع ومن معهم هو الزوج بدلالة قوله في الحديث السابق بان ميراثها لبنها وزوجها وهذا اذا كان الحديثان في قضية واحدة وهو الظاهر واما اذا كان في قضيتين فالمعنى بقوله قضى عليها هي الجانية ويكون ميراثها لبنها والدية على عصبتها والله اعلم واذا كانت متعددة فليكن في هذه القضية ماتت الجانية والمقصود بيان وفاتها والقضاء عليها وفي الحديث الاتي ماتت المجني عليها فقضى لها هذا وظاهر اسلوب عبارتي الحديثين ينظر الى تعدد القضيتين فان هذا الحديث يدل على انه بعد القضاء بالغرة على الجانية توفيت من غير ان يقتلها مع الجنين وقال في الحديث الاتي قتلها وما في بطنها فليفهم (لمات) قوله بعمود فسطاط في النهاية هو ضرب من الابنية في السفر دون السراشق قال النووي رحمه الله تعالى هذا محمول على انه عمود صغير لا يقصد به القتل غالبا كما مر في الحجر (ط) قوله الا ان دية الخطأ اي دية قتل الخطأ شبه العمد ما كان بالسوط والعصا في شرح السنة الحديث يدل على اثبات العمد الخطأ في القتل وزعم بعضهم ان القتل لا يكون الا عمدا فاما شبه العمد فلا يعرف وهو قول مالك واستدل ابو حنيفة بحديث عبد الله بن عمرو على ان القتل بالمثل شبه عمد لا يوجب القصاص ولا حجه له فيه لان الحديث في السوط والعصا الخفيفة والقتل الحاصل بها يكون قتلا بطريق شبه العمد فاما المثل الكبير فلمحق بالمحدد الذي هو معد للقتل اه وانت ترى ان العصا باطلاقها تشمل الثقيلة والخفيفة فتخصيصها يحتاج الى دليل مثله او اقوى منه قوله منها اي من المائة اربعون في بطونها اولادها في شرح السنة اتفقوا على ان دية الحر المسلم مائة من الابل ثم هي في العمد الخس مغلظة في مال القاتل حالة وفي شبه العمد

مغلظة على العاقلة مؤجلة وفي الخطأ مخنفة على العاقلة مؤجلة والغليظ والتخفيف يكون في اسنان الابل الى آخر  
ما قال كذا ذكره الطيبي وفي كتاب الرحمة اتفق الائمة على ان الدية للمسلم الحر الذكر مائة من الابل في  
مال القاتل العائد اذا عدل الى الدية ثم اختلفوا هل هي حلة او مؤجلة فقال مالك والشافعي واحمد حلة وقال  
ابو حنيفة هي مؤجلة في ثلاث سنين (واختلفوا في دية العمد) فقال ابو حنيفة واحمد في احدى روايتيه هي ارباع  
لكل سن من اسنان الابل منها خمس وعشرون بنت مخاض ومثلها بنت لبون ومثلها حقا ومثلها جذاع وقال  
الشافعي تؤخذ مثلثة ثلاثون حقة وثلاثون جذعة واربعون خلفه وهي حوامل وبه قول احمد في روايته الاخرى  
(واما دية شبه العمد) في مثل دية العمد الخاض عد ابى حنيفة والشافعي واختلفت الرواية عن مالك في ذلك  
(واما دية الخطأ) فقال ابو حنيفة واحمد هي خمسة عشرون جذعة وعشرون حقة وعشرون ابن لبون وعشرون  
ابن مخاض وعشرون بنت مخاض اه والحكمة فيه ان هذا احق وكان البقي بالخطأ فان الخطأ معذور في الجملة  
وقال الشافعي وبذلك قال مالك والشافعي الا انها جملا مكان ابن مخاض ابن لبون (ق) وقول حجة الله على  
العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره واختلفت الرواية في الدية فقول ابن مسعود رضي الله عنه  
انها تكون ارباعا وقيل اثلاثا واما القتل خطأ فدية الدية المخنفة الخمسة ولما كانت هذه الانواع مختلفة المراتب  
روعي في ذلك التخفيف والتغليظ من وجوه (منها) ان سفك دم القاتل لم يحكم به الا في العمد ولم يعمل في الباقيين  
الا الدية وكان في شريعة اليهود القصاص لا غير فخفف الله على هذه الامة فجعل جزاء القتل العمد عليها احد  
الامر من القتل والمال فلربما كان المال انفع للاولياء من اثار وفيه ابقاء نسمة مسلما (ومنها) ان كانت الدية في  
العمد واجبة على نفس القاتل وفي غيره تؤخذ من عاقلته لتكون مزرعة شديدة وابداء عظيما للقاتل ينهك ماله  
اشد انما كان وانما تؤخذ في غير العمد من العاقلة لان هدر الدم مفسدة عظيمة وحرق قلوب المصالحين مقصود والتساهل  
من القاتل في مثل هذا الامر العظيم ذنب يستحق الضيق عليه ثم لما كانت الصلة واجبة على ذوي الارحام اقضت  
الحكمة الالهية ان يوجب شيء من ذلك عليهم اشاؤا ام ابو او انما تمين هذا لمعينين (احدهما) ان الخطأ وان  
كان ماخوذا به لمعنى التساهل فلا ينبغي ان يبلغ به اقصى المبالغ فكان احق ما يوجب عليهم عن ذي رحمهم  
ما يكون الواجب فيه التخفيف عليه (والثاني) ان العرب كانوا يقومون بنصرة صاحبهم بالفس والمال عندما يضيق  
عليه الحال ويرون ذلك صلة واجبة وحقا مؤكدا ويرون تركه عقوبا وقطع رحم فالتوجبت عادتهم تلك ان  
يعين لهم ذلك (ومنها) ان جعل دية العمد معجلة في سنة واحدة ودية غيره مؤجلة في ثلاث سنين لما ذكرنا من  
معنى التخفيف والاصل في الدية انه يجب ان تكون مالا عظيما يغلبهم ويقتص من ماله ويحذرون له بالا عند دم  
ويكون بحيث يؤديه بعد مقاساة الضيق ليحصل الزجر وهذا القدر يخلف باختلاف الاشخاص وكان اهل  
الجاهلية قدروها بعشرة من الابل لما رأى عبد المطلب انهم لا ينزجرون بها باعها الى مائة وابقاها النبي صلى  
الله عليه وسلم على ذلك لان العرب يومئذ كانوا اهل ابل غير ان النبي صلى الله عليه وسلم عرف ان شرعه لازم  
للعرب والعجم وسائر الناس وليسوا كلهم اهل ابل فقدر من الذهب الف دينار ومن الفضة اثني عشر ألف  
درهم ومن البقر مائتي بقرة ومن الشاة الف شاة والسبب في هذا ان مائة رجل اذا وزع عليهم الف دينار في  
ثلاث سنين اصاب كل واحد منهم في سنة ثلاثة دنانير وشيء ومن الدراهم ثلاثون درهما وشيء وهذا شيء  
لا يجحدون لاقل منه بالا والقبائل متفاوت فيما بينها يكون منها الكبيرة ومنها الصغيرة وضبط الصغيرة بخمسين فانهم  
ادنى ما تقرى بهم القرية ولذلك جعل القسامة خمسين عيما متوزعة على خمسين رجلا والكبيرة ضعف خمسين

لَفْظُ الْمَصَابِيحِ عَنْ ابْنِ عَمَرَ \* وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانَ فِي كِتَابِهِ  
أَنْ مَنْ أَعْتَبَطَ مَوْمِياً قَتَلًا فَإِنَّهُ قُودٌ بِدَمِهِ إِلَّا أَنْ يَرْضَى أَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولِ وَفِيهِ أَنَّ الرَّجُلَ يُقْتَلُ  
بِالْمَرْأَةِ وَفِيهِ فِي النَّفْسِ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَعَلَى أَهْلِ الدَّهَبِ أَلْفُ دِينَارٍ وَفِي الْأَنْفِ إِذَا  
أَوْعِبَ جَدْعُهُ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ الدِّيَّةُ وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الْبَيْضَتَيْنِ  
الدِّيَّةُ وَفِي الذِّكْرِ الدِّيَّةُ وَفِي الصُّلْبِ الدِّيَّةُ وَفِي الْعَيْنَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الرَّجْلِ الْوَاحِدَةِ نِصْفُ  
الدِّيَّةِ وَفِي الْمَأْمُومَةِ ثَلَاثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْجَائِمَةِ ثَلَاثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمُنْقَلَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ مِنَ الْإِبِلِ

فحملت الدية مائة ليصيب كل واحد بعير او بعيران او عيروشيء في اكثر القمائل عمد استواء حالهم (كدا في حجة الله  
البالغة) قوله وكان في كتابه ان يفتح الهزة وفي نسخة يكرها من استبط من مهلة وفحات يقال عطت الدابة  
واعبطتها اذا دبحتها من غير علة اي من قتل بلا حمية مؤمما فلا مفعول مطلق لانه نوع منه اي متممدا فانه قود يده  
يفتح القاف والواو اي موقود ما جتته يده الا ان يرضى اولياء المقتول اي احذ الدية او يعفون فلا يقتل واصل القود  
الانقياد سمي القصاص به لما فيه من انقياد الجاني له بما حواه وفيه اي في الكتاب ان الرجل يقتل بالمرأة وهي  
مسألة اجماعية وعكسها لا الاولى وفي النفس اي في قتلها مطلقا الدية اي عند المدول عن القصاص اليها في العمد  
وهي متعينة في الخطا شبه العمد مائة بدل عن الدية من الابل اي على تفصيل سبق وفي الانف اذا اوعب جدعه  
رفعه على انه نائب الفاعل اي استوصل قطعه بحيث لا يبقى منه الدية مائة من الابل قال الشافعي في الانف - واه  
قطع الارنية او المارن كل الدية والحاصل ان الجناية اذا فوتت منفعة على الكمال او ازالته جمالا مقصودا في  
الآدمي على الكمال تحب دية كاملة لان ذلك اتلاف للنفس من وجه واتلاف للنفس من وجه ملحق باتلافها من  
كل وجه وفي الاسنان اي جميعها الدية ونصف عشر الدية وهو خمس من الابل في قلع كل سن اذا كان خطأ سواء  
كان ضرسا او ثنية لما في كتاب عمرو بن حزم وفي السن خمس من الابل وفي الشفتين يفتح اوله ويكسر الدية  
وفي البغضتين اي الحصيتين الدية في الذكر الدية قال الشافعي وفي الحشفة سواء كانت وحدها او مع الذكر كل  
الدية وفي الصلب بضم اوله اي الظهر قال ابن الملك اي في ضربه بحيث انقطع ماؤه الدية وفي العينين اي جمعا  
الدية قل الشافعي واما احدى الحواس فبها الدية لان كل واحدة منها مفعلة مقصودة وفي الرجل الواحدة نصف  
الدية قال الشافعي تحب الدية كاملة في اثنين مما في البدن منه اثنان كاليمين واليد والرجل والشفة والاذنين  
والاشبين وفي احد اثنين مما في البدن منه اثنان نصف الدية لما احرجه النسائي في سنه واهو داود في مراسيله  
عن ابي بكر بن محمد بن حزم عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب كتابا الى اليمن فيه  
الفرائض والسنن والايات بعث به مع عمر بن حزم فكان فيه وفي الشفتين الدية وفي البغضتين وفي العينين  
الدية وفي الدين الواحدة نصف الدية وفي الرجل الواحدة نصف الدية وفي المأْمُومَةِ اي التي تصل الى جعدة  
فوق الدماغ تسمى ام الدماغ واشتقاق المأْمُومَةِ من ثلث الدية وفي الجائفة اي الطعنة التي تصل حوف الرأس  
او البطن او الظهر او الجفنين والاسم دليل عليه ثلث الدية وفي المنقلة بكسر القاف المشددة وهي التي تنقل العظم

وَفِي كُلِّ أَصْبَعٍ مِنَ الْأَيْدِي وَالرِّجْلِ عَشْرٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي السِّنِّ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ رَوَاهُ  
النَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ ، وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَفِي الْعَيْنِ خَمْسُونَ وَفِي الْيَدِ خَمْسُونَ وَفِي الرِّجْلِ خَمْسُونَ  
وَفِي الْمَوْضِعَةِ خَمْسٌ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
فِي الْمَوَاضِعِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَوَرَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ الْفَصْلَ الْأَوَّلَ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ  
جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ سَوَاءً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَصَابِعُ سَوَاءٌ وَالْأَسْنَانُ  
سَوَاءٌ النَّيَّةُ وَالضَّرْسُ سَوَاءٌ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ  
شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ  
ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنْ حِلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ  
لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شِدَّةَ الْمُؤْمِنُونَ بَدَّ عَلَى مَنْ سِوَانَهُمْ يُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَذْنَانَهُمْ وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ

بعد الشجبه اي تحوله من موضعه خمس عشرة من الابل قال الطيبي رحمه الله تعالى وامثال هذه التقديرات  
تعبد محض لا طريق الى معرفته الا بالتوقيف وفي كل اصبع بثلاث الهمة والباء من اصابع اليد والرجل  
اي او الرجل عشر من الابل وهو عشر الدية وفي العين اي الواحدة خمسون اي من الابل وفي اليدي الواحدة  
خمسون وفي الرجل اي الواحدة خمسون اي نصف الدية وفي الموصحة بكسر الضاد اي الجراحة التي ترفع اللحم من  
العظم وتوضحه خمس اي من الابل هذه وهذه سواء اي الحصر والابهام ويدل على ذلك الحديث الاول من  
هذه الباب كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وتبعه ابن الملك ولا بعد ان تكون الاشارة الى احدى الشايا  
واحدى الاضراس تاكيدها لما قبله ( ق ) قوله لا حلف بكسر حاء مهملة فسكون لام وفي نسخة بفتح فكسر  
اي لا احداث للمعاهدة بين قوم وكان اهل الجاهلية يتعاهدون على التوارث والتناصر في الحروب واداء الصلوات  
الواجبة عليهم وغير ذلك فهي النبي صلى الله عليه وسلم عن احداثه في الاسلام واقرب ما كان في الجاهلية وفاء  
بالعهود وحفظا للحقوق والدماء ولكن نسخ من احكامه التوارث وتحمل الجنایات وابدله باخوة الاسلام كما  
قال تعالى ( انا المؤمنون اخوة ) وفي النهاية اصل الحلف المعاقدة والمعاضدة على التعاهد والتساعد والانفاق فما  
كان منه في الجاهلية على العتق والقتال والغارات فذلك الذي ورد النهي عنه في الاسلام بقوله لا حلف في الاسلام  
وما كان منه في الجاهلية على نصرة المظلوم وصلة الارحام ونحوهما فذلك الذي قال فيه واما حلف كان في الجاهلية  
لم يزد الاسلام الا شدة قال الطيبي رحمه الله تعالى وقوله المؤمنون يد على من سواهم يؤيد الوجه الاول لانه  
جملة مبنية لفي الحلف المخصوص في الاسلام لان اخوة الاسلام جمعهم وحملتهم كيد واحدة لا يسهلهم التخاذل  
بل يجب على كل واحد نصرة اخيه قال تعالى ( انا المؤمنون اخوة ) وقوله يجير عليهم ادناهم كاليان للسابق

بِرُدِّ سَرَائِيَهُمْ عَلَى قَعِيدَتِهِمْ لَا يَقْتُلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ دِيَّةُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ لَا جَنْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تَوْخِذُ صَدَقَاتِهِمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ دِيَّةُ الْمُعَاهِدِ نِصْفُ دِيَّةِ الْحُرِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* خِشْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي دِيَّةِ الْخَطَا عَشْرِينَ بَنَتَ مَخَاضٍ وَعَشْرِينَ ابْنُ مَخَاضٍ ذُكُورٍ وَعَشْرِينَ بَنَتَ لَبُونٍ وَعَشْرِينَ

ولذلك لم يؤت بالمعاطف يعني اذا كانوا في حكم اليد الواحدة فهم سواء فالادنى كالاعلى يعطي الامان لمن شاء وكذلك قوله ويرد عليهم اقصاهم ويرد سراياهم على قعيدتهم حية بلا واو يابا وهو ينصر الوجه الثاني من كتاب القصاص وان روى مالوا كما في بعض نسخ المصاييح فبالعكس لاقضاء العطف المعايرة قال التوربشي اراد بالقعيدة الجيوش الدالة في دار الحرب يمشون سراياهم الى العدو فما غمت برد منه على القاعدين حصتهم لانهم كانوا ردأ لهم دية الكافر اي الذي نصف دية المسلم قال المظهر ذهب مالك واحمد الى ان دية نصف دية المسلم غير ان احمد قل اذا كان القتل خطأ وان كان عمدا لم يقد به ويضاعف عليه باثنى عشر الفا وقال اصحاب ابي حنيفة دية مثل دية المسلم وقال الشافعي دية ثلث دية المسلم وروى عن عمر رضي الله عنه انه قل دية اليهودي والصراي اربعة آلاف ودية المجوسي ثمانية درهم ونحوه عن عثمان رضي الله تعالى عنه آه ولما ما اخرجه ابو داود في مراسيله عن سعيد بن المسيب قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ووقعه الشافعي في مسنده على سعيد وما اخرجه الترمذي وقال حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه عن ابي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ودى العامريين بدية المسلمين وكان لهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو سعيد البقال اسمه سعيد بن المزر فان قال الترمذي في علله الكبير قال البخاري هو مقارب الحديث وروي ابو داود في مراسيله بسند صحيح عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال كان عقل الذي مثل عقل المسلم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمن ابي بكر وزمن عمر وزمن عثمان رضوان الله تعالى عليهم اجمعين الحديث وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن مجاهد عن ابن مسعود دية المعاهد مثل دية المسلم وروى ايضا عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رجلا قتل رجلا من اهل التمة فرفع الى عثمان فلم يقتله وجعل عليه الف دينار وروى الدارقطني في سننه عن الحسين بن صفوان عن عبد الله بن احمد عن رحمويه عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا يجعلان دية اليهودي والصراي المعاهدين دية الحر المسلم واخرج ابن ابي شيبة نحوه عن علقمة ومجاهد وعطاء والشعبي والنخعي والزهري وروى عبد الرزاق عن ابي حنيفة عن الحاكم عن ابن عيينة عن علي انه قال دية كل ذي مثل دية المسلم قال ابو حنيفة وهو قولي ولانه حر معصوم الدم فأكمل دية المسلم (مرقاة) وقال تعالى (وان كان من قوم يبكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله) فالظاهر ان المراد به الدية الكاملة مثل دية المؤمن المذكورة في الآية السابقة والتفصيل في كتاب الاحكام المجصاص لاجلب ولاجنب بفتحين فيها وقد سبق معناها في باب الزكاة ويتصور ان في السابق ايضا قوله في دية الخطأ وهذا بالاتفاق دية الخطأ المحض اخماس الا ان الشافعي يقضي بعشرين ابن لبون مكان ابن مخاض وهذا الحديث حجة عليه

جَذَعَةً وَعِشْرِينَ حِقَّةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى  
 ابْنِ مَسْعُودٍ وَخُشِفَ مَجْهُولٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَى قَتِيلَ خَيْبَرَ بِمِائَةِ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ وَلَيْسَ فِي أَسْنَانِ إِبِلِ الصَّدَقَةِ  
 ابْنُ مَخَاضٍ إِنَّمَا فِيهَا ابْنُ لُبُونٍ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَتْ  
 قِيَمَةُ الدِّيَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِمِائَةَ دِينَارٍ أَوْ ثَمَانِيَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ  
 وَدِيَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ يَوْمَئِذٍ الصَّفُّ مِنْ دِيَةِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى اسْتَخْلِفَ عُمَرُ  
 فَقَامَ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّ الْإِبِلَ قَدْ غَلَّتْ قَالَ فَقَرَضَهَا عُمَرُ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَلْفَ دِينَارٍ وَعَلَى أَهْلِ  
 الْوَرَقِ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا وَعَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتِي بَقْرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفِي شَاةٍ وَعَلَى أَهْلِ الْحَلَلِ  
 مِائَتِي حِلَّةٍ قَالَ وَتَرَكَ دِيَةَ أَهْلِ الذِّمَّةِ لَمْ يَرْفَعْهَا فِيمَا رَفَعَ مِنْ الدِّيَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَعَلَ الدِّيَةَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا رَوَاهُ

قوله والصحيح انه موقوف على ان مسعود قلت وعلى تقدير تسليمه لا يضره فان مثل هذا الموقوف في حكم المرفوع  
 فان التقدير لا تعرف من قبل الرأي مع ان المقرر في الاصول انه اذا كان الحديث مرفوعا وموقوفا يعتبر  
 المرفوع وخشف مجهول لا يعرف الا بهذا الحديث قلت يجاب عنه بانه روى عن ابن مسعود وعن عمر وعن  
 ابيه كما سبق فيكون معروفا لان اقل المعروف ان يروى عن اثنين ووثقه النسائي وذكره ابن حبان في النقات  
 قال التوربشقي والمجب من مؤلف المصاييح كيف يشهد بصحته موقوفا ثم طعن في الذي رويه عنه وروى  
 بصيغة المجهول وفي نسخة بالمعلوم اي روى صاحب المصاييح ( في شرح السنة ) اي باسناده ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم ودى قتل خيبر تخفيف الدال اي اعطى دية بمائة من ابل الصدقة ليس وفي نسخة وليس  
 في اسنان ابل الصدقة ابن مخاض الحالية ويشبه ان يكون هذا قول البغوي وانه رد على الحديث السابق  
 حيث اثبت فيه ابن مخاض انما فيه اي في ابل الصدقة ابن لبون اقول هذا على ما ذكره ابن شهاب عن سليمان  
 ابن يسار وقد روى ابن مسعود ابن مخاض وبه اخذ ابو حنيفة كذا في موطأ محمد في باب دية الخطاء قوله  
 غلت وفي رواية قد غلت من الغلاء وهو ارتفاع الثمن اي ازدادت قيمتها وعلى اهل الحلل بضم ففتح مائتي حلة  
 قال ابن الملك وهي ازار ورداء من اي نوع من انواع الثياب وقيل الحلل برود اليمن ولا يسمى حلة حتى  
 حتى يكون ثوبين قال اي جده وترك اي عمر دية اهل الذمة اي على ما كان عليه في عهده عليه الصلاة والسلام  
 لم يرفعها فيما رفع من الدية قال الطيبي وفي نسخة كانت قيمة دية المسلم الى اثني عشر الفا وقرر دية الذمي على ما كان  
 عليه من اربعة آلاف درهم صار دية الذمي كثلث دية المسلم مطلقا ولعل من اوجب الثلث نظر الى هذا اه  
 وعندنا دية المسلم عشرة آلاف درهم قال محمد بن الحسن بلغنا عن عمر انه فرض على اهل الذهب في الدية الف  
 دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم حدثنا بذلك ابو حنيفة عن الهيثم عن الشعبي عن عمر وقال اهل المدينة

الْبَرْمَذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ \* وعن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده  
 قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ دِيَةَ الْخَطَا عَلَى أَهْلِ الْقُرَى أَرْبَعًا دِينَارٍ  
 أَوْ عِدْلَهَا مِنَ الْوَرِقِ وَيَقُومُهَا عَلَى أَثْمَانِ الْإِبِلِ فَإِذَا غَلَتْ رَفَعَ فِي قِيمَتِهَا وَإِذَا هَاجَتْ رَخَّصَ  
 نَقْصَ مِنْ قِيمَتِهَا وَبَلَغَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَائِينَ أَرْبَعِ مِائَةٍ دِينَارٍ  
 إِلَى ثَمَانِ مِائَةٍ دِينَارٍ وَعِدْلَهَا مِنَ الْوَرِقِ ثَمَانِيَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ قَالَ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتِي بَقْرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفِي شَاةٍ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَقْلَ مِيرَاثُ بَيْنَ وَرَثَةِ الْقَتِيلِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَنَّ عَقْلَ الْمَرْأَةِ بَيْنَ عَصَبَتِهَا وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \*  
 أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ عَقْلُ شَيْءٍ الْعَمْدُ مَغْلُظٌ مِثْلُ عَقْلِ الْعَمْدِ وَلَا يَقْتُلُ صَاحِبُهُ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَيْنِ الْقَائِمَةِ السَّادَةَ  
 لِمَكَانَهَا ثَلَاثُ أَلْفَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْجَنِينِ بِغُرَّةٍ عَبْدًا أَوْ أُمَةً أَوْ فَرَسًا أَوْ بَغْلًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 فرض عمر رضي الله تعالى عنه على اهل الورق اثني عشر الف درهم قال محمد بن الحسن صدقوا ولكنه  
 فرضها اثني عشر الفا وزن ستة وذلك عشرة آلاف (مرقاة) قوله فادا غلت اي الابل يعني زاد ثمنها روع في  
 قيمتها اي زاد في قيمة الدية وادا هاجت من هاج اذا ثار اي طهرت رخص رخص ضم فسكون ضد الغلاء والتأنيث  
 باعتبار القيمة فان الرخص رخصها نقص اي السي صلى الله عليه وسلم من قيمتها اي قيمة الدية (كذا في المرقاة)  
 قوله وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عقل المرأة اي الدية التي تجب بحماية المرأة بين عصبتها اي يتحملها  
 عنها عصبتها كما في الرجل قال التوربشتي من ائمتنا يعني ان العصبية يتحملون عقل المرأة الذي يجب عليهم بسبب  
 جنائيتها تحمّلهم عن الرجل وانما ليست كالعبد في جنائيتها ذالعاقله لانهم عنه بل تتعلق بالحياة برقبته وقال الاشرف  
 يمكن ان يكون معناه ان المرأة المقتولة ديتها تركة بين ورثتها كسائر ماتركته لهم وهذا يناسب ما في الحديث  
 وهو قوله ولا يرث القاتل اي من المقتول شيئا اي لامن الدية ولا من غيرها لانه صلى الله عليه وسلم لما بين ان  
 دية المرأة المقتولة بين ورثتها دخل القاتل في عمومهم فخصهم بغير القاتل (ق) قوله ولا يقتل صاحبه اي صاحب  
 شبه العمد وهو القاتل سماه صاحبه لصدور القتل عنه وانما قال صلى الله عليه وسلم هذا دوما لتوهم جواز الاقتصاص في  
 شبه العمد حيث جعله كالعمد المحض في العقل قوله في العين القائمة السادة بتشديد اللام المهملة لمكانها اي الباقية  
 في مكانها صحيحة لكن ذهب نظرها وابصارها ذكره ابن الملك وقال التوربشتي اراد بها العين التي  
 لم تخرج من الحدقة ولم يخل موضعها فبقيت في رأي العين على ما كانت لم يشوه خلقها ولم يذهب بها جنان الوجه  
 بثلاث الدية قال والحديث لو صح فانه يحمل على انه اوجب فيها ثلث الدية على معنى الحكومة قال ابن الملك عمل



وقال روى هذا الحديث حماد بن سلمة وخالد الأسطي عن محمد بن عمرو ولم يذكر  
أوفري أو بقل \* وعن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من تطبب ولم يعلم منه طب فهو ضامن رواه أبو داود والنسائي  
\* وعن \* عمران ابن حصين أن غلاما لأناس فقراء قطع أذن غلام لأناس أغنياء فأتى  
أهله النبي ﷺ فقالوا إنا أناس فقراء فلم يجعل عليهم شيئا رواه أبو داود والنسائي

**الفصل الثالث** \* عن \* علي أنه قال دية شبه العمد ثلاث وثلاثون حقة وثلاث  
وثلاثون جذعة وأربع وثلاثون نذية إلى بازل عامها كلها خلفات ، وفي رواية قال في الخطأ

بظاهر الحديث اسحق ووجب اثاث في العين المذكورة وعامة العلماء اوجبوا حكومة العدل لان المفعة  
لم تنف بكاملها وصارت كالسن اذا سوت بالضرب وحملوا الحديث على معنى الحكومة اد الحكومة بلغت ثلث الدية  
وقال الشعبي حكومة العدل هي ان يقوم المجني عليه عبدا بلا هذا الاثر ثم يقوم عبدا مع هذا الاثر فقدر التفاوت  
بين القيمتين من الدية هو اي ذلك القدر هي اي حكومة العدل به يفتي كذا قال قاضيخان وهذا تفسير  
الحكومة عند الطحاوي وبه اخذ الحلواني وهو قول مالك والشافعي واحمد وكل من يحفظ حنه العلم كذا  
قال ابن المنذر وقال الكرخي في تفسيرها ان ينظر كم مقدار هذه الشجة من الموضحة فيجب بقدر ذلك  
من دية الموضحة لان ما لانس فيه يرد الى ما فيه نص قال شيخ الاسلام وهو الاصح وفي المحيط قالوا ما قاله  
الطحاوي ضعيف والله تعالى اعلم (ق) من تطبب بتشديد الموحدة الاولى الى اي تعاطي علم الطب وعالج مريضا  
قوله ولم يعلم منه طب اي لم يكن مشهورا به فمات المريض من فله فهو ضامن اي تضمن عاقلته الدية اتفاقا  
وقال الخطابي لا اعلم خلافا في ان المعالج اذا تعدى فلف المريض كان ضامنا والمتعاطى بعمل لا يعرفه متعدد  
فضمن الدية ولا قود لانه لا يستبد بدون ادن المريض وجناية الطبيب عند عامة الفقهاء على العاقلة (ق) قوله  
لم يجعل عليهم وفي نسخة صحيحة عليه شيئا لان عاقلته كانوا فقراء وجناية الصبي على العاقلة لانها خطأ اذ لم  
تصدر عن اختيار صحيح ولهذا لا يقتص منه في القتل والعقراء لا يتحملون الدية والظاهر ان الجاني كان صبيا  
حرا اذ لو كان عبدا لتعلقت الجناية برقبته وفقر مولاه لا يدفع ذلك (كذا ذكره ابن الملك وغيره من علمائنا)  
قولا ثلاث وثلاثون حقة الحقبة بكسر الحاء من الابل ما دخلت في السنة الرابعة لانها استحققت الركوب والحمل  
والجذعة من الابل ما دخلت في السنة الخامسة والثنية بتشديد النحية هي ما دخلت في السنة السادسة وقوله  
الى نازل عامها باضافة البازل الى عامها والى متعلقة بثنية كما يشهد به الحديث الآتي والمعنى ما بينهما في القاموس  
جمل وناق نازل وبزول وذلك في تاسع سنه وليس بعده سن يسمى وفي المصباح بزل البعير كصر فطرنا به  
بدخوله في السنة التاسعة فهو بازل يستوي فيه المذكر والمؤنث وفي النهاية البازل ماتم له ثمان سنين ودخل في  
التاسعة وحينئذ يطلع نابه وتكمل قوته ثم يقال له بعد ذلك بازل عام ونازل عامين قال الطبي ومنه حديث  
علي الابل عامين حديث سن اي مستجمع الشباب مستكمل القوة خلفات بفتح معجمة وكسر لام اي حاملات

أَرْبَاعًا خَمْسٌ وَعِشْرُونَ حِقَّةً وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ جَذَعَةً وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتُ لَبُونٍ وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَاتُ مَخَاضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* مُجَاهِدٍ قَالَ قَضَى عُمَرُ فِي شِبْهِ الْأَعْمَدِ ثَلَاثِينَ حِقَّةً وَثَلَاثِينَ جَذَعَةً وَأَرْبَعِينَ خَلْفَةً مَا بَيْنَ ثَنِيَّةٍ إِلَى بَازِلٍ عَامَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي الْجَنِينِ يُقْتَلُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ بِهَرِيرَةٍ عَبْدٍ أَوْ وَلِيدَةٍ فَقَالَ الَّذِي قَضَى عَلَيْهِ كَيْفَ أَغْرَمَ مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ وَمِثْلُ ذَلِكَ يُطَلُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ مُرْسَلًا وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مُتَّصِلًا

﴿ باب ما لا يضمن من الجنايات ﴾

**الفصل الأول** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَمَاءُ جَرْحُهَا جِبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جِبَارٌ وَالْبَرْ جِبَارٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةٍ

قوله كيف اغرم بفتح الراء اي اضمن من لا شرب ولا اكل بوقف عليه بالسكون مراعاة للاتي ولا نطق ولا استهل بتشديد اللام عطف تفسير بما هو اغرب او معناه ما صاح وما رفع صوته قال الطبي راعي في تأخير الاستهلال عن النطق مع الاتفاق في السجع الترتي لان في الاستهلال ابلغ من نفي النطق لما يلزم من نفي الاستهلال نفي النطق من غير عكس وليس كذلك للقريضة السابقة ومثل ذلك اي القتل ( يطل ) بضم اوله وتشديد لامه من طلّ دمه واطل اي هدر اي يهدر وفي نسخة بطل بالوحدة وهذا منه كلام باطل في الجاهلية والاسلام اد لا يعرف اهدار دم الولد الصغير ما لم ينطق وما لم ياكل على ما هو مفهوم كلامه وانما زوق كلامه بالسجع الموافق للطبع الخالف للشرع قوله من احوال الكهان بضم كاف وتشديد هاء جمع كاهن وكانوا يروجون مزخرفاتهم بالاسجاع وبزوقون اكاديبهم بها في الاسماع قال الطبي رحمه الله تعالى وانما قال ذلك من اجل سجعه الذي سجع ولم يعبه بمجرد السجع دون ما تضمن سجعه من الباطل اما اذا وضع السجع في مواضعه من الكلام فلا ذم فيه وكيف يذم وقد جاء في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا قلت ومنه ما ورد اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعا لا يسمع ومن هؤلاء الاربع ( ق )

﴿ باب ما لا يضمن من الجنايات ﴾

قوله العجماء جرحها جبار الجيم اي هدر قال المظهر وانما يكون جرحها هدرًا اذا كانت متفلتة عائرة على وجهها ليس لها قائد ولا سائق وقد سبق معنى الحديث وتفصيله وقال عياش انما عبر بالجرح لانه الاغلب او هو مثال به على ما عاده نقله العسقلاني والمعدن بكسر الدال جبار والبشر بالهمز ويبدل جبار فمن حفر

قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ وَكَانَ لِي أَجِيرٌ فَقَالَ  
 إِنْسَانًا فَعَضَّ أَحَدُهُمَا يَدَ الْآخَرَ فَأَتَزَعُ الْمَعْضُوضُ يَدَهُ مِنْ فِي الْعَاضِ فَأَنْدَرْتُ نَيْبَهُ فَسَقَطَتْ  
 فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَرَ نَيْبَتَهُ وَقَالَ أَبْدِعْ يَدَهُ فِي فَيْكِ تَقْضِمُهَا  
 كَالْفَحْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ  
 رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ أَخْذَ مَالِي قَالَ فَلَا تَنْعُطِهِ مَالًا قَالَ أَرَأَيْتَ  
 إِنْ قَاتَنِي قَالَ قَاتِلْهُ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي قَالَ فَأَنْتَ شَهِيدٌ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتُهُ قَالَ  
 هُوَ فِي النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ  
 أَطْلَعَ فِي بَيْتِكَ أَحَدٌ وَلَمْ تَأْذَنْ لَهُ فَخَذَفْتُهُ بِحَصَاةٍ فَفَقَاتَ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ مُتَّفَقٌ  
 عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ فِي جُحْرِ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِدْرَى يَحْكُ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لَوْ أَعْلَمُ

بشرا في ارضه او في ارض المباح وسقط فيه رجل لا قود ولا عقل على الحمار والمعدن كذلك (ق) قوله غزوت  
 اي الكفار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش العسرة اي في غزوة تبوك وفي حديث عثمان انه جبر جيش  
 العسرة وهو جيش غزوة تبوك سمى به لانه نذب الناس الى الغزو في شدة القيظ وكان وقت ابناء النخلة وما يب  
 الظلال ففسر ذلك عليهم وشق والعسر ضد اليسر وهو الصيق والشدّة والصعوبة وكان لي احير فماتل اسانا  
 اي خاصمه فعض احدهما يد الاخر فاتزع وفي نسخة فزع اي حذب المعضوض يده من في العاض اي من فيه  
 فاندريته اي اسقطها المعضوض فسقطت اي ثية العاض فاطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم اي فذهب العاض  
 اليه رافعا لفضيته فاهدر اطل النبي صلى الله عليه وسلم نيبته اي ما يتعاق بها والمضى لم يلزمه شيئا وقال اي النبي  
 صلى الله عليه وسلم ابدع يده في فيك اي اتركها في فمك تقضمها بفتح المضاد المعجمة وبكسر من قضم كفتح  
 اكل باطراف اسنانه على ماني القاموس والمغرب والمصباح الا ان صاحب المصباح جعله من باب ضرب لغة كالفحل  
 اي تقضم الفحل من الابل يعني من غير شفقة وروية (ق) قوله فحذفته بالمعجمتين من الحذف وهو الرمي  
 بالاصبعين اي رميته بحصاة اي مثلا ففقات بالهمز اي قلعت عينه ما كان عليك من جناح اي اثم وزيادة من  
 لا فائدة التاكيد عمل به الشافعي واسقط عنه ضمان العين وقال ابو حنيفة عليه الضمان فالحديث محمول على المبالغة  
 في الزجر (ق) قوله مدرى بكسر ميم وسكون دال مهملة وراء منون شيء يعمل من خشب او حديد على  
 شكل سن من اسنان المشط واطرل منه يسوى به الشعر الملبد ويستعمله من لامشط له كذا في النهاية وقبل  
 هو عود يدخله من له شعر في رأسه ليضم بعصه الى بعض وهو يشبه المسلة وقبل هي حديدة كالخلال لما رأس  
 محدد من عادة الكبير ان يحك بها ما لا تصل اليه يده من جسده ويؤيد الاخير قوله يحك به رأسه بيضه الفاعل

أَنَّكَ تَنْظُرُنِي لَطَعْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَزَّلٍ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَخْذِفُ فَقَالَ لَا تَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
 نَهَى عَنِ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يُصَادُ بِهِ صَيْدٌ وَلَا يُنْكَأُ بِهِ عَدُوٌّ وَلَكِنَّهَا قَدْ تَكْسِرُ السِّنَّ  
 وَتَقَعُّ الْعَيْنَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا وَفِي سُرُوقِنَا وَمَعَهُ نَبْلٌ فَلْيُمْسِكْ عَلَى نِصَالِهَا أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا  
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا بِشَيْءٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسِّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَذَرِي لَعْلَ الشَّيْطَانِ يَنْزِعُ فِي  
 يَدِهِ فَيَقْعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ مَنْ أَسَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ حَتَّى يَضَعَهَا وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لِأَبِيهِ  
 وَأُمِّهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَزَادَ مُسْلِمٌ وَمَنْ غَشَا فَلَيْسَ مِنَّا  
 \* وعن \* سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَّ عَلَيْنَا  
 السَّيْفَ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ

أما جعل أي شرع الاستئذان بالهمز ويبدل من أجل البصر أي من النظر إلى غير المحرم ولولا ما شرع وقال ابن  
 الملك أي أما احتيج إلى الاستئذان في الدخول لئلا يقع نظر من هو خارج إلى داخل البيت فيكون المظهر بلا  
 استئذان كالدخول بلا استئذان (ق) قوله لا ينكأ به في النهاية يقال نكيت في العدو واسكى نكابة وأنا ناك  
 إذا كثرت فيهم الجراح والقتل وقد يهمز أقول معنى الحديث أنه رأى رجلاً يصيب بالخذف فيها لأنه لا يجلب  
 نفعا ولا يدفع ضرا بل هو شر كله (ط) قوله لعن الشيطان ينزع في يده قال التوربشني رحمه الله تعالى أي  
 يرمي به كأنه يوقع يده لتحقق أشارته ويروي بالغين المعجمة ومعناه يغريه فيجعله على تحقيق الضرب حين يشير به عند  
 اللعب والهزل ونزع الشيطان اغراءه قال تعالى (وأما ينزعك من الشيطان نزع) ويحتمل أن يكون المعنى  
 يطعن في يده من قولهم نزع بكلمة أي طعن فيه قال القاضي معناه أن يرمي به كأنه في يده وقوله لا يشير خبرني  
 معنى السبي قال القاضي يريد به السبي عن الملاعبة فيصير الهزل جدًّا واللعب حرامًا فيضرب أحدهما الآخر فيقتله  
 فيدخل النار بقتله (ط) قوله وإن كان أخاه تنجم لمعنى الملاعبة وعدم القصد في الإشارة فبدأ بمطلق الأخوة  
 ثم قيده بالأخوة بالاب والام ليؤذن أن اللعب المحض المعرى عن شائبة القصد إذا كان حكمه كذلك فما ظك  
 بشيئه والله أعلم (ط) قوله من حمل علينا السلاح أي حمله ولو لألعاب والهزل أو لادخال الروع والخوف وإنما جمع  
 الضمير ليتناول الأمة أيضا على ما سيأتي في الفصل الثاني من قوله من سل السيف على أمه محمد ﷺ (ط) قوله

مَرَّ بِالشَّامِ عَلَى أَنَسٍ مِنَ الْأَنْبَاطِ وَقَدْ أَقِيمُوا فِي الشَّمْسِ وَصَبَّ عَلَى رُؤُسِهِمُ الزَّبْتُ فَقَالَ مَا هَذَا قِيلَ يُعَذَّبُونَ فِي الْخَرَجِ فَقَالَ هَشَامٌ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذَّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشَكَ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ يَغْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَيَرْوَحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَيَرْوَحُونَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ

قوله الانباط بفتح اوله في النهاية النبط والسيط حل معروف كانوا ينزلون بالبطائح بين العراقيين اى بين البصرة والكوفة وقال النووي الانباط فلاحه الاعاجم وقد اقيموا اى اوقفوا في الشمس وصب اى كب على رؤسهم اى فوقها الزيت اى الحار فقال اى ابن حكيم ما هذا اى ما سب هذا الامر قيل يعذبون في الخراج اى في تحصيله وادائه مما بقي عندم فقال هشام اى ابن حكيم اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللام حواب القسم لما في اشهد من معناه ان الله يعذب الذين يعذبون الناس اى بما يعذب الله به في العقبي في الدنيا اى بغير حق قوله يوشك اى يقرب ان طالت بك مدة اى حياة ان ترى اسم يوشك اى تبصر قوما في ايديهم خبر مقدم مبتدؤه مثل اذنان البقر اى سياط كما في رواية والجملة صفة قوما وتسمى تلك السياط في ديار العرب بالمقارع جمع مقرعة وهي جلدة طرفها مشدود عرضه كعرض الاصبع الوسطى يضربون السارقين عراة وقيل هم الطوافون على ابواب الظلمة الساعون بين ايديهم كالكلب العقور يطردون الناس عنها بالضرب يغدون اى يصبحون في غضب الله ويروحون اى يمسون في سخط الله اى الذي هو اشد من غضب الله لتكرار هذا الامر منه واستمرار صدور هذا الفعل عنه وفي رواية ويروحون في لعنة الله اى ابعاده عن رحمته فانهم يقدمون امر اميرهم على امر الله ورسوله ولا طاعة للمخلوق في معصية الخالق قال الطبري المراد بقوله يغدون ويروحون اما الدوام والاستمرار كما في قوله تعالى (يدعون ربهم بالغداة والعشي) يعني ابدأ في غضب الله وسخطه لا يعلم عليهم ولا يرضى عنهم وان اريد بهما الوقتان الخصوصان فالمعنى يصبحون يؤذون الناس ويروحون ولا يرحمون عليهم فغضب الله تعالى عليهم ويمسون يتفكرون فيما لا يرضى عنهم الله تعالى من الايذاء والروع قوله كاسيات اى من نعمة الله عاريات من شكرها وقيل يسترن بعض بدنهن ويكشفن بعضه اظهارا لجلالهن وابرارا لكمالهن وقيل يلبسن ثوبار قيفا يصف بدنهن وان كن كاسيات للثياب عاريات في الحقيقة او كاسيات بالحلي والحلي عاريات من لباس التقوى ومنه حديث رب كاسية في الدنيا عارية في العقبى قال الطبري اثبت لهن الكسوة ثم نفاها لان حقيقة الاكتناء ستر العورة فادام يتحقق الستر فكانه لا اكتناء ومنه قول الشاعر

\* خلَقُوا وما خلَقُوا المَكْرَمَةَ \* فَكأنهم خلَقُوا وما خلَقُوا \*  
\* رَزَقُوا وما رَزَقُوا نِعمًا يَد \* فَكأنهم رَزَقُوا وما رَزَقُوا \*

مِثْلَاتُ مَائِلَاتٍ رُؤْسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا وَإِنَّ رِيحَهَا لَتُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله مِثْلَاتُ مَائِلَاتٍ اي قلوب الرجال البين او المعاصع عن رؤسهن ليظهر وجودهن وقيل مِثْلَاتُ بأكثافهن وقيل يعلن غيرهن الي فعلهن المذموم مائلات اي الى الرجال بقلوبهن او بقوالهن او متبخرات في مشبهن اوزائغات عن العفاف او مائلات الى الفجور والهوى وقيل مائلات يمشطن مشطه الملاء وقيل مشطه البغايا مِثْلَاتُ يمشطن غيرهن بذلك المشطه رؤسهن كاسنمة البخت بضم موحدة وسكون معجمة في النهاية البختي من الجمال والاشي بختية جمعه بخت وبخاتي جمال طوال الاعناق والاعطمة معربة اي يعظمها ويكبرنها بلف عصابة ونحوها وقيل يطمحن الى الرجال لايفضضن من ابصارهن ولا يسكنن رؤسهن المائلة صفة للاسنة وهي جمع السنام والمائلة من الميل لان اعلى السنام يعيل لكثرة شحمه وهذا من صفات نساء مصر لايدخلن الجنة صفة للنساء ولم يذكر للرجال مثلها اختصارا واجازا ذكره الطبري ولا يجدن ريحها وان ريحها لتوجد جملة حالية من مسيرة كذا وكذا اي مائة عام مثلا قال القاضي معناه انهن لايدخلنها ولا يجدن ريحها حينما يدخلها ويجد ريحها العفائف المتورعات لا انهن لا يدخلن ابدا لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي ذر وان زنى وان سرق ثلاثا اقول ويمكن ان يكون محولا على الاستحلال او المراد منه الزحر والتغليظ ويمكن انهن لايجدن ريحها وان دخلن في آخر الامر والله تعالى اعلم (ق) قوله فان الله خلق آدم على صورته قال الحافظ النوربشتي رحمه الله تعالى ذهب بعض اهل العلم في تأويله الى ان الضمير راجع الى آدم وفائدته ان احدا من خلق الله لم يخلق على ما هو عليه من تمام الصورة غير آدم فاما غيره فانه متقلب في اطوار الخلق من نطفة الى علقة الى مضغة ثم الى غير ذلك من تارات الحالات من صغر الى كبر حتى يباغ اشده وهذا الكلام وان كان صحيحا فان التأويل عليه فاسد بوجهين (احدهما) لما صح من طرق هذا الحديث فان الله خلق آدم على صورة الرحمن (والثاني) ان الكلام يبقى خاليا عن الفائدة فان كون آدم غاوقا على صورته التي كان عليها لا يقتضي الاجتناب عن الوجه في المقاتلة مع الاشتراك الذي كان بين آدم وحواء في تلك الصفة وانما الوجه فيه ان يكون الضمير راجعا الى الله سبحانه رجوعه الى الله في بيت الله وناقه الله وما يشبه ذلك من اضافة التكريم والمعنى ان الله تعالى اكرم هذه الصورة باضافتها اليه لانه ابدعها ابداعا عجيبا لم يشارك الانسان فيها احد فهي احسن الصور كما قال سبحانه وتعالى (وصوركم فاحسن صوركم) ثم انه اكرمها بسجوده بعد ان اكرمها بسجود ملائكته فمن حق هذه الصورة ان تكرم فلا يستهان بها فان الله اكرمها وليس لاحد ان يستخف بما البسه الله لباس الكرامة فيكره ان يقصد الوجه بالضرب لان الله خلق آدم على صورته التي اكرمها بالاضافة الى نفسه المعاني التي ذكرناها والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) وقال الحافظ العسقلاني اختلف الى ماذا يعود الضمير (قيل) الى آدم اي خلقه على صورته التي استمر عليها الى ان اهبط والى ان مات دفعا لتوهم من يظن انه لما كان في الجنة كان على صفة اخرى او ابتداء خلقه كما وجد لم ينتقل في النشاط كما ينتقل ولده من حالة الى حالة فيبين انه خلق من اول الامر على هذه الصورة (وقيل) الضمير لله تعالى وتمسك قائل ذلك بما ورد في بعض طرقه على صورة الرحمن

## الفصل الثاني \* عن \* أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

كشف سترًا فأدخل بصره في البيت قبل أن يؤذن له فرآى عورة أهله فقد أتى حدًا لا يحل له أن يأتيه ولو أنه حين أدخل بصره فاستقبله رجل فنقأ عينه ما عبرت عليه وإن مرَّ الرجل على باب لا ستر له غير مغلق فنظر فلا خطيئة عليه إنما الخطيئة على أهل البيت رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب \* وعن \* جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتعاطى السيف مسلولاً رواه الترمذي وأبو داود

\* وعن \* الحسن عن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يقعد السيف بين أصبعين رواه أبو داود \* وعن \* سعيد بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد رواه الترمذي وأبو داود والنسائي \* وعن \* ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن

أخرجه ابن أبي عاصم في السنة والطبراني من حديث ابن عمر باسناد رجاله ثقات فتعين إجماعه على ما يليق بالباري سبحانه وتعالى وقيل المراد بالصورة الغفة والمعنى أن الله تعالى خلقه على صفة من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وإن كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء (كذا في فتح الباري) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى وأهل الحق في ذلك على طبعين (أحدهما) المتزهون عن التأويل مع نفي التشبيه وأحوال العلم إلى علم الله تعالى الذي أحاط بكل شيء علما وهذا اسم الطريقتين (والطبقة الأخرى) يرون الإضافة فيها إضافة تكميم وتشريف وذلك أن الله تعالى خلق آدم على صورة لم يشاكلها شيء من الصور في الحما والكمال وكثرة ما احتوت عليه من الفوائد الحليّة (كذا في إرشاد الساري) قوله فقد أتى حدًا أي فعل شيئا يوجب الحد أي التعزير قوله لا يحل له أن يأتيه استئناف متضمن للعلة أو معناه أتى أمرا لا يحل له أن يأتيه وإليه ينظر قوله تعالى (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) فقأ أي قلع عينه ما عبرت عليه أي ما نسبته إلى العيب قوله أن يتعاطى بصيغة المجهول أي يتناول السيف مسلولا أي خارجا عن عمد حذرا من أن يقع خطأ أو يحصل روع (ق) قوله نهى أن يقعد بتشديد الدال على صيغة المجهول أي يقطع طولا أو مطلقا السير أي دوال العمل بين أصبعين لئلا تعقر الحديد يده قال ابن الملك النهي في هذين الحديثين نهى تنزيه وشفقة (ق) قوله من قتل بصيغته المجهول دون دينه أي قدام دينه أو عند حفظ دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله أي عند محاطة عارمه فهو شهيد قال قال ابن الملك وعامة العلماء على أن الرجل إذا قصد ماله أو دمه أو أهله فله دفع القاصد بالاحسن فإن لم يتمتع إلا بالمقاتلة قتلته فلا شيء عليه (مرقاة)



سَلَّ السَّيْفَ عَلَى أُمِّي أَوْ قَالَ عَلَى أُمِّ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ  
وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الرَّجُلُ جَبَّارٌ ذُكِرَ فِي بَابِ الْغَضَبِ

﴿ باب القسامة ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَسَهْلِ بْنِ أَبِي حَشَمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَا  
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ وَمُحَبِّصَةَ بْنَ مَسْعُودٍ أَبَا خَيْبَرَ فَتَفَرَّقَا فِي النَّخْلِ فَقَتَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ  
فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ وَحَوَیْصَةُ وَمُحَبِّصَةُ ابْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَتَكَلَّمُوا فِي أَمْرِ صَاحِبِهِمْ فَبَدَأَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَكَانَ أَصْغَرَ الْقَوْمِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَبِيرُ الْكَبَرِ قُلْ يَحْيَى بْنُ سَمِيدٍ يَعْنِي إِلَيَّ الْكَلَامُ الْأَكْبَرُ فَتَكَلَّمُوا فَقَالَ النَّبِيُّ

﴿ باب القسامة ﴾

قال الله عز وجل ( وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً وَهُدًى فَأَنفَكُوا بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَمَعَ بَيْنَهُمْ فِي هَذِهِ ) ( وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً وَهُدًى فَأَنفَكُوا بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَمَعَ بَيْنَهُمْ فِي هَذِهِ )  
المهملات . مأخوذة من القسم وهو اليمين وخص القسم على الدم بلفظ القسامة وقال امام الحرمين القسامة عند اهل  
اللاغة اسم للقوم الذين يقسمون وعند الفقهاء اسم للايمان ( كذا في فتح الباري ) وقيل مأخوذة من القسم لقسمة  
الايمان على اولياء القتل او على المدعى عليهم على اختلاف الاقوال وعند الشافعي القسم على اولياء المقتول المدعين  
لدمه عند جهالة القاتل وقال الامام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم - قال القاضي حديث القسامة اصل  
من اصول الشرع وقاعدة من قواعد الاحكام وركن من اركان مصالح العباد وبه اخذ العلماء كافة من الصحابة  
والتابعين ومن بعدهم وان اختلفوا في كيفية الاخذ به وروى عن جماعة ابطال القسامة ( واختلف ) القائلون بها  
فما اذا كان القتل عمدا هل يجب الفصاص بها ام لا فقال معظم الحجازيين يجب وهو قول مالك واصحابه والابن  
والاوزاعي واحمد واسحاق وابي ثور وداود وهو قول الشافعي في القديم وقال الكوفيون والشافعي رحمه الله  
في اصح قوله لا يجب بها الفصاص وانما تجب الدية وهو مروي عن الحسن البصري والشافعي والبخاري وعثمان  
الاثري والحسن بن صالح وروى ايضا عن ابي بكر وعمر وابن عباس ومعاوية ( واختلفوا ) في من يحلف في  
القسامة فقال مالك والشافعي والجمهور يحلف الورثة ويجب الحق لمخلفهم خمسين يمينا واحتجوا بهذا الحديث  
الصحيح وفيه التصريح بالابتداء بيمين المدعي بالمدعي وهو ثابت من طرق كثيرة صحاح لا تدفع اه وقال  
اصحاب ابي حنيفة يستحلف خمسون من اهل المدينة ويتحرام لولي يحلفون بالله ما قتلناه وما علمنا قاتله فاذا  
حلفوا قصي عليهم وعلى اهل المحلة وعلى عاقلتهم بالدية قوله وفرقا في النخل اسم جنس بمعنى النخل فقتل عبد الله  
بن سهل بصيغة المجرول فجاء عبد الرحمن بن سهل اي اخو القاتل وحويصة ومحبصة ابنا مسعود وهما من اولاد  
اعمام المقتول الى النبي صلى الله عليه وسلم فكلما اي ارادوا التكلم في امر صاحبهم اي قتلهم فبدأ اي  
بالكلام عبد الرحمن وكان اصغر القوم اي من الثلاثة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كبر الكبر بضم فسكون  
اي قدم الاكبر ارشادا الى الادب في تقديم الاسن وحقيقة الدعوى انما هي لعبد الرحمن اخي القاتل لا حق

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَحِقُّوا قَيْلَكُمْ أَوْ قَالَ صَاحِبِكُمْ يَا إِيْمَانِ خَمْسِينَ مِنْكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرٌ لَمْ نَرَهُ قَالَ فَتَبَرُّكُمْ يَهُودُ فِي إِيْمَانِ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوْمٌ كَفَّارٌ فَقَدَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِهِ وَفِي رِوَايَةٍ نَحْلِفُونَ خَمْسِينَ بَيْنَنَا وَتَسْتَحِقُّونَ قَاتِلَكُمْ أَوْ صَاحِبَكُمْ فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ بِمِائَةِ ذَقَّةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

**الفصل الثالث** \* عن \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَصْبَحَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مَقْتُولًا بِخَيْبَرَ فَأَنْطَلَقَ أَوْلِيَاهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ أَلَيْسَ شَاهِدَانِ يَشْهَدَانِ عَلَى قَاتِلِ صَاحِبِكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّمَا هُمْ يَهُودٌ وَقَدْ يَجْتَرُونَ عَلَى أَعْظَمَ مِنْ هَذَا قَالَ فَاخْتَارُوا مِنْهُمْ خَمْسِينَ فَاسْتَحْلَفُوهُمْ فَبَوَّأَ فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

فيها لا يخفى عمنه وإنما امر صلى الله عليه وسلم أن يتكلم الأكبر وهو حويصة لأنه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى بل سماع صورة القصة وعند الدعوى يدعى المستحق أو المني ليكون الأكبر وكلامه فتكلموا أي فتكلم كبير في قتلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم استمعوا بصيغة الأمر تغليبا للوارث على غيره فتكلم أي ديتة أو قصاصه والاول مذهب ائمتنا ومن تبعهم والشافعي في الجديد والثاني قول مالك واحمد والشافعي في القديم والله تعالى اعلم أو قال صاحبكم شك الراوي بإيمان خمسين بالاضافة وفي نسخة بالتثنية منكم فيه ابتداء اليمين في القسامة بالمدعي وبه قال مالك والشافعي وهذا حكم خاص بها لا يقاس عليها سائر الاحكام وللشارع ان يخص وعندنا يبدأ بالمدعي عليه هي قضية سائر الدواعي كذا ذكره بعض علمائنا (ق) لما روى ابو داود عن طريق الزهري عن ابي سلمة وسليمان بن يسار عن رجل من الانصار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليود وبدأهم ايجلف منكم خمسون رجلا فابوا فقال للانصار اغلفون فقالوا نخاف على الغيب فجعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم على اليهود لانه وجد بين اظههم ثم ان الروايات اختلفت في ذلك فيرد الخلف الى المتفق عليه من ان اليمين على المدعي عليه قولا يا رسول الله امر اي صدور القتل امر لم نره اي لم نبصره او لم نعلمه فتبرئكم بسكون الموحدة اي تبرأ اليكم من دعواكم يهود بل رفيع وضبط ايضا فتبرئكم بفتح الموحدة وشهد الراي مكسورة اي بخلصونكم من الايمان قوله يا رسول الله قوم كفار اي قوم كفرة لان قبل ايمانهم او كيف تعتبر ايمانهم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اي اعطاهم الفداء من قبله بكسر ففتح اي من عنده لدفع الفتنة ولانه كره ابطال الدم واهداره ولم ير غير اليمين على اليهود ولم يكن القوم راضين بإيمانهم وانقين عليها قوله لم يكن ثمة بفتح المثناة اي هناك وهو موضع القتل قوله فاختاروا منهم خمسين فاستحلفوهم ظاهر هذا الحديث صريح في ما أخذ مذهبنا من انه يبدأ بالمدعي عليه هي قضية سائر الدواعي فانه

## ﴿ باب قتل أهل الردة والسعة بالفساد ﴾

### الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عِكْرِمَةَ قَالَ أَنِّي عَلِيٌّ بِنَزَادِقَةٍ فَأَحْرَقَهُمْ فَبَلَغَ ذَلِكَ

صلى الله عليه وسلم طاب اولا منهم البية وعند العجز عن اقامتها قال ما قال قال الطحاوي وهكذا حكم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة اصحابه فلم ينكر عليه منهم منكر ومحال ان يكون عند الامصار من ذلك علم ولا سيما مثل بحينة وقد كان حيا يومئذ وسهل بن ابي حشمة ولا يخبرونه به ويقولون ليس هكذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طلى اليهود وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالقسامة على المدعي عليهم والله اعلم

### ﴿ باب قتل أهل الردة والسعة بالفساد ﴾

قال الله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ) وقال تعالى ( انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم ) قوله اتى اي حيه ( علي ) كرم الله وجهه بنزادقه اي قوم مرتدين او بجمع ملحدين جمع رنديق بكسرهما وهو المبطل للكفر المظهر للاسلام قلله الدووي والرافعي وقال القاضي الزنديق قوم من المجوس ويقال لهم الشيوية يقولون بمبدأين احدهما النور وهو مبدأ الخيرات والثاني الظلمة وهو مبدأ الشرور ويقال انه معرب مأخوذ من الزند وهو كتاب بالهلوية كان لؤرادشت المجوس ثم استعمل لكل ملحد في الدين والمراد به قوم ارتدوا عن الاسلام لما اورد ابو داود في كتابه ان عليا رضي الله تعالى عنه احرق اثنا ارتدوا عن الاسلام وقيل قوم من السابئة اصحاب عبد الله بن سبا اظهر الاسلام ابتغاء للفتنة وتضليلا للامة فسمى اولي في اثارة الفتنة على عثمان حتى جرى عليه ماجرى ثم انضوى الى الشيعة فاخذ في تضليل جهالمهم حتى اعتقدوا ان عليا رضي الله تعالى عنه هو المعبود فلم بذلك علي فاحذم واسمهم فلم يتوبوا فحفر لهم حفرا واشعل النار فيها ثم امر بان يرمي بهم فيها والاحراق بالنار وان نهى عنه كما ذكره ابن عباس لكن جوز للتشديد بالكفار والمبالغة في السكاية والسكال كالمثلة ( ط ) قوله من بدل دينه فاقتلوه وذلك لانه يجب ان تمام اللائمة الشديدة على الخروج عن الملة والا لا يفتح باب هناك حرمة الملة ومرضي الله تعالى ان تجعل الملة السأوية بمنزلة الامر المجهول عليه الذي لا ينفك عنه وتثبت الردة بقول يدل على نفي الصانع او الرسل او تكذيب رسول او فعل تعتمد به استنزاع صريحا بالدين وكذا اسكار ضروريات الدين قال الله تعالى ( وطه وا في دينكم ) وكانت يهودية تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه فختمها رجل حتى ماتت فابطل النبي صلى الله عليه وسلم دمها وذلك لا يقطع ذمة الذي بالظن في دين المسلمين والشنم والابناء الظاهر ( كذا في حجة الله البالغة ) وعليه اهل العلم اذا كان المرتد رجلا واختلفوا في المرتدة قال الشافعي تقتل وقال ابو حنيفة لا تقتل ولكن تحبس حتى تلم ( كذا في المسوى ) قوله فاحرقهم اي امر علي رضي الله عنه باحراقهم وقال التوربشتي كان ذلك منه عن رأي واجتهاد لاعن توقيف ولهذا قال لما بلغه

أَبْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أُحْرِقْهُمْ لِإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُعَذِّبُوا  
بِعَذَابِ اللَّهِ وَلَقَتَلْتَهُمْ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَأَقْتُلُوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
\* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ الْمَارَّ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَخْرُجُ  
قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حَدَّثَ الْأَسْنَانُ سَفَهَاءَ الْأَحْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ لَا يَجَاوِزُ  
إِيمَانَهُمْ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَأَيُّنَا لَقَيْتَهُمْ فَوَقْتَلُوهُمْ فَإِنَّ  
فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ

قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أُحْرِقْهُمْ الْحَدِيثُ وَقَالَ وَسَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ وَكَثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ  
عَلَى أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ وَرَدَ مُورَدُ الْمَدْحِ وَالْإِعْجَابِ لِقَوْلِهِ وَيَنْصُرُهُ مَا حَافِيَ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى عَنْ شَرْحِ السُّنَنِ فَلَمَّا بَلَغَ  
ذَلِكَ عَلِيًّا فَقَالَ صَدَقَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَرَعِمَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ لَمْ يَحْرِقْهُمْ وَلَكِنَّهُمْ حَفَرُوا لَهُمْ وَدَخَنَ  
عَلَيْهِمْ وَاسْتَأْنَسُوا بِهِمْ فَلَمْ يَتَوَبَّوْا حَتَّى قَتَلَهُمُ الدِّخَانُ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ أُحْرِقُوا وَفِي تِلْكَ الْقِصَّةِ يَقُولُ قَائِلُهُمْ

\* لَتَرَمِي الْمَايَا حَيْثُ شَاءَتْ \* اَدَامَ لَمْ تَرَمِي فِي الْحَمَرَيْنِ \*  
\* اَدَا مَا قَرَّبُوا حَطْبًا وَبَارَا \* فَذَلِكَ الْمَوْتُ قَدَا غَيْرَ دِينٍ \*

وَفِي كِتَابِ أَبِي دَاوُدَ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أُحْرِقَ بِأَسَا ارْتَدَّ عَنْ دِينِ الْإِسْلَامِ ( كَذَا فِي شَرْحِ  
الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرُسْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ حَدَّثَ الْأَسْنَانُ سَفَهَاءَ الْأَحْلَامِ أَيْ ضَعَفَاءَ الْعُقُولِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ نَالِجُزْ وَالتَّشْدِيدُ  
وَهُوَ أَكْثَرُ بِمَعْنَى الْحَلِيقَةِ أَيْ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ الْخَلَائِقُ وَيَدْعُونَ الْبَاطِلَ مِنَ الْعَلَائِقِ وَالْعَوَائِقِ وَالْإِسْرَافِ  
أَنَّ مَتْنَ الْمَشْكَاةِ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ بِتَقْدِيمِ الْخَيْرِ عَلَى الْقَوْلِ وَفِي الْمَصَابِيحِ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ قَالَ الْأَشْرَفُ  
الْمُرَادُ بِخَيْرِ الْبَرِيَّةِ السَّيِّدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْمَطْهَرُ أَرَادَ بِخَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ الْقُرْآنَ ( ق ) وَقَالَ الْحَافِظُ  
الْعَسْكَلَانِيُّ قَبْلَ أَنَّهُ مَقْلُوبٌ وَأَنَّ الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَالْمُرَادُ  
الْقَوْلُ الْحَسَنُ فِي الظَّاهِرِ وَبَاطِنُهُ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ كَقَوْلِهِمْ لَا حَكَمَ إِلَّا اللَّهُ فِي حَوَابِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
( فَتَحِ الْبَسَارِي ) وَيَنْصُرُ قَوْلَ الْمَطْهَرِ مَا رَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَرَوِي  
الْحَوَارِجَ شَرَارَ خَلْقِ اللَّهِ وَقَالَ أَنَّهُمْ انْطَلَقُوا إِلَى آيَاتِ زَنَاتٍ فِي الْكُمَارِ فَجَلَّوْهَا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ  
أَبِي سَعِيدٍ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَلَيْسُوا بِشَيْءٍ لَا يَجَاوِزُ إِيْمَانَهُمْ حَا حَرَمَ أَيْ حُلُوقَهُمْ مَعَهُ لَا يَقْبَلُ وَلَا  
يَرْفَعُ فِي الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ أَيْ يَخْرُجُونَ مِنْ طَاعَةِ الْإِمَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ بِفَتْحِ الرَّاءِ  
وَكُسْرِ الْمِيمِ وَتَشْدِيدِ التَّحْتِيَّةِ وَفِي الْبَهَايَةِ الرَّمِيَّةُ الْعَصِيدُ الَّذِي تَرْمِيهِ وَتَقْصِدُهُ يَرِيدُ أَنْ دَخُلَهُمْ فِي الدِّينِ وَخَرُوجَهُمْ  
مِنْهُ وَلَمْ يَتَمَسَّكُوا مِنْهُ بِشَيْءٍ فَالسَّهْمُ الَّذِي دَخَلَ فِي الرَّمِيَّةِ ثُمَّ بَقِيَ مِنْهَا وَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا شَيْءٌ فَأَيُّنَا  
لَقَيْتَهُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظَرْفٌ لِأَجْرٍ أَوْ مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَاضِ أَيْ إِلَى  
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهَذَا نَعْتُ الْحَوَارِجِ الَّذِي لَا يَدِينُونَ لِلْأَمَّةِ وَيَتَعَرَّضُونَ لِلْسَّيْفِ وَأَوَّلُ ظُهُورِهِمْ كَانَ فِي زَمَنِ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ فَيَخْرُجُ مِنْ بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ

علي كرم الله وجهه حتى قتل كثيرا منهم قال الخطابي رحمه الله تعالى اجمع علماء المسلمين على ان الخوارج على ضلالتهم فرقة من فرق المسلمين واجازوا منا كحتمهم واكل ذائهم وقبول شهادتهم وسئل علي رضي الله تعالى عنه فقيل اكفار ثم قال من الكفر فروا قبل امنافقون هم قل ان المنافقين لا يذكرهم الله الا قليلا وهؤلاء يذكرهم الله بكثرة واصيلا قبل من هم قال قوم اصابتهم فتنة فعموا وصموا (ق) قال الشافعي رحمه الله تعالى ولو ان قوما اظهروا رأي الخوارج ، تجنبوا الجماعات واكفروهم لم يحل بذلك قتلهم ، بلغا ان عليا رضي الله تعالى عنه سمع رجلا يقول ( لا حكم الا لله ) في ناحية المسجد فقال علي كلمة حق اريد بها باطل ، لكم عليا ثلاث لا تمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم الفتيه مادامت ايديكم مع ايدينا ولا نبذوكم بقتال وقال اهل الحديث من الحمايلة يجوز قتلهم ( اقول ) الظاهر عندي دراية ورواية قول اهل الحديث ( اما رواية ) فلقوله صلى الله عليه وسلم فايها لقيتموهم فاقتلوههم واما قول علي فمعناه ان الانكار على الامام والظعن فيه لا يوجب قتلا حتى ينزع يده من الطاعة فيكون باغيا او قاطع طريق وادا انكر ضروريا من ضروريات الدين يقتل لذلك لا للانكار على الامام ( يباين ذلك ) ان المفتي اذا سئل عن بعض افعال زيد حكم الجواز واداسئل عن بعضها الآخر حكم الفسق ثم اذا سئل عن بعضها الآخر حكم الكفر فهنا لم يظهر هذا الرجل عنده الا الانكار في مسألة التحكيم فحكم حسب ما اظهر ولو انه اظهر انكار الشفاعة يوم القيامة او انكار الحوض الكوثر وما يجري مجرى ذلك من الثابت في الدين بالضرورة لحكم بالكفر واما حديث ارنك الذين نهاني الله عنهم ففي المنافقين دون الزنادقة ( يباين ذلك ) ان الخلف لمدن الحق ان لم يعترف به ولم يدعن له ظاهرا ولا باطا ( فهو الكافر ) وان اعترف بلسانه وقابل على الكفر ( فهو المنافق ) وان اعترف بظاهرها وباطنا لكنه يفسر بعض ما ثبت من الدين ضرورة بخلاف ما فسرهم الحمايلة والتابعون واجمعت عليه الامة ( فهو الزنديق ) كما اذا اعترف بان القرآن حق وما فيه من ذكر الجنة والنار حق لكن المراد بالجنة الابتهاج الذي يحصل بسبب الملكات المحموده والمراد بالنار هي المدامه التي تحصل بسبب الملكات المذمومة وليس في الخارج جنة ولا نار فهو الزنديق وقوله صلى الله عليه وسلم اولئك الذين نهاني الله عنهم في المنافقين دون الزنادقة ( واما دراية ) لان الشرع كما نصب القتل جزاء للارتداد ليكون مزحرة المرتدعين وذبا عن ائمة التي ارتضاها فكذلك نصب القتل في هذا الحديث واما له جزاء للزندقة ليكون مزحرة للزنادقة وذبا عن تائويل فاسد في الدين لا يصح القول به ( ثم التائويل ) تائويلان ( تائويل ) لا يخالف قاطعا من الكتاب والسنة واتفاق الامة ( وتائويل ) يصادم ما ثبت بقاطع فذلك الزندقة فكل من انكر الشفاعة او انكر رؤية الله تعالى يوم القيامة وانكر عذاب القبر وسؤال المنكر والنكير او انكر الصراط والحساب سواء قال لا اثنى هؤلاء الرواة او قال اثنى بهم لكن الحديث مؤول ثم ذكر تائويلا فاسدا لم يسمع ممن قبله ( فهو الزنديق ) وكذلك من قال في الشيخين ابي بكر وعمر مثلا ليسا من اهل الجنة مع تواتر الحديث في بشارتهما او قال ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة ولكن معنى هذا الكلام انه لا يجوز ان يسمى بعده احد بالنبي واما معنى النبوة وهو كون انسان مبعوثا من الله تعالى الى الخلق مفترض الطاعة معصوما من الذنوب ومن البقاء على الخطاء فيما يري فهو موجود في الائمة بعده ( بذلك هو الزنديق ) وقد اتفق جماهير المتأخرين من الحقيقة والشافعية على قتل من يجري هذا المجرى والله اعلم ( كذا في المسوى قوله يكون امتي فرقتين اشارة الى فرقة علي ومعاوية رضي الله تعالى عنها فيخرج من بينهما مارقة

يَلِي قَتْلَهُمْ أَوْلَاهُمْ بِالْحَقِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ لَا تَرْجِعُنَّ بَعْدِي كَفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ حَمَلٌ أَحَدُهُمَا  
 عَلَى أَخِيهِ السِّلَاحَ فَهَمَّا فِي جُرُفٍ جَهَنَّمَ فَإِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ دَخَلَاهَا جَمِيعًا ، وَفِي رِوَايَةٍ  
 عَنْهُ قَالَ إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي الدَّارِ قُلْتُ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ  
 الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرٌ مِنْ عُكْلٍ فَأَسْلَمُوا فَأَجْتَوُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا إِبِلَ الصَّدَقَةِ  
 فَبَشَرُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا فَفَعَلُوا فَصَحُّوا فَأَرْتَدُّوا وَقَتَلُوا رُعَاتِهَا وَأَسْتَأْفُوا الْإِبِلَ فَبَعَثَ فِي  
 آذَانِهِمْ قَاتِلِي يَوْمٍ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْسِمِهِمْ حَتَّى مَاتُوا ، وَفِي رِوَايَةٍ

أي جماعة خارحة لي أي يتولى ويأشر قتلهم قال الأشرف قوله لي قتلهم الخ صفة للمارقة أي يلي قتل المارقة  
 وهي الحوارج أو لام أي أولى امتي وأقربهم بالحق يعني الصواب قيل هو إشارة إلى علي كرم الله وجهه فإنه  
 الذي قتلهم حتى تفرقوا سلاذ حضرموت والبحرين ذكره ابن الملك قال الطبري رحمه الله تعالى ويحتمل أن يراد  
 بالحق هو الله تعالى بدلالة قوله في الحديث الآتي كان أولى بالله منهم (ق) قوله لا ترجعن ضم العين وتشديد  
 الون يعني أي بعد صحتي أو بعد موتي كفاراً قال الدوي فيه سبعة أقوال (أحدها) أن ذلك كفر في  
 حق المستحل غير حق (وثانيها) أن المرد كفران العمة (وثالثها) أنه يقرب من الكفر ويؤدي إليه (ورابعها)  
 أنه فعل فعل الكفار (وخامسها) حقيقة الكفر أي لا تكفروا بل دوماً مسلمين (وسادسها) عن الخطابي  
 معناه المتكفر بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه إذا لبسه (وسابعها) عنه أيضاً معناه لا يكفر بضعكم بعضاً  
 فتسحلوا قال بضعكم بعضاً وظهر الأقوال الراجع وهو اختيار القاضي عياض اه وعندني أن الظاهر هو  
 الثالث وهو في الحقيقة معنيان أو يقال محمول على الزجر والتهديد والتفليظ الشديد وقوله يضرب بضعكم رقاب  
 بعض يسكون الباء ضطره بعض العلماء قال أبو البقاء جواب الهي على تقدير الشرط أي أن ترجعوا يضرب بضعكم  
 بعضاً قال الطبري رحمه الله تعالى وعلى الرواية المشهورة استئناف وارد على بيان الهي كان سائلاً قال كيف ترجع  
 كفاراً نقبل يضرب بضعكم رقاب بعض وهو فعل الكفار أو يقال لم ترجع كفاراً بعد كوننا مسلمين قيل  
 يضرب بضعكم رقاب بعض وهو يؤدي إلى الكفر (ق) قوله في حرف جهنم والحرف مأخوذة من السيول من  
 الأدوية اه وهو بضمين وسكون الثاني حابها وطرفها إشارة إلى قوله تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار  
 فأنقذكم منها) (ق) قوله نفر من عكل كفر من عكل قال القاضي الفر بالتجريك قوم من ثلاثة إلى عشرة وقد قيل أنهم كانوا  
 ثمانية وعكل ضم فسكون اسم قبيلة أو بلدة والمراد به هنا القبيلة فاحتوا المدينة أي كرهوا هواء المدينة  
 واستوخمروها ولم يوافقهم المقام بها وإنما مثلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معنيته عن أمثلة أما لعظم حرهم  
 فأنهم جمعوا بين الارتداد وبذات الهد والاغتيال وقتل النفس ونهب المال أو لأنهم فعلوا ذلك بالرعاة فأقص منهم  
 مثل صنيعهم والسمل فقؤ العين يقال سملت عينه إذا فقأت عينه بحديدة محمسة أو نحوها وقوله ثم لم يحسمهم

فَسَحَرُوا أَعْيُنَهُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَمَرَ بِسَامِيرَةَ حَبِيتَ فَكَلَّمَهُمْ بِهَا وَطَرَحَهُ بِالْحَرَةِ يَسْتَقِرْنَ  
فَمَا يَسْقُونَ حَتَّى مَاتُوا مُتَمَقِّعِينَ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني ( عن ) عمران بن حصين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يُحْشِنُ عَلَى الصَّدَقَةِ وَبَنَانًا عَنِ الْمُشْتَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَنَسٍ

﴿ وعن ﴾ عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
سَفَرٍ فَأُتِيَ بِحَاجَتِهِ فَرَأَيْنَا حِمْرًا مَعَهَا فَرُخَانٌ فَأَخَذْنَا فَرُخْبَهَا نَبَّأَتْنَا أَنَّهَا رَدَّةٌ فَجَاءَتْ  
تَفْرَشُ فَبَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ فَجَعَ هَذِهِ يُولِدُهَا رُدُّوْا وَلَهَا إِلَيْهَا وَرَأَى  
قَرِيبَةً نَمْلٍ قَدْ حَرَّقَهَا قَالَ مَنْ حَرَّقَ هَذِهِ فَلَمَّا نَحْنُ قُلُوبُهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذَّبَ بِالْأَرَارِ

أي لم يقطع دماءهم لكي ماتوا (ط) وقال الحافظ التور بشيخ رحمه الله تعالى يستدل بهذا الحديث من يرى أن يمس من  
القبائل بمثل صيحه وأما من يذهب إلى حديث العمان بن شير عن النبي صلى الله عليه وسلم لا قودا لا بالسب فانه يرى أن حديث  
المرنيين كان في النهي عن المثلة ولا ادري يحتمل تاريخ المرنيين هذا التقدير أم لا فان ذلك كان في شوال سنة ست من  
الهجرة ثم ان في حديث ابن عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما قتل حمرة ومثل به لان  
ظفرت بهم لا ثلثن بسبعين رجلا منهم فازل الله تعالى ( وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به واث صبرتم لموخر  
للسابرين ) فقال بل نصبر رواه ابو هريرة كذلك وهذا يدل على جرار المثلة يومئذ ومعنى قوله بمثل ما عوقبتم  
به أي الواحد بالواحد وزول الآية بعد احد ولا شك ان المثلة حرمت بعد ذلك عبر ان معرفه تاريخ النحرير  
على التحقيق لم نجد لها سبيلا فان كان امر المرنيين على ما ادعوه فهو وجه الحديث والا فلوحة فيه ان يقال ان  
هؤلاء ارتدوا وسفكوا الدم الحرام وافرطوا فيه وقطعوا الطريق وللام ان يجمع بين العقوبات في مثل هذه  
القضية وكذلك قولنا في حديث اليهودي اخذ اوصاح الحارية وصرح رأسها بالحجارة والله -الم- كذا في شرح  
المصابيح ) قوله يحشا بضم الميملة وتشديد المشنة أي يحرضا ويرعبا على الصدقة ويسما عن المئنة بضم فسكون  
قطع الاطراف في الهاية مثلث القتل جددت افه او ادنه او مدا كبره او شيئا من اطرافه والاسم المئنة (ق)  
قوله فانطلق الحاجة أي فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لقضاء حاجته إلى البراز وأما حمرة بضم وتشديد  
ميم وقد يخطئ طائر صغير كالمصفور كذا في الهاية معها فرخان أي فروجتان فاحدا وفرجها أي في غيبتها أو  
في حضرتها فجاءت الحمرة فجعلت أي شرعت تفرش تحذف احدي الثاين وتشديد الراء وفي نسخة صحيحة بضم  
الثاء وكسر الراء المشددة وفي أخرى بفتح الباء وسكون الفاء وضم الراء في الهاية هو ان تفرش جناحها وتقرب  
من الارض فحاء النبي صلى الله عليه وسلم أي فرجع رأى تفرشها فقال من فجع بتشديد الجيم أي فزع هذه  
أي الحمرة بولدها أي بسبب اخذ اولادها ردوا ولدها إليها الامر للندب لان اصطيد فرخ الطائر حاز و رأى  
عطف على فانطلق أي ابصر رسول الله صلى الله عليه وسلم قربه نمل أي بيت نمل أو موضع نمل قد حرقها  
قوله من حرق هذه أي النمل والثاين باعتبار الجنس فقلنا عن قال انه أي الشا لا ينبغي أي لا يمح ان يعذب بالار



إِلَّا رَبُّ النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي اخْتِلَافٌ وَفَرْقَةٌ قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقَبِيلَ وَيُسَيِّئُونَ الْفِعْلَ يَتَمَرَّأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مَرْوَقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ لَا يَرْجِعُونَ حَتَّى يَرْتَدَّ السَّهْمُ عَلَى فُوقِهِ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ طُوًى لِمَنْ قَتَلَهُمْ وَقَتْلَهُمْ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَلَيْسُوا مِنَّا فِي شَيْءٍ مَنْ قَتَلَهُمْ كَانَ أَوَّلَى بِاللَّهِ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا سَيَأْتِيهِمْ قَوْلَ التَّحْلِيْقِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحِلُّ دَمُ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ فَإِنَّهُ

الارب السار وهذا يرشدك الى فائدة صحة المرشد فانه في ساعة من عيته مع ركه حصوره وقع من الاصحاب امران على خلاف الصواب قوله اختلاف ووجه بضم الفاء اي افتراق قوله محسون القبل اي القول يقال قلت قولاً وقلاً وقلاً قال تعالى (ومن اصدق من الله قبلاً) (ق) قوله لا يجاوز اي قرآنهم او قراءتهم تراقيم منع اوله وكسر القاف ونصب الياء على المعنوية في الهياه وهي جمع الترقوة وهي العظم الذي بين بقرة البحر والعاتق وهما ترقوتان من الحابين وورسها فعلة بالفتح اه كلامه قال الطيبي رحمه الله تعالى وفيه وحوه (احدها) انه لا يتجاوز اثر قراءتهم عن غارح الحروف والاصوات ولا يتعدى الى القلوب والجوارح فلا يعقدون وفق ما يقتضي اعتقاداً ولا يعملون بما يوجب عملاً (وثانيها) ان قراءتهم لا يرفعها الله ولا يقلها فكما لم تتجاوز حلوهم (وثالثها) انهم لا يعملون بالقرآن فلا يتعدون على قراءتها ولا يحصل لهم غير القراءة قوله لا يرجعون اي الى الدين لاصرارهم على بطلانهم حتى يرتد السهم على فوقه صم اوله قال الطيبي رحمه الله تعالى كقوله تعالى وارثوا على ادبارهم والفوق موضع الوتر من الهم وهو من الملق بالخال ساق رجوعهم الى الدين كما قال تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يابح الحل في سم الحيط وفيه من اللطف انه راعى بين التمثيلين المناسبة في امر واحد مثل اوله اخر وحكم من الدين بحروح السهم من الرمية وثانياً فرض دحولهم فيه ورجوعهم اليه برحوع السهم على فوقه اي ما حرح منه من الوتر هم شر الخلق والخليقة في الهياه الخلق اللسان والخليقة الهائم وقيل هما بمعنى واحد ويريد بهما جميع الخلائق ويحتدل انه اراد بالخليقة من خلق والحق من سيخلق قال القاضي هم شر الخلق لانهم جمعوا بين الكفر والمرااه فاستطوا الكفر ورجعوا هم اعرف الناس في الايمان واشدهم تمسكاً بالقرآن وصلوا واصلوا طوى اي حالة طيبة حسنة وصفة مستحسنة وقيل طوى شجرة في الجنة اي هي حاصله لمن قتلهم فانه يصير غارياً وقيل اي ولم يقلوه فانه يصير شهيداً يدعون اي الناس الى كتاب الله اي الى طهره ويتركون سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واحاديثه المدينة قوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم وبقوله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله اي في محله كتابه ورسوله وقد قال علي كرم الله وجهه لابن عباس حادهم بالحديث من قاتلهم اي من امتي كان اولى بالله منهم اي من باقي امتي قتلوا يا رسول الله ما سبهم اي علاماتهم التي يتميزون بها عن غيرهم قال الحلي اي علامتهم التحليق وهو استئصال الشعر والمبالغة في الخلق كما هو مستفاد من صيغة التفعيل التي لا تكرير والتكثير وهو لا يدل

بِرَجْمٍ وَرَجُلٌ خَرَجَ مُحَارِبًا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّهُ يُقْتَلُ أَوْ يُصَلَّبُ أَوْ يُنْفَى مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يَقْتُلُ  
نَفْسًا فَيَقْتُلُ بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسِيرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَمَّ رَجُلٌ مِنْهُمْ  
فَأَنْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى حَبْلٍ مَعَهُ فَأَخَذَهُ فَفَزِعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرْوَعَ مُسْلِمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

على ان الحلق مذموم فان الشيم والحلي المحموده قد يترن بها الحبيث ترويجا لحشمه واصفاده على الاسم وهو  
كوصفهم بالصلاة والقيام ويحتمل ان يراد به تحلق القوم واجلاسهم حلقا حلقا ( ط ق ) قوله ورجل خرج محاربا  
لله ورسوله المراد به قطع الطريق او الباغي فانه يقتل اي ان قتل نفسا بلا اذن مال او يصلب اي حيا ويطعن  
حيا حتى يموت وبه قال مالك وقال الشافعي ومن تبعه انه يقتل وبصلب نكالا لغيره ان قتل واخذ المال  
او يعمي من الارض اي يخرج من البلد لا يزال يطالب وهو هارب وعليه الشافعي رحمه الله تعالى وقيل  
ينفي من الله ويحس حتى تظهر توبته وهذا بخلاف ابن جرير والصحيح من مذهبه انه يحس ان لم يزد على الاخافة  
وهو مأخوذ من قوله تعالى ( اما حزاء الذين يحاربون الله ورسوله ) وكان الظاهر ان يقال او تقطع يده  
ورجله من خلاف قيل قوله او ينفي من الارض ليكون الحديث على طبق الآية مستوعبا ولعل حذفه وقمع من  
الراوي نسيانا او اختصارا والله تعالى اعلم واوفى الآية والحديث على ما قررناه للتفصيل وقيل انه للتخيير والامام  
بخير بين هذه العقوبات الاربعة في كل قاطع والله اعلم ( ق ) وقال العلامة الزيلعي رحمه الله تعالى في شرح  
الكنز الاصل فيه قوله تعالى ( اما حزاء الذين يحاربون الله ورسوله ) الآية والمراد منه والله اعلم التوزيع  
على الاحوال لان الجنايات متفاوتة والحكمة ان يتفاوت جزاؤها وهو الالبق بحكمة الله تعالى وانما ذكر  
انواع الجزاء ولم يذكر انواع الجناية لانها معلومة فكان بيان جزائها ام وهذا لان انواع الاجزاية ذكرت  
على سبيل المقابلة بالجناية وهي المحاربة وهي معلومة بانواعها فاكفى باطلاقها وبين انواع الجزاء فوجب التقسيم  
على حسب احوال الجناية اذ ليس من الحكمة ان يسوى في العقوبة مع التفاوت في الجناية كيف وقد روى ان  
جيريل عليه الصلاة والسلام نزل هذا التقسيم في اصحاب ابي بردة بخلاف كفارة اليمين فانها مقابلة بجناية واحدة  
وهي الحث فكانت للتخيير والذي بدلك على ما قلنا ما روى عن ابن عباس في قطاع الطريق اذا قتلوا واخذوا المال قتلوا  
وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا اخذوا المال ولم يقطعوا ايديهم وارجلهم من خلاف  
واذا اخافوا السيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الارض رواه الشافعي في مسنده وحكا في المنقلى وقال الحفاظ ابن  
كثير رحمه الله تعالى قال الجمهور هذه الآية منزلة على احوال كما قال الشافعي انبأنا ابراهيم بن ابي يحيى عن صالح مولى  
التوأمة عن ابن عباس الحديث وقد رواه ابن ابي شيبة ايضا عن ابن عباس بنحوه وعن ابي مجاز وسعيد بن جبير وابراهيم  
السخني والحسن وقادة والسدي وعطاء الخراساني نحو ذلك وهكذا قال غير واحد من السلف والائمة ويشهد  
لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره ان صح سنده فقال حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن  
مسلم عن يزيد بن ابي حبيب ان عبد الملك بن مروان كتب الى انس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكتب  
اليه يخبره انها نزلت في اولئك النفر العرنيين قال انس فارتدوا عن الاسلام وقلوا الراعي واستاقوا الابل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِحِزْبَيْهَا فَقَدْ اسْتَقَالَ هِجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ صَغَارَ  
كَافِرٍ مِنْ عُنُقِهِ فَجَعَلَهُ فِي عُنُقِهِ فَقَدْ وَلَّى الْإِسْلَامَ ظَهَرَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ **وَعَنْ** جَرِيرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى خَنْعَمَ فَأَعْتَصَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ  
بِالسُّجُودِ فَأَسْرَعَ فِيهِمُ الْقَتْلُ فَلَبَّغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُمْ بِنِصْفِ الْعَقْلِ

واخافوا السبيل واصابوا الفرج الحرام قال انس فسا رسول الله صلى الله عليه وسلم جرير بن الحنبل عليه الصلاة والسلام  
عن القضاء فيمن حارب فقال من سرق مالا واخاف السبيل فاقطع يده بسرقة ورحله باخاته ومن قتل فاقله  
ومن قتل واخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصليه والله اعلم قوله من اخذ ارضا بحزبها بكـ الرحيم وسكون  
الزاي قال الطيبي يحتمل ان يكون صفة لارض اي متلبسة بحزبها ويحتمل ان يكون حالا من الفاعل اي حال  
كونه ملتزما بحزبها يعني بخراجها لانه لازم لصاحب الارض ازوم الجزية للذي قد استقال هجرته اي تفض عزته  
والمنع من اشترى ارضا خراجية لزمه الذي هو حزية على الذي في ارضه فكاه خرج عن الهجرة الى الاسلام  
وجعل صغار الكفر في عنقه فان المسلم اذا اقام نفسه مقام الذي في اداء ما لزمه من الخراج صار كالمستقبل اي  
طالب الاقالة لهجرته ومن نزع صغار كافر بفتح الصاد اي ذله من عنقه فجعله في عنقه بان تكفل حزية كافر  
وتحمل عنه صغاره فقد ولي الاسلام ظهره اي حمل الاسلام في جانب ظهره قال الخطابي معنى الجزية هاء الخراج  
يعني المسلم اذا اشترى ارضا خراجية من كافر فان الخراج لا يسقط عنه والى هذا ذهب اصحاب اي حنيفة وقال  
التوربشقي اريد بالجزية في الحديث الخراج الذي يوضع على الارض التي تركت في يد الذي يأخذ المسلم عنه  
متكلا بما يلزمه من ذلك وتسميته بالجزية لانه يجري في الموضوع على الاراضى المتروكة في ايدي اهل الذمة  
مجرها فيما يؤخذ من رؤوسهم وانما قل قد استقال هجرته لان المهاجر له الحظ الاوفر والقدح المعلى في مال  
التيه يؤخذ من اهل الذمة ويرد عليه فاذا اقام نفسه مقام الذي في اداء ما يلزمه من الخراج فقد احل نفسه  
في ذلك محل من عليه ذلك ان كان له فصار كالمستقبل عن هجرته يبخس حق نفسه اه قال القاضي ومن تكفل  
جزية كافر وتحمل صغاره فكاه ولي الاسلام من حيث انه بدل اعزاز الدين بالنزاهة دل الكفر وتحمل صغاره  
وللعلماء في صحة ضمان المسلم عن الذي بالجزية خلاف ولين مع ان يتمسك بهذا الحديث قال الطيبي فان قلت قد  
تعورف واشتهر ان ضرب الجزية كذايه عن الذل والصغار فقال بل الهجرة كفي بها عن العزة قلت لانها مبدأ  
عزة الاسلام ومنشأ رفعة حيث نصر الله صاحبها بالا صار واعز الدين بهم وفل شوكة المنكرين وقطع شأنتهم  
واستأصلها (ق) قوله بث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية وهي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة  
الى خنعم فتح الحاء المعجمة وسكون المثناة قبيلة من اليمن وفي القاموس خنعم كجعفر حل فاعتصم اي تمسك  
وشرع ناس منهم بالسجود اي بالصلاة وكانوا مسلمين ولما رأوا الجيش اسرعوا بالسجود فاعرع به بغة المجهول  
فيهم القتل اي قتلهم الجيش ولم يبالوا بسجودهم ظانين انهم يستعبدون من القتل بالسجود فبلغ ذلك اي خبر  
قتلهم النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم بنصف العقل قال الخطابي انما لم يكمل لهم الدية بعد علمه عليه الصلاة  
والسلام باسلامهم لانهم اعانوا على انفسهم بمقامهم بين ظهرائي الكفار وكانوا كمن هلك بحماية نفسه وجناية

وَقَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ مُتَمِيمٍ بَيْنَ أَظْهَرِ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ قُلَ لَا تَقْرَأُ آيَ نَارَاهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفَتَكِ لَا يَفْتِكُ مُؤْمِنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَرِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ إِلَى التَّشْرِكِ فَقَدْ حَلَّ دَمُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تَشْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقْتَعُ فِيهِ فَخَنَفَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ فَأَبْطَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جُنْدُبٍ قُلَ قُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبَةٌ بِالسَّيْفِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

غيره فذقت حصة حياته من الدية وقال انا ابرى من كل مسلم مقم بين اظهر المشركين اي بينهم واطهر مقمهم قال النوربشتي يحتمل ان يكون المراد منه البراءة من دمه وان يكون البراءة من موالاته قالوا يا رسول الله لم يحذف الف ما الاستفهامية اي لاشي شيء تكون بريئا او امرت بنصف العقل قال لا انتراى ناراهما استشاف فيه تعليل واسناد الترائي مجاز والهي معناه النبي اي يتباعد منزلاهما حتى لا انتراى ناراهما قال الطيبي رحمه الله تعالى هو علة لبراءته صلى الله عليه وسلم يعني لا يصح ولا يستقيم للمسلم ان يساكن الكافر ويقرب منه ولكن يبعد بحيث لا انتراى ناراهما فهو كناية عن البعد البعيد قوله الايمان قيد بتشديد التحتى اي منع الفتك بفتح الفاء وسكون الفوقية وهو ان ياتي الرجل صاحبه على غفلة فيقتله اي الايمان يمنع صاحبه عن قتل احد بقة حتى يسأل عن ايمانه كما يمنع القيد المقيد عن التصرف فهو من باب ذكر المزوم وارادة اللازم فان القيد يمنع صاحبه عن التصرف فكأنه جعل الفتك مقيدا لا يفك بكسر التاء وفي نسخة بضمها في القاموس الفتك مثله ركوب ما من من الامور ودعت اليه النفس وقوله مؤمن اي كامل الايمان فان الصحابة اذا مروا بكافر غافل نهبوه فان ابى بعد الدعاء الى الاسلام قالوا له قال النوربشتي رحمه الله تعالى هو خبر معناه النبي اي لا يذمل ذلك لانه محرم عليه وهو مجموع ومحوز فيه الجزم على النبي قوله اذا ابق العبد اي اذا هرب مملوك الى الشرك اي دار الحرب فقد حل دمه اي لاشيء على قاتله وان ارتد مع ذلك كان اولي بذلك قوله وتقع فيه عطف تفسيري وعدها في لضمته معنى الطعن في النهاية يقال وقعت فيه اذا عتبه وذمته فحقها رجل حتى ماتت فابطل النبي صلى الله عليه وسلم دمه قال المظهر وفيه ان الذي اذا لم يكف لسانه عن الله ورسوله ودينه فهو حربى مباح الدم (ط) قوله حد الساحر ضربه بلسيف باصافة ضرب الى هذا الضمير وفي نسخة بصيغة المرة في شرح السنة اختلفوا في قتله فذهب جماعة من الصحابة وغيرهم الى انه يقتل وروى عن حفصة ان جاريه لما سحرته فامرت بها فقتلتها وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه كتب اقتلوا كل ساحر وساحرة قال الراوي فقتلنا ثلاث سواحر وعند الشافعي يقتل ان كان ما يسحر به كفرا ان لم يتب فان لم يبلغ عمله الكفر فلا يقتل واما ما يتعجب منه كما يفعله اصحاب الخيل بمعوته الالات والادوية او يريه صاحب خفة اليد فيحرم حرام وتسميته سحرا على التجوز لما فيه من الدقة لانه في الاصل لما خفي سببه وقال النووي رحمه الله تعالى يحرم فعل السحر بالاجماع واما تعليمه وتعلمه ففيه ثلاثة اوجه الصحيح الذي قطع به الجمهور انها حرامان والثاني مكروهان

**الفصل الثالث** \* عن \* أسامة بن شريك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما رجل خرج يبرق بين أمي فأضربوا عنقه رواه النسائي \* وعن \* شريك بن شهاب قال كنت أتمنى أن ألقى رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أسأله عن الخوارج فلقيت أبا برزة الأسلمي في يوم عيد في نفر من أصحابه فقلت له هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر الخوارج قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأذني ورأيتُه يعني أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بـل فتمسحه فأعطى من عن يمينه ومن عن شماله ولم يعط من وراءه شيئاً فقام رجل من ورأيه فقال يا محمد ما عدلت في القسمة رجل أسود مطموم الشعر عليه ثوبان أبيضان فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضباً شديداً وقال والله لا نجدون بعدي رجلاً هو أعدل مني ثم قال يخرج في آخر الزمان قوم كان هذا منهم يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية سيأثم التحليق لا يزلون يخرجون حتى يخرجهم مع المسيح الدجال فإذا لقيتموهم هم شر الخلق والخليفة

والثالث مباحان وقال أيضاً اعلم ان التكهن واثبات الكهنة والتنجيم والصرير للرمل والشعر والخصى وتعليمها حرام واخذ العوض عليها حرام بالنسب الصحيح في حلوان السكاهن قال الشيخ ابو منصور القول بان السحر كفر على الاطلاق خطأ بل يجب البحث عن حقيقته فان كان ذلك رد ما لم في شرط الايمان فهو كفر والا فلا ثم السحر الذي هو كفر يقتل عليه الذكور والاناث وما ليس بكفر وفيه اهلاك النفس فيه حكم قطاع الطريق ويستوي فيه الذكور والاناث وتقبل توبته اذا تاب ومن قال لا تقبل فقد علط فان سحرة فرعون قبلت توبتهم (ق) قوله ايما رجل خرج اي على الامام يبرق بين امي فاصربوا عنقه اي فاقبلوه قال النووي رحمه الله تعالى فيه الامر بقول من خرج على الامام اذا اراد تهريق كلمة المسلمين ونحو ذلك يدعي ان يسي اولاً وان لم ينفه قوتل فان لم يدفع شره الا بقله فقله كان هذراً (ق) قوله رجل اسود خبر مبتدأ محذوف وارد على الذم والشم لان دمامة الصورة تدل على خبائه السريرة مطموم الشعر في النهاية يقال طم شعره وحزه استأصله اه وكنه اشارة الى تجرده للفساد وليس فيه شعر من الشعور والادب في الحضور عليه ثوبان ابيضان ايماء الى نفاقه في نظافة طاهره وكثافة باطيه وبياض كسوته وسواد حشيه قوله كان بتشديد الون هذا اي هذا الرجل منهم اي من رؤسائهم وأئمتهم (ق) فاذا لقيتموهم شر الخلق والحقبة جزاء الشرط وانما لم يؤث بالماء لان الشرط ماض كذا قال ابو البقاء في قوله تعالى وان اطعمتموهم انكم لمشركون قال الطبري رحمه الله تعالى ومع هذا لا بد من التأويل اي فاذا لقيتموهم فامسكوا انهم شرار خلق الله فاقبلوهم كما قال طوبى لمن قتلهم وقتلوه ووجه آخر وهو ان يكون الجراء عذوباً يعني فاقبلوهم والجملة بعده

رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ أَبِي غَالِبٍ رَأَى أَبُو أُمَامَةَ رُؤْسًا مَنصُوبَةً عَلَى دَرَجٍ دِمَشْقٍ  
فَقَالَ أَبُو أُمَامَةَ كَلَابُ النَّارِ شَرُّ قَتْلَى نَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ خَيْرُ قَتْلَى مَنْ قَتَلُوهُ ثُمَّ  
قَرَأَ يَوْمَ تَبْيُضُّ وَجْهَهُ وَتَسْوَدُّ وَجْهَهُ الْآيَةَ قِيلَ لِأَبِي أُمَامَةَ أَنْتَ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَمْ أَسْمَعُهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى عَدَّ مَبْعَا مَا  
حَدَّثْتُكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

### ﴿ كتاب الحدود ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا اقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَقَالَ الْآخَرُ أَجْلُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَذَنْ لِي أَنْ أَتُكَلِّمَ قَالَ تَكَلَّمْ قَالَ إِنَّ ابْنِي

استشفية لبيان الموجب (ق) قوله رأى أو امامه رؤسا اي للخوارج منصوبة اي واقعة او منصوبة على درج  
دمشق بكسر الدال وفتح الميم وبكسر اي طريقه فل الخوهمي الدرحة المرفاة والجمع الدرج قال الطبري  
رحمه الله تعالى ولعل المراد في الحديث هذا لقوله منصوبه فقال ابو امامة كلاب النار خبر مبتدأ محذوف اي هم  
كلاب اهلها او على صورة كلاب وما وقع له شر قلى جمع قتيل بمعنى مقتول محوزان يكون خبر مبتدأ محذوف  
او خبرا بعد خبر او بدلا وقوله تحت اديم السماء اي وحدها ظرف وقوله خير دلى مبتدأ وقوله من دلوه خبره  
وكان من الظاهر العكس فقل اهتماما كقول الشاعر

\* الا ان خير الناس حيا وميتا \* اسير ثقيب عندها في السلاسل \* (ق)

### ﴿ كتاب الحدود ﴾

قال الله عز وجل (فعلين نصف ما على المحصنات من العذاب) فالرابع الحد الحاجز بين شيئين الذي يمنع  
اختلاط احدهما بالآخر وحد الرنا والخر سمي به لكونه ما ما لعاطيه عن معاودة مثله وما ما لغيره ان يسلك  
مسلكه وتطلق الحدود ويراد بها نفس المعاصي كقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تقربوها) (ومن بعد حدود  
الله فقد ظلم نفسه) وكانها لما فصلت بين الحلال والحرام سميت حدودا (فتح الباري) قوله ان رحاين اخذما  
اي ترافعا لاختصاصهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما اقض اي احكم بيننا بكتاب الله قال الطبري  
اي بحكمه اذ ليس في القرآن الرجم قل تعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكم اي الحكم بان لا يؤخذ على  
جهالته ويحتمل ان يراد به القرآن وكان ذلك قل ان تنسخ آية الرحم لفظا وقال الاحر اجل بفتحين وسكون  
اللام اي نعم يا رسول الله واقض بيننا بكتاب الله العاه فيه جواب شرط محذوف يعني اذا اتفقت معه بما عرض  
على جنابك فاقض فوضع كلمة التصديق موضع الشرط ذكره الطبري رحمه الله تعالى وانما سأل المترافعان ان يحكم  
بينهما بحكم الله وهما يعلمان انه لا يحكم الا بحكم الله ليفصل ما بينهم بالحكم الصرف لا بالتصالح والترغيب فبما  
هو الارفق بهما اذ للحاكم ان يفعل ذلك ولكن برضا الخصمين واندن لي ان اتكلم قال تكلّم قال ان اخي

كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا فَرَنِي بِأَمْرَانِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ فَأَقْدَمْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَبِجَارِيَةٍ لِي ثُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جَلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ وَإِنَّمَا الرَّجْمُ عَلَى أَمْرَانِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قُضِيرَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ أَمَّا غَنَمُكَ وَجَارِبَتُكَ فَرَدُّ عَلَيْكَ وَأَمَّا ابْنُكَ فَعَلَيْهِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَأَمَّا أَنْتَ يَا أُنَيْسُ فَأَعْرِ عَلَى أَمْرَاءِ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَرُجْمَاهَا فَاعْتَرَفَتْ فَرُجْمَاهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَأْمُرُ فِيمَنْ زَنَى وَلَمْ يُحْصَنْ جَلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عُمَرَ قَالَ

كَانَ عَسِيفًا أَيِ اجْبِرَ ثَلَاثَ الْأَحْرَةِ عَلَى هَذَا قَالَ التَّوْرُ بِشَتَّى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَى هَذَا لَمَّا يَتَوَحَّهُ لِلْأَحْرِ عَلَى الْمَسَاحِرِ مِنَ الْأَحْرِ بِخِلَافِ مَا لَوْ قَالَ عَسِيفًا لِهَذَا لَمَّا يَتَوَحَّهُ لِلْمَسَاحِرِ عَلَيْهِ مِنَ الْخِدْمَةِ وَالْعَمَلِ قَالَ الطَّبْرِيُّ يَرِيدُ أَنْ يَقُولَهُ عَلَى هَذَا صِفَةً مُبْتَذِةً لِلْأَحْرِ أَيِ اجْبِرَ ثَلَاثَ الْأَحْرِ عَلَيْهِ وَأَمَّا يَكُونُ كَذَلِكَ إِذَا لَابَسَ الْعَمَلُ وَأَتَمَّهُ وَلَوْ قِيلَ لِهَذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَرَنِي أَيِ الْجَبْرِ (بِأَمْرَانِهِ) أَيِ الْمَسَاحِرِ فَأَخْبَرُونِي أَيِ حُضْرِ الْعُلَمَاءِ أَنْ لِي فِي الرَّجْمِ وَفِيهِ أَنْ يَحُوزَ السُّؤَالُ مِنَ الْمُفْضُولِ مَعَ وَحْدِ الْعَاضِلِ فَأَقْدَمْتُ مِنْهُ أَيِ وَلَدِي مِائَةِ شَاةٍ وَبِجَارِيَةٍ لِي أَيِ اعْطَيْتُهَا فِدَاهَا وَبَدَلًا عَنْ رَحِمٍ وَلَدِي ثُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ أَيِ كِرَاوِمَ وَفَضْلَاوِمَ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جَلْدَ مِائَةٍ بَفَتْحِ الْجِيمِ أَيِ ضَرْبِ مِائَةِ حَلْدَةٍ لِكُونِهِ عِبْرَ مَعْصَنٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ أَيِ اخْرَاجِهِ عَنِ الْبِلَدِ سَنَةً وَأَمَّا الرَّحْمُ عَلَى أَمْرَانِهِ أَيِ لَهَا بِحَصْنَةِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ بِمَعْنَى الْإِلْتِبَاسِ وَالَّذِي نَفْسِي أَيِ ذَاتِي أَوْ رُوحِي بِيَدِهِ أَيِ بِقَبْضَةِ قُدْرَتِهِ وَحِزْ أَرَادَتْهُ لَا قُضِيرَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَقِيلَ الرَّحْمُ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مَسْنُوسًا عَلَيْهِ صَرِيحًا لِنَسْخِ آيَةِ الرَّجْمِ لِمَا لَكَ مَذْكُورٌ فِي الْكِتَابِ عَلَى سَبِيلِ الْأَجْمَالِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَادُّوهُمَا وَالدَّيْ يُطَاقُ عَلَى الرَّحْمِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْعُقُومَاتِ هَذَا وَقَدْ فَصَّلَ الْحَكِيمُ الْمُجْمَلُ فِي قَوْلِهِ لَا قُضِيرَ بِقَوْلِهِ أَمَّا عَمَّكَ وَجَارِبَتُكَ فَرَدُّ عَلَيْكَ أَيِ مَرْدُودَ إِلَيْكَ وَأَمَّا ابْنُكَ فَعَلَيْهِ جَلْدُ مِائَةٍ بِالْإِضَافَةِ وَفِي نَسْخِهِ بَنَتْهُ مِنْ حَلْدٍ وَنَسَبَ مِائَةً عَلَى التَّمْيِيزِ وَلَا يَدُّ مِنْ تَقْدِيرِ فَعَلِيهِ ذَلِكَ عَلَى تَقْدِيرِ ثَبُوتِهِ بِأَقْرَارٍ أَوْ شَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ هَذَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَمَنْ تَعَهُ وَمَنْ لَمْ يَرَهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَانَتْهَا بِحَمْلِ الْأَمْرِ فِيهِ عَلَى الْمَصْلُحَةِ وَيَقُولُ لَيْسَ الْغَرِيبُ بِطَرِيقِ الْحَدِّ بَلْ بِطَرِيقَةِ الْمَصْلُحَةِ الَّتِي رَأَاهَا الْأَمَامُ مِنَ السَّاعَةِ وَقِيلَ أَنَّهُ كَانَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ قَوْلُهُ تَعَالَى الزَّانِيَةَ وَالرَّانِيَةَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَأَمَّا أَنْتَ يَا أُنَيْسُ تَصْغِيرُ أَنْسٍ وَهُوَ ابْنُ الضَّحَّاكِ الْأَسْلَمِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْهُ الْمُؤَلَّفُ وَأَسَانَتُهُ فَعَدَّ بِضَمِّ الدَّالِ وَهُوَ أَمْرٌ بِالذَّهَابِ فِي الْغَدْوَةِ كَمَا أَنَّ رَحِمَ أَمْرٌ بِالذَّهَابِ فِي الرُّوْحِ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ كُلَّ فِي مَعْنَى الْآخَرِ أَيِ فَادَّهَبَ عَلَى أَمْرَاءِ هَذَا أَيِ إِلَيْهَا وَفِيهِ تَضَمُّينٌ أَيِ حَاكِمًا عَلَيْهَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَرُجْمَاهَا بِهِ اخْتِصَالَكَ وَالشَّافِعِيُّ فِي أَنَّهُ يَكْفِي فِي الْأَقْرَارِ مَرَّةً وَاحِدَةً فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّقَ رُجْمَاهَا بِاعْتِرَافِهَا وَلَمْ يَشْتَرِطِ الْأَرْبَعَ وَتَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَقَامُ عَلَيْهِ الْحَدُّ حَتَّى يَقْرَأَ بِسَمْعِ أَرْبَعِ مَرَّاتٍ فِي أَرْبَعَةِ مَجَالِسٍ لِقِصَّةِ مَا عَزَّ أَقُولُ لَاحِجَةً عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ إِذْ لَهُ أَنْ يَقُولَ الْمُرَادُ بِالْاعْتِرَافِ هُوَ الْاعْتِرَافُ الْمَعْلُومُ وَصَفَهُ فِي الشَّرْعِ كَمَا قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (فَاقْرَأُوا مَا تَبَيَّنَ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْ مَعْنَاهُ فَاقْرَأُوا الْعَامَّةَ فَقَطْ أَوْ مَعَ السُّورَةِ وَقَالَ فَاكْرَعُوا وَاسْجُدُوا مَعْنَاهُ الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ الْمَعْلُومُ وَصَفَهَا أَيِ مَعَ الْأَطْمَاشِ (كَذَا فِي الْمَسْوُومِ) قَوْلُهُ وَلَمْ يَحْصَنْ بِكُسْرِ الصَّادِ وَفِي نَسْخَةِ فَتَحِهَا



إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّجْمِ رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَحْصَنَ مِنَ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الدِّينَةُ أَوْ كَانَ الْحِلُّ أَوْ الْإِعْتِرَافُ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ \* وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَمَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا الْبُكَرُ بِالْبُكَرِ جُلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَالثَّيِّبُ بِالْثَّيِّبِ جُلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَأَمْرًا زَنَى فَنَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

فِي الْهَيَاةِ الْإِحْصَانُ الْمَسْعُ وَالْمَرْأَةُ تَكُونُ مُحْصَنَةً بِالْإِسْلَامِ وَالْعَفَا وَالْحُرِيَّةِ وَالزَّوْجِ يُقَالُ أَحْصَنَتِ الْمَرْأَةُ فِي مُحْصَنَةٍ وَمُحْصَنَةٌ وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ وَالْمُحْصَنُ بِالْفَتْحِ يَتَنَفَّاهُ الْعَامِلُ وَالْمَعْمُولُ وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّتِي حُتِنَ نَوَادِرُ يُقَالُ أَحْصَنَ فُهِمَ مُحْصَنٌ وَاسْتَبَدَّ بِهِ وَأَمْعَ وَهُوَ مُلْفَعٌ فِي شَرْحِ السُّنَنِ هُوَ الَّذِي احْتَمَعَ فِيهِ أَرْبَعُ شُرَاطٍ الْعَقْلُ وَالْبُلُوغُ وَالْحُرِيَّةُ وَالْإِصَابَةُ فِي السَّكَّاحِ الصَّحِيحِ (ق) قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ أَيُّ بِالصِّدْقِ وَهَذَا مُقَدِّمَةٌ لِلْكَلَامِ وَتَوْطِئَةٌ لِلْمَرَامِ رَفْعًا لِلرَّبِّيَّةِ وَدَفْعًا لِلتَّهْمَةِ الشَّائِئَةِ مِنْ فَقْدَانِ تِلَاوَةِ آيَةِ الرَّحْمِ بِذِكْرِهَا مَعَ قَاءِ حُكْمِهَا فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّحْمِ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهَا لَمْ يَكُنْ مِنْ التَّبْعِيَّةِ فِي مِمَّا أَنْزَلَ خَبَرُهُ وَفِي نَسْخَةِ النَّصَبِ بِالْقَدِيرِ فَكَانَ بَعْضُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الرَّحْمِ وَهِيَ الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَى فَرَجُوهَا الْبَتَّةُ نِكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ أَيْ الثَّيِّبُ وَالثَّيِّبَةُ كَذَا فَسَرَّهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ وَالْأَظْهَرُ تَفْسِيرُهُمَا بِالْمُحْصَنِ وَالْمُحْصَنَةِ رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِشْأَفَ بَيَانَ لِبَقَاءِ حُكْمِهَا وَرَجَمَهَا بَعْدَهُ أَيْ تَعَالَى وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى وَقُوعِ الْإِجْمَاعِ بَعْدَهُ (ق) خُذُوا عَنِّي أَيْ حُكْمَ حَدِّ الزَّانِ خُذُوا - فِي كَرَرِهِ لَنَا كَيْدٌ قَدْ جَمَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا أَيْ حُدًّا وَاضِحًا وَطَرِيقًا مَسْرُوحًا فِي حَقِّ الْمُحْصَنِ وَغَيْرِهِ وَهُوَ بَيَانُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْعَافِيَةُ إِلَى قَوْلِهِ أَوْ يُجْمَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا وَلَمْ يَقُلْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَكُمْ لِيُؤْتَقَ نَظْمُ الْقُرْآنِ وَمَعَ هَذَا فِيهِ تَغْلِيظٌ لِلنِّسَاءِ لِأَنَّهُنَّ مَبْدَأُ لِلشَّهْوَةِ وَمُنْتَهَى الْعَتَةِ قُلُوبُ التَّوَرِ بَشَرِي كَانَ هَذَا الْقَوْلُ حِينَ شَرَعَ الْحَدَّ فِي الزَّانِي وَالزَّانِيَةِ وَالسَّبِيلُ هُنَا الْحَدُّ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَشْرُوعًا ذَلِكَ الْوَقْتُ وَكَانَ الْحُكْمُ فِيهِ مَا ذَكَرَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْعَافِيَةُ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاتَّشَدُّوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَاكْسُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يُجْمَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا الْبُكَرُ بِالْبُكَرِ أَيْ حَدِّ زَانٍ الْبُكَرُ بِالْبُكَرِ جُلْدُ مِائَةٍ أَيْ ضَرْبُ مِائَةٍ جُلْدًا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَتَغْرِيبُ عَامٍ أَيْ نَفْيُ سَنَةٍ كَمَا فِي رِوَايَةِ وَالْمَعْنَى أَنَّ اقْتِضَتِ الْمَصْلُحَةُ وَهُوَ مُوَكَّلُ إِلَى رَأْيِ الْإِمَامِ وَتَفْصِيلُ الدَّلَائِلِ فِي كِتَابِ الْإِحْكَامِ لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّارِي الْجُصَّاصِ وَالثَّيِّبُ بِالثَّيِّبِ جُلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ الْجُلْدُ مَسْخُوحٌ فِي حَقِّهَا بِالْأَيَةِ الَّتِي نَسَخَتْ تِلَاوَتَهَا وَبَقِيَ حُكْمُهَا وَلَئِنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتَصَرَ عَلَى رَجْمِ مَاعِزٍ وَغَيْرِهِ وَلَوْ كَانَ الْجَمْعُ حَدًّا لَمَا تَرَكَهُ ثُمَّ رَحِمَ الشَّيْخَانِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي خِلَافَتِهِمَا وَلَمْ يَجْعَلَا بَيْنَ الْجُلْدِ وَالرَّجْمِ أَقُولُ فِي حَدِيثِ عِبَادَةَ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ آخِرِ أَحْكَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ لَعُظُهُ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَمَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا الْفَخُّ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ يُجْمَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا فَهُوَ مُتَاخِرٌ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَهَذِهِ الْآيَةُ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ قَالُوا نَفَضَحَهُمْ وَيُجْلَدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
 بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ فَأَنُوتُوا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ  
 الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَرْفَعُ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ  
 الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَامُحَمَّدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَأَمَرَ بِهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَا  
 وَفِي رِوَايَةٍ قَوْلَ أَرْفَعُ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ نَلُوحُ فَقَالَ يَامُحَمَّدُ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّحْمِ  
 وَلَكِنَّا نَسْكَتُهُ بَيْنَنَا فَأَمَرَ بِهِمَا فَرُجِمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ أَنَّى  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَنَادَاهُ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَعْرَضَ  
 عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَحَّى لِشِقِّ وَجْهِهِ الَّذِي أَعْرَضَ قَبْلَهُ فَقَالَ إِنِّي زَنَيْتُ

وهي من آخر منازل والظاهر عندي انه يجوز للامام ان يجمع بين الجلد والرحم ويستحب له ان يقتصر على  
 الرجم لاقتصار النبي صلى الله عليه وسلم على الرجم والحكمة في ذلك ان الرحم عقوبة تأتي على النفس فاصل  
 الزجر المطلوب حاصل به والجلد زيادة عقوبة رخص في تركها وهذا هو وجه الاقتصار على الرجم عندي والعلم  
 عند الله تعالى ( كذا في المسوى ) وقيل معناه الثيب بالثيب حلد مائة ان كانا غير محصنين والرحم ان كانا  
 قوله نفضحهم ويجلدون قل الطيبي اي لانجد في التوراة حكم الرحم بل نجد ان نفضحهم ويجلدون وانما اتى احد  
 الفلمين مجولا والاخر معرفا ليشعر بان المضيحة موكولة الى اجتهدا ان شاؤوا سخموا وحه الزاني بالفحم  
 او عزروه والجلد لم يكن كذلك قوله فيها آية الرحم فامر بهما النبي صلى الله عليه وسلم ورجما به اخذ الشافعي  
 في عدم اشتراط الاسلام في الاحسان واجيب بان رحم اليهوديين انما كان بحكم التوراة والاحسان لم يكن  
 شرطا في دينهم وكان صلى الله عليه وسلم يعمل بحكم التوراة قبل ان ينزل حكم القرآن قال ابن المهام والشافعي  
 يخالفان في اشتراط الاسلام في الاحسان وكذا ابو يوسف في رواية وبه قال احمد وقول مالك كقولنا فلو  
 زنى الذي الثيب الحر يجلد عندنا ويرجم عندهم لهم هذا الحديث واحاب صاحب الهداية بانه انما رجمها بحكم  
 التوراة فانه سألهم عن ذلك اولا وان ذلك انما كان عندما قدم المدينة ثم نزلت آية حد الزنا وليس فيها اشتراط  
 الاسلام في الرجم ثم نزل حكم الاسلام فالرجم باشتراط الاحسان وان كان غير منلو علم ذلك من قوله عليه  
 الصلاة والسلام من اشرك بالله فليس بمحصن رواه اسحق بن راهويه في مسنده عن ابن عمر رضي الله تعالى  
 عنه وقد ثبت الحديث المذكور المفيد لاشتراط الاسلام وليس تاريخ يعرف به اما تقدم اشتراط الاسلام على  
 عدم اشتراطه او تأخره فيكون رجمه اليهوديين وقوله المذكور متعارضين فيطلب الترجيح والقول مقدم  
 على الفعل وفيه وجه آخر وهو ان تقديم هذا القول يوجب درة الحدود وتقديم ذلك العمل يوجب الاحتياط في اجاب  
 الحد والاولي في الحدود ترجيح الدفع عند التعارض ( ق ) قوله فتنحى اي الرجل اشق وجهه بكسر الشين وضمير  
 وجهه راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم في شرح السة اي قصد الجهة التي اليها وجهه ونحوها من قولك  
 نحوت الشيء انحوه الذي صفة وجهه اعرض اي عنه كما في نسخة صحيحة قبله بكسر ففتح اي مقابل شق وجهه

فَعَرَضَ عَنْهُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمَّا شَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَاهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَيْكَ جَنُودُ  
قَالَ لَا فَعَالَ أَحْصَيْتَ قَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذْهَبُوا بِهِ فَأَرْجَمُوهُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي  
مَنْ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ فَرَجَمَهُ بِالْحِدْبَةِ فَلَمَّا أَذْنَعَهُ الْحِجَارَةُ هَرَبَ حَتَّى أَدْرَكَ كَنَاهُ  
بِالْحِرَّةِ فَرَجَمَهُ حَتَّى مَاتَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَنْ جَابِرٍ بَعْدَ قَوْلِهِ قَالَ نَعَمْ  
فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ بِالنُّصْلِيِّ فَلَمَّا أَذْنَعَتْهُ الْحِجَارَةُ فَرَأَى دُرُكَ فَرَجَمَ حَتَّى مَاتَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا صَلَّى عَلَيْهِ ﷺ وَعَنْ ﷺ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَتَى مَا عِزُّ بْنُ مَالِكٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ لَعَلَّكَ قَبِلْتَ أَوْ غَمَزْتَ أَوْ نَظَرْتَ قَالَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْ كُنْتَهَا  
لَا يَكْنِي قَالَ نَعَمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجْمِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﷺ وَعَنْ ﷺ رِيْدَةَ قَالَ جَاءَ مَا عِزُّ

فلما شهد اربع شهادات اي مرات في اربعة محالس بشرط غروبه في كل مرة على ماسق والدليل تحقق فكان  
الشهادات الاربع تنزلة الشهود الاربعه في شرح السنة يعرج هذا الحديث من يشترط المكرار في الاقرار بلزاحق  
يقام عليه الحد ويحج او حيفة بمحييه من الحواب الاربعه على انه يشترط ان يقر اربع مرات في اربعة محالس  
ومن لم يشترط التكرار قل انما رده مرة بعد اخرى لشبهة داخله في امره ولذلك دعاه النبي صلى الله عليه وسلم  
اي ساله فقال ايك جنون قد لا وفي رواية فقال اشريت حمرا فقام رجل فاستبكه فلم يجد منه ربح  
الحجر فقال اذنت فقال نعم فامر به فرجم فرد مرة اخرى للكشف عن حاله لا ان المكرار فيه شرط اه فقال  
وفي نسخة قال احصت اي احصت قال نعم يا رسول الله قال الدوي وفيه اشارة الى ان على الامام ان يسأل عن  
شروط الرحم من الاحسان وغيره سواء ثبت بالاقرار ام بالبينة وفيه مؤاخذة الانسان باقراره وفيه تمريض  
بالنفو عن حد الراني اذا رجح عن الاقرار اذهبوا به فارجموه فيه دليل على ان الرحم كاف ولا يجلد قوله  
فلما اذنته الحجاره اي اصاتته بخدها ومقرته من دلق الشيء طرفه اي فر حتى ادر كناه بالحرة هي ارض ذات  
حجارة سود بين حلي المادية قوله ورحم لم صلى قال الدوي المراد به مصل الجار فلما ادلهه اي مسته واصابته واقلقته  
الحجارة اي طرفها الحاد ورا درك صيغة المجهول من الادراك بمعنى اللقوق ورحم حتمات فقال له النبي ﷺ اي اثني  
عليه بدموته خيرا وصلى عليه قال النوى احملوهوا في الحصن اد اقر دلرنا وشرعوا في رجحه فهرب هل يترك ام  
يتم ليقام عليه الحد قال الشافعي واحمد وغيرهما يترك ولكن يستقاله فان رجح عن الاقرار ترك وان اعاده ورحم  
واحتجوا بما جاء في رواية ابي داود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هلا تركتموه ولعله يتوب فيتوب الله عليه  
قلت الحديث دل على انه يترك مطمنا قل وقال مالك وغيره انه يتسع ويرحم لان النبي صلى الله عليه وسلم لم  
يلزمهم ديبته مع انهم قتلوه بعد هربه واجيب عن هذا بانه لم يصرح بالرجوع وقد ثبت عليه الحد قلت الظاهر انهم  
لم يعرفوا الحكم قل ذلك والجل به عذر قوله وغمزت اي لمست كما في رواية من غمزت الشيء اي لمست بها  
او اشرت اليه بها او نظرت اي قصدت النظر اليها فان كلا يسمى زنا قال لا يا رسول الله قال انكها بكسر  
النون وسكون الكاف اي اجمعتها وهو مقول القول وقوله لا يكتفي حال مأخوذ من الكناية ضد التصريح

أَبْنُ مَالِكٍ إِلَى أَبِي يَسَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْ فِي فَقَالَ وَيَمُتُّكَ أَرْجِعْ  
فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْ فِي فَقَالَ أَبُو يَسَّى  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الرَّابِعَةُ قُلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِيمَ أَطَهَّرَكَ قَالَ مِنَ الزَّنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِى جَنُودٍ فَخَبِرَ أَنَّهُ لَيْسَ  
بِمَجْنُونٍ فَقَالَ أَشْرَبَ خَمْرًا فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَسْكَبَهُ فَمَجَّدَ مِنْهُ رِبِيحَ خَمْرٍ فَقَالَ أَزْنَبْتَ قَالَ  
نَعَمْ فَأَمَرَ بِهِ فَرَحِمَ فَلَبِثُوا يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
اسْتَغْفِرُوا لِمَا عَزَبَ بَنُ مَالِكٍ لَعَدَّ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُضِيَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوْ سَعَتُهُمْ ثُمَّ جَاءَتْهُ أَمْرًا مِنْ  
غَامِدٍ مِنَ الْأَزْدِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْ فِي فَقَالَ وَيَمُتُّكَ أَرْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتَوُبْ إِلَى اللَّهِ  
فَقَالَتْ تُرِيدُ أَنْ تُرَدِّدَنِي كَمَا رَدَدْتَنِي مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ إِنَّهَا حَبْلِي مِنَ الزَّنَى فَمَالَ أَنْتِ قَالَتْ نَعَمْ

وهو قول الراوي أي قل عليه الصلاة والسلام ذلك مصرحا غير ممكن عنه وهذا التصريح تصريح في استحباب  
التعريض بالعفو إذا كفى الجاني ولم يصرح قال النووي رحمه الله تعالى فيه استحباب تقبيل المقر بالمرء والسرقة  
وغيرهما بالرجوع وبما يعتذر به من شبهة فيقول رجوعه لأن الحدود مبنية على المساهلة والدرء بخلاف حقوق  
الادمين وحقوق الله تعالى المالية كالركاء والكفارة وغيرها فله لا يجوز التيقن فيها (ق) قوله يا رسول الله  
طهّرني أي كن سب تطهيري من الذنوب بأمر الله الحد على فعل ويحك في النهاية وحيث كلفه رحم وتوحيح يقال  
لمن وقع فيهلكة لا يستحقها وقد يقال معنى الماح والدمع وهي منسوبة على المصدر وقديره ويضاف ولا يصف  
يقال ويصح زيد ويحاله ويصح له ويصح له قوله فيم أطهرك قال الطبري وفي نسخ المسابيح مم أطهر لك وفي نسخة بم أطهرك  
والرواية الأولى في صحيح مسلم وكتاب الحميدي قل من الرما أي من دنه بقائمة الحد قوله والله أعلم أي طلب  
نكته أي رائحه فله لم أشار هو أم غير أشار فرحم فلبثوا يومين أي بعد رجوعه أو ثلاثة ثم جاء رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال استغفروا لِمَا عَزَبَ بَنُ مَالِكٍ أَيِ اطْلُبُوا لَهُ مَزِيدَ الْمَغْفِرَةِ وَتُرْقِي الدَّرَجَةَ لَعَدَّ تَابَ  
تَوْبَةً أَيِ مِنْ ذَنْبِهِ هَذَا لَوْ قُضِيَتْ أَيِ ثَوَابُهَا بَيْنَ أُمَّةٍ أَيِ جَمَاعَةٍ مِنَ النَّاسِ لَوْ سَعَتُهُمْ بِكسر السين قل الطبري أي  
لكفهم سعة يعني توبة تستوح مغفرة ورحمة تستوعبان جماعة كثيرة من الخلق يدل عليه قوله في الغامدية  
لقد تاب توبة لو تابها صاحب مكس كفر له فإن قاتل إذا ما دأب قوله فمروا ما عَزَبَتْ دُخَانُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ  
إِلَى قَوْلِهِ وَاسْتَغْفِرْهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ فَإِنِ الْإِنْسَانُ ظَلَمَ مَوْلَاهُ فَمَا يَسْتَدْعِيهِ  
مِنْ التَّرْقِي فِي الْمَقَامَاتِ وَالْثَبَاتِ عَلَيْهَا وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ ثُمَّ جَاءَتْهُ أَمْرًا مِنْ غَامِدٍ  
بَيْنَ مَعْجَمَةٍ قَبْلَهُ مِنَ الْيَمَنِ مِنَ الْأَزْدِ قَبِيلَةً كَبِيرَةً قُلَ ابْنُ الْهَيْثَمِ الْغَامِدِيَّةُ مِنْ فِي غَامِدٍ حِي مِنْ الْأَزْدِ قَوْلُهُ الْمُرَدُّ  
فِي الْكَامِلِ قَوْلُهَا تُرَدِّدَنِي أَيِ تَرْحِمَنِي قَوْلُهُ فَقَالَ أَنْتِ فِي نَسْخَةٍ بِالْهَاءِ عَلَى الْاسْتِفْهَامِ لِأَنَّهُ تَقْرِيرٌ لِمَا تَكَلَّمْتَ بِهِ قَالَتْ نَعَمْ

قَالَ لَهَا حَتَّى تَضَعِي مَا فِي بَطْنِكَ قُلْ فَكَمَلَهَا رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حَتَّى وَضَعَتْ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْ قَدَوْضَعْتُ الْعَامِدِيَّةُ فَقَالَ إِذَا لَانَرُجْمَهَا وَتَدَعُ وَلَدَهَا صَغِيرًا لَيْسَ لَهُ مِنْ يَرْضِعُهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِلَيَّ رَضَاعٌ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قُلْ فَرَجَمَهَا وَفِي رَوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا أَذْهَبِي حَتَّى تَلِدِي فَلَمَّا وَلَدَتْ قُلْ أَذْهَبِي فَأَرْضِعِيهِ حَتَّى تَفْطِمِيهِ فَلَمَّا فَطَمْتُهُ أَتَنَّهُ بِالصَّبِيِّ وَفِي يَدِهِ كِسْرَةُ خُبْزٍ فَقَالَتْ هَذَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ فَطَمْتُهُ وَقَدْ أَكَلَ الطَّعَامَ فَفَعَّ الصَّبِيُّ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَحُفِرَ لَهَا إِلَى صَدْرِهَا وَأَمَرَ النَّاسَ فَرَجَمُوهَا فَيَقْبَلُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بِحَجَرٍ فَرَمَى رَأْسَهَا فَتَمَضَّحَ الدَّمُ عَلَى وَجْهِ خَالِدٍ فَسَبَّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَهْلًا يَا خَالِدُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ

فقال لها حتى اي اصبري الى ان تصمي وقال الطيبي غايه الجواب قولها طهرني اي لم اطهر حتى تضعي ما في بطنك قل ابى المالك فيه ان الحامل لا يقيم عليها الحد ما لم تضع الحمل لثلا يلزم اهلاك البريء بسبب المذنب سواء كانت العتوبة لله تعالى او لالعباد قل اي الراوى فكملمها بالخفيف اى قام بمؤنتها ومصلحتها رحل من الانصار حتى وضعت قال النووي وليس هو من الكهنة التي بمعنى الصمان لانها غير جائزه في حدود الله فأتى اى الرحل النبي صلى الله عليه وسلم اى بعد مدة اقل قد وضعت العامدية اى فلما الحكم فيها فقال اذا بالتأوين لا ترجعها بالصبي وفي نسخة بالرفع وتدع ولدها بالوحين قل الطيبي اذا هو جواب وحزاء يعنى اذا وضعت العامدية فلا ترجعها وتترك ولدها صغيرا ليس له من يرضعه بضم الباء وكسر الضاد فقام رحل من الانصار فقال الى رصاعه بفتح الراء ويكسر اي رضاعه موكول الى قال اذهبي فارضعي حتى تفتطميه بفتح الباء وكسر الطاء وسكون الباء اي تفلسينه من الرضاع فلما فطمته اسه بالصبي حال من فاعل اثنه وضمير المفعول راحع اليه صلى الله عليه وسلم في يده وفي نسخة وفي يده كسره حيز الجملة حال من الصبي فانه مفعول فقالت هذا اى ولدي ياسي الله قد فطمته وقد اكل الطعام فيه ان رحم الحامل يؤخر الى ان يستغنى عنها ولدها اذا لم يوجد من يقوم بتربيته وبه قال ابو حنيفة في رواية قال النووي الرواية الاخيرة غلطة للاولى فان الثانية صريحة في ان رجها كان بعد الفطام واكل الحبز والاولى ظاهرة في ان رجها عقيب الولادة فوجب تأويل الاولى لصراحة الثانية لتفقا لانهما في قصية واحدة والروايتان صحيحتان فقله في الاولى فقام رحل من الانصار فقال الى رصاعه انما قاله بعد الفطام واراد بالرضاعة كماله وتربيته سماها رضاعا مجازا قال ابن الهمام والطريقان في مسلم وهذا يقتضي ان رجها حين فطمت بخلاف الاول فانه يوجب انه رجها حين وضعت وهذا اصح طريقا لان في الاول بشير بن الماحر وفيه مقاتل وقل يحتمل ان يكونا امرأتين ووقع في الحديث الاول نسبتها الى الازد وفي حديث عمران بن حصين حامت امرأ من جهينة وفيه رجها بعد ان وضعت قال الطيبي ويحتمل ان يقال معنى قوله الى رضاعه اي اني اتكلم مؤنة المرسعة لرضع ولدها كما كفل الرجل مؤنتها حين كانت حاملا فادا الماء في قوله فرجها فصيحة اي سلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ولدها فارضعته حتى فطمته واتته به في يده كسرة خبز فدفع الصبي الى غرها قوله فيقبل من الاقبال والمصارع لحكاية الحال فتصح بتشديد الضاد المعجمة اي ترشش وانصب مهلا يا خلد اى اهل مهلا اي ارفق رفقاً فلا تسبها فانها مغفورة قوله

تُوبَةً لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لَغُفِرَ لَهُ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا وَذَفِنَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا زَنَتْ أُمَةٌ أَحَدَكُمْ  
 فَتَبَيَّنَ زِنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يُنْرَبْ عَلَيْهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ وَلَا يُنْرَبْ ثُمَّ  
 إِنْ زَنَتْ الثَّلَاثَةَ فَتَبَيَّنَ زِنَاهَا فَلْيَبْعِهَا وَلَوْ يَحِلُّ مِنْ شَعْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ يَا أَيُّهَا  
 النَّاسُ أَقِيمُوا عَلَى أَرْقَانِكُمْ الْحَدَّ مَنْ أَحْضَنَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يَحْضَنْ فَإِنَّ أُمَّةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَنَتْ فَأَمَرَنِي أَنْ أَجْلِدَهَا فَإِذَا هِيَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِنَفْسٍ فَخَشِبْتُ إِنْ أَنَا جَلَدْتُهَا  
 أَنْ أَقْتُلَهَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ  
 أَبِي دَاوُدَ قَالَ دَعَا حَتَّى يَنْقَطِعَ دَمُهَا ثُمَّ أَقِمَ عَلَيْهَا الْحَدَّ وَأَقِيمُوا الْحُدُودَ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

**الفصل التالي \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ مَا عَزَّ الْأَسْلِحُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ**  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شِقِيهِ الْآخِرِ فَقَالَ  
 إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شِقِيهِ الْآخِرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَمَرَ  
 بِهِ فِي الرَّابِعَةِ فَأُخْرِجَ إِلَى الْحَرَّةِ فَرُجِمَ بِالْحِجَارَةِ فَلَمَّا وَجَدَ مِنْ الْحِجَارَةِ فَرْجًا  
 يَشْتَدُّ حَتَّى مَرَّ بِرَجُلٍ مَعَهُ لَحْيٌ جَمَلٍ فَضْرَبَهُ بِهِ وَضْرَبَهُ النَّاسُ حَتَّى مَاتَ فَذَكَرُوا

صاحب مكس بفتح الميم واصله الجناية ويطلق على الضربه التي اخذها الماكس وهو المشار لغفر له قال الدودي  
 فيه ان المكس من اسظم الذنوب والمعاصي الموبقات قوله فليجلدها الحد اي الحد المشروع اي الجلد قوله ولا  
 يثر عليها قول القاضي التثريب السائب والتعبير كان تأديب الزناة قل شرع الحد هو التثريب وحده فامرهم  
 بالجلد ونهى عن الاقتصار بالتثريب وقيل المراد به النهي عن التثريب بعد الحد فانه كعارة لما ارتكبتها وللهاما  
 سقط التثريب عن الممايلك نظرا للاسادة وصيانة لحقوقهم قل الدودي فيه دليل على وجوب حد الرنى على الاماء  
 والعبيد وان السيد يقيم الحد عليهما وهذا مذهبنا ومذهب مالك واحمد وجمهور العلماء من الصحابة والسابقين  
 فمن بعدهم وقول ابو حنيفة في طائفة ليس له ذلك وهذا الحديث صريح في الدلالة للجمهور ( كذا في شرح  
 الطيبي ) ولابي حنيفة رحمه الله تعالى ما روى الاصحاب في كتبهم عن ابن مسعود وعن ابن عباس وابن الزبير  
 موقوفا ومرفوعا اربع الى الولاية الحدود والصدقات والجماعات والهيء ولان الحد خاص حق الله تعالى فلا  
 يستوفيه الا نائبه وهو الامام ( ق ) قوله باخرج صبغة المحبول اي امر ماخره الى الحرة وهي بقعة ذات  
 حجارة سود خارج المدينة فرحم بالحجارة فلما وجد من الحجارة اي الم اصابها فر اي هرب يشتد بتشديد الدال  
 يسعى وهو حال حتى مر برجل معه لى حمل بفتح اللام وسكون الحاء المهملة اي عظم ذقه وهو الذي يفت  
 عليه الاسنان فضر به اي بالاحى وضر به الناس اي آخروا باشياء آخر والله اعلم ( ق ) قوله

ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَرَّ حِينَ وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ وَمَسَّ الْمَوْتَ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ رَوَاهُ الْأَتْرَمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَفِي رِوَايَةٍ هَلَّا  
تَرَكَتُمُوهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَيْسٍ أَنَّ الْأَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ أَحَقُّ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ قَالَ وَمَا بَلَغَكَ عَنِّي قَالَ بَلَغَنِي أَنَّكَ قَدْ وَقَعْتَ عَلَى  
جَارِيَةِ آلِ فُلَانٍ قُلْ نَعَمْ فَنَسِيْدُ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ فَأَمَرَ بِهِ فَرُحِمَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* بَزِيدِ  
بْنِ نَعِيمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ مَاعِزًا أَتَى الْأَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَ عِنْدَهُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَأَمَرَ  
بِرَجْمِهِ وَقَالَ لِهَذَا إِنْ لَوْ سَتَرْتَنِي بِشَيْءٍ بِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ قُلْ أَبْنُ الْمُسَكِّدِرِ إِنْ هَذَا أَمْرٌ مَارِئًا  
أَنْ يَأْتِيَ الْأَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْبِرَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ

هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَهِيَ أَنَّ الْمَقْرَءَ عَلَى نَفْسِهِ لَرَأَى قَوْلَ مَارِيَّةٍ أَوْ كَدَيْتَ أَوْ رَجَعْتَ  
سَقَطَ عَنْهُ الْحَدُّ فَلَوْ رَجَعَ فِي أَثْنَاءِ إِثْمَانِهِ عَلَيْهِ - قَطْعُ الْبَاقِي وَقَوْلُ جَمْعٍ لَا يَسْقُطُ أَوْ لَوْ سَقَطَ لَصَارَ مَا مِنْ مَقْتُولًا  
خَطًّا فَتُجَبُّ الدِّيةُ عَلَى سِوَا قَوْلِ الْقَائِمِينَ قَسَا \* لَمْ حُجِّعْ صَرِيحًا لِأَنَّهُ هَرَبَ وَبِالْهَرَبِ لَا يَسْقُطُ الْحَدُّ وَتَأْوِيلُ قَوْلِهِ  
هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ أَيُّ لِيُظْهَرَ فِي أَمْرِهِ أَهْرَبَ مِنَ الْمِ الْحِجَارَةِ أَوْ رَجَعَ عَنْ قَرَارِهِ بِالرَّيَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ أَحَقُّ  
أَيُّ ثَابِتٍ قَالَ الطَّبِيبُ فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ التَّوَقُّقُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ بَيْنَ حَدِيثِ بَرِيدَةَ يَعْنِي عَلَى مَا يَجِبُ فَإِنْ هَذَا  
يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَارِفًا بِرَأْيِ مَاعِزٍ فَاتَّعَظَ لِقَرْبِهِ لِيَقْمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ وَحَدِيثُ بَرِيدَةَ وَابْنِ هَرِيرَةَ  
أَيُّ السَّاقِ وَيَزِيدُ بِنَعِيمٍ أَيُّ الْأَحْقَاقِ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ عَارِفًا بِهِ فَجَاءَ مَا يَزِيدُ فَاغْرَضَ  
عَنْ مَرَارَاتِهِ حَرَّتْ بَعْدَ ذَلِكَ أَحْوَالُ حِمَّةٍ ثُمَّ رَحِمَ قَبْلَ لَانْغَاءِ مَقَامَاتِ مَنْ مَقَامٌ يَنْتَضِي الْإِيْجَازُ فَيَقْتَصِرُونَ عَلَى  
كَلِمَاتٍ مَعْدُودَةٍ وَمَنْ مَقَامٌ يَنْتَضِي الْأَطَابُ وَيَطْمُونُ فِيهِ كُلُّ الْأَطَابِ

\* يَرْمُونَ بِالْحَطَبِ السُّلُوكَ وَتَارَةً \* وَحِي الْمَلَاخِظَ خِيْفَةَ الرِّقَاءِ \*

فَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَلَّمَ طَرِيقَ الْإِحْتِسَارِ فَاحْذَرْنَا أَوَّلَ الْقِصَّةِ وَآخِرَهَا إِنْ كَانَ قَصْدُهُ بَيَانُ  
رَحْمَةِ الزَّانِي الْمُحْصَنِ هَذَا أَقْرَارُهُ وَبَرِيَّةُ وَابْنِ هَرِيرَةَ وَيَزِيدُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ - لَمْ كَرَأَ - سَبُلُ الْأَطَابِ فِي بَيَانِ  
مَسَائِلٍ مُهِمَّةٍ لِلْأَمَّةِ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَحْدُثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَعَهُ حَدِيثُ مَاعِزٍ فَاحْضَرَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ  
فَاتَّعَظَ لِيَسْكُرَ مَا نَسَبَ إِلَيْهِ لَدَرَهُ الْحَدُّ فَلَمَّا أَفْرَأَ غَرَضَ عَنْهُ فَجَاءَهُ مِنْ قَوْلِ الْحَبِيبِ بَعْدَ مَا كَانَ مَائِلًا بَيْنَ يَدَيْهِ  
فَاغْرَضَ عَنْهُ فَجَاءَهُ مِنْ قَوْلِ الشَّاهِدِ يَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ ابْنِ هَرِيرَةَ ثُمَّ سَأَلَهُ مِنْ شَقِهِ الْآخِرَ وَكُلَّ ذَلِكَ لِيَرْجِعَ عَمَّا  
أَقْرَأَ فَلَمَّا لَمْ يَجِدْ فِيهِ ذَلِكَ قُلْ أَبِ-حَنُونٍ أَخِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَهَكَامَهُ وَقَدْ الدُّوْدِي قَالَ الْعُلَمَاءُ لَا تَنَاضُ بَيْنَ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ  
فَيَكُونُ قَدْ حَيَّاهُ إِلَى أَبِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ اسْتِدْعَاءٍ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَاءَ فِي غَيْرِ مَسْأَلَةٍ  
أَنْ قَوْمَهُ أَرْسَلُوهُ إِلَى أَبِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَرْسَلَهُ لَوْ-تَرْتَهُ بِثُوبِكَ لَكَانَ  
خَيْرًا لَكَ فَقَالَ أَبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا-زَ أَحَقَّ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ أَخِي قَوْلُهُ لَوْ سَتَرْتَهُ بِثُوبِكَ كَمَا يَأْتِي عَنْ أَحْفَاءِ  
أَمْرِهِ قُلْ النُّورُ شَقِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ أَنَّ هَذَا ابْنَ نَعِيمٍ كَانَتْ لَهُ مَوْلَاةٌ اسْمُهَا فَاطِمَةُ فَوَقَعَ عَلَيْهَا مَاعِزٌ فَلَمَّا



أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَفُّوا  
الْحُدُودَ فَيَا بَيْنَكُمْ فَمَا بَلَغَنِي مِنْ حَرٍّ فَتَدَّ وَجَبَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفِيلُوا ذَوِي الْمَهْمَاتِ عَثَرَاتِهِمْ إِلَّا الْحُدُودَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْهَا \* قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَدْرَأُوا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ  
لَهُ مَخْرَجٌ فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَإِنَّ الْإِمَامَ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْقَوْبَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَقَالَ قَدْ رَوَى عَنْهَا وَلَمْ يَرْفَعْ وَهَرَّ أَصْحُ \* وَعَنْ \* وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ اسْتَكْرَهَتْ امْرَأَةٌ  
عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى عَنْهَا الْحَدَّ وَأَفَمَهُ عَلَى الَّذِي أَصَابَهَا وَلَمْ يَذْكُرْ  
أَنَّهُ جَعَلَ لَهَا مَهْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَّ امْرَأَةً خَرَجَتْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُرِيدُ الصَّلَاةَ فَتَلْقَاهَا رَجُلٌ فَجَلَّلَهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ مِنْهَا فَصَاحَتْ وَانْطَاقَ وَمَرَّتْ  
عِصَابَةً مِنَ الْمَأْجَرِينَ فَقَالَتْ إِنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَعَلَ بِي كَذَا وَكَذَا فَأَخَذُوا الرَّجُلَ فَتَوَّأَ  
بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا أَذْهَبِي فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ لِلرَّجُلِ الَّذِي وَقَعَ  
عَلَيْهَا أَرْجُوهُ وَقَالَ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ تَوَّابَهَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ لَعَلَّ مِنْهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا زَنَى بِامْرَأَةٍ فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجُلِدَ الْحَدَّ ثُمَّ  
أُخْبِرَ أَنَّهُ مُحْضَنٌ فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ أَنَّ  
سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ كَانَ فِي الْحَيِّ مُخْدَجٍ سَقِيمٍ فَوُجِدَ عَلَى

به هزال فإشار إليه بالحجيء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعتراف بالزنا على نفسه وحسن في ذلك شأنه  
وهو يريد به الموت والله ان اقول ولعل ذلك كان نصيحة له من هزال وهو الظاهر لما سيرد في الفصل الثالث  
في الحديث الثاني ( ط ) قوله تماقوا قال المظهر هو خطاب اغير الائمة يعني الحدود التي يمسكم بشغى ان عفو  
بعضكم عن بعض قبل ان يبلغني ذلك فاذا بلغني وجب علي اقامة الحدود عليكم ( ط ) قوله ذوي المهيات  
قال الشافعي رحمه الله تعالى في تفسير ذوي المهية هو من لم يظهر منه ذنبه قال القاضي المراد بذوي المهيات  
اصحاب المرات والحاصل الحميدة وقبل ذنوب الوجوه بين الناس يعني الاشراف والله اعلم ( ط ) قوله ولم يذكر  
انه جعل لها مهرا قال المظهر وكذا ان انك لا يدل هذا على عدم وحب المهر لانه ثبت وجوبه لها بما جاءه صلى  
الله عليه وسلم لم في احاديث آخر قوله فجعلها اي اغشيها بثوبه فصار كالجل عليها فصاحت اي بعد تخليتها وانطلق  
اي الرجل ومرة عصابة اي حزاما قويه قوله فقال لها اذهبي قد غفر الله لك لكونها مكرهة ( ط ق ) قوله  
فامر به فرحم فيه دليل على ان احد الامرين لا يقوم مقام الاخره على ان الامام اذا امر بشيء من الحدود ثم ناله  
ان الواجب غيره عليه المصير الى الواجب الشرعي قوله مخدج سقيم المخرج الناقص الخلق والشكل الغصن الذي

أَمَةٍ مِنْ إِمَائِهِمْ يَخْبُثُ بِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَذُوا لَهُ عَشْكَالًا فِيهِ مَائِدَةُ شَمْرٍ أَخْبَرَهُ  
فَضْرِبُهُ ضَرْبَةً رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي مَاجَةَ مَخْوُومُهُ \* وَعَنْ \* عِكْرِمَةَ عَنْ  
أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدَنَّهُمْ يُعْمَلُ عَلَى قَوْمٍ لُوطٍ  
فَقَتْلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنَى بِبَيْعَةٍ فَاقْتُلُوهُ وَأَقْلُبُوا مَعَهُ قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ مَا شَأْنُ  
الْبَيْعَةِ قَالَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا وَلَكِنْ أَرَاهُ كَرِهَ أَنْ  
يُؤْكَلَ لَحْمُهَا أَوْ يُتَمَتَّعَ بِهَا وَقَدْ فُعِلَ بِهَا ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* جَابِرِ

يَكُونُ عَلَيْهِ أَصْحَابُ صَفَارٍ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَصْحَابِ يَسْحَى شَمْرًا وَخَبْثَ أَيْ فِيهَا فَإِنَّ الرِّمَاءَ مِنْ أَحَدِ  
الْعَمَلِ قَوْلُ الْقَاصِي فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَمَامَ يَسْفَى أَنْ يَرَأَى الْمَجْلُودَ وَيَخَابِطَ عَلَى حَيَاتِهِ وَارْتِدَادُ الْمَرِيضِ لَا يُوْجَرُ  
إِلَّا إِذَا كَانَ لَهُ أَمْرٌ مَرْحُومًا كَالْحِلِّ قَوْلُهُ الْإِمَامِيُّ وَقَوْلُ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى يُوْجَرُ أَصْحَابُ الْحَدِّ إِلَى  
أَنْ يَبْرُؤُوا وَلَمْ يَقُمْ هَذَا الرَّحْلُ كَانَ مِنَ الْأَمْرَاضِ الْمَزْمُومَةِ الَّتِي لَا يَرْحَى عَادَةً بِرُؤْعِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَالَ الْحَافِظُ  
التُّورِشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَرَكْ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْعَمَلُ بِهَذَا الْحَدِيثِ لَمَّا فِيهِ مِنْ تَطْيِيلٍ مَائِبَةٍ بِالْأَحَادِيثِ الصَّحَاحِ  
وَالْحَدِيثِ لَمْ يَبْلُغْ إِلَّا بِطَرَقٍ مِنَ الْأَرْسَالِ لِأَنَّهُ سَعِيدٌ لَمْ يَرَكْ إِلَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ سَمِعَ إِيَّاهُ  
وَرَوَاهُ أَيْضًا أَبُو إِمَامَةَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ أَبِي دَاوُدَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَبْلُغْ أَنَّهُ صَادِقُ الْقَضِيَّةِ  
عَلَى مَا ذَكَرْنَا رَدُّوا الْأَمْرَ فِي الزَّمَنِ وَبِحَسَبِ أَصْحَابِ الْمَرَضِ إِلَى مَا أَحْمَحَ الْعُلَمَاءُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَمْرِ الْحَامِلِ إِذَا زَنَتْ فَانْتَهَمَ  
لَمْ يَرَوْا أَنْ تَصْرِيحُ شَيْءٍ بِالْحِلِّ فَإِنْ قِيلَ لِمَا وَجَّهَ الْحَدِيثَ عَلَى مَا تَزْعُمُونَ قَسَا فِي الْأَمْرِ عَلَى الْخَصِيصِ نَظَرًا  
إِلَى مَصْلَحَةِ الرَّحْلِ وَحَذَرًا عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَحِرَّ بِهِ الْقَنُوطُ وَيُدَاخِلَهُ الْيَأْسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ عِنْدَ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ بِذَلِكَ  
تَنْفِيسًا عَنْهُ حَتَّى إِذَا بَرَى أَمْرَ نَاقِمَةِ الْحَدِّ عَلَيْهِ أَوْ خَشِيَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَوَرَّعَ الْكَمَدُ عَلَى مَا فَرَطَ مِنْهُ يَزِيدُ مَرَضَهُ  
زِيَادَةً يَشْفَى بِهِ عَلَى الْمَوْتِ فَرَأَى ذَلِكَ بِتَمَرُّلَةِ نَاقِمَةِ الْحَدِّ عَلَيْهِ فِي سَبَابِ اللَّيْلِ فَاقْنَى بِذَلِكَ تَسْكِينًا لَهَا بِهِ إِلَى أَنْ  
يَبْرَأَ وَقَدْ ذَكَرَ فِي بَعْضِ طُرُقِ هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ سُوءِ حَالِ الرَّحْلِ وَتَحَرُّرِهِ عَلَى مَا فَرَطَ فِي حَنْبِ اللَّهِ مَا يَقْوَى  
الْمَنْفَى الَّذِي أَرَادَ بِهِ وَهُوَ أَنَّ إِمَامَةَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ رَوَى عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ أَبِي دَاوُدَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَنْصَارَ أَنَّهُ اشْتَكَى رَحْلَ  
مِنْهُمْ حَتَّى أَضْفَى وَمَادَ جِلْدَهُ عَلَى نَظْمِهِ فَدَحَلَتْ عَلَيْهِ حَارِبَةٌ ابْنُ مَسْرُومٍ لَهَا وَقَعَ عَلَيْهَا فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ قَوْمَهُ يَهُودُونَ  
أَخْبَرَهُمْ بِذَلِكَ وَقَالَ اسْتَفْتُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا نِيَّ وَقَعْتُ عَلَى حَارِبَةٍ دَحَلَتْ عَلَيَّ مَذْكُورًا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالُوا  
مَا رَأَيْنَا أَحَدًا مِنَ النَّاسِ مِنَ الْضَرْمِ مِثْلَ الَّذِي هُوَ بِهِ لَوْ حَمَلْنَا إِلَيْكَ لَفَخْتُ عِظَامَهُ مَا هُوَ إِلَّا جِلْدٌ عَلَى عِظَامٍ (الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ  
أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ) (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ وَقَالُوا الْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ بِهِ الْيَهُودُ هَذَا فِي رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى  
فِي آخِرِ قَوْلِهِ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَعْزُرُ وَلَا يَحْدُ وَقِيلَ يَقْتُلُ بِالضَّرْبِ وَقِيلَ الْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى عَجْدِ  
التَّهْدِيدِ مِنْ غَيْرِ قَصْدِ إِيقَاعِ الْقَتْلِ لِأَنَّ الضَّرْبَ الْإِجْمَاعُ قَدْ يَحْمَى قَوْلًا وَيَقْتُلُ كَيْلًا نَاشًا مِنْ شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ أَنَّ  
الرَّأْيَ فِيهِ إِلَى الْأَمَامِ أَنْ شَاءَ قَوْلُهُ أَنْ اعْتَادَهُ وَأَنْ شَاءَ مَضَرَّهُ وَجَسَدُ (ق) قَوْلُهُ وَقَدْ فُعِلَ بِهَا ذَلِكَ أَيْ الْعَمَلُ الْمَكْرُوهُ  
وَالْجَمْلَةُ حَالِيَةً قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَحْقِيقُ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَا أَوْجَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذَا الْعَالَمِ جَعَلَهُ صَالِحًا لِعَمَلٍ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَفَ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمٍ لُوِطٍ رَوَاهُ  
الْأَيْمَنِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ أَبِي لُبَابَةَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَافَرَّ أَنَّهُ زَنَى بِأَمْرَأَةٍ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَجَلَدَهُ مِائَةً وَكَانَ يَكْرَهُ ثُمَّ سَأَلَهُ  
النَّبِيَّةَ عَلَى الْمَرْأَةِ فَتَأْتِ كَذَبَ وَاللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَلَدَ حَدَّ الْبَرِيَّةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَ عُذْرِي قَامَ إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ فَذَكَرَ  
ذَلِكَ فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ النَّبِيِّ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَخَرَّبُوا حَدَّهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* نَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَقِيقِ  
الْإِمَارَةِ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ مِنَ الْخُمُسِ فَسَتَكَرَّهَا حَتَّى انْقَضَتْ فَجَلَدَهُ عَمْرُؤُهَا وَلَمْ يَجْلِدْهَا مِنْ  
أَجْلِ أَنَّهُ اسْتَكْرَّهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ أَنَّ هَزَالِ عَنِ أَبِيهِ قَالَ كَانَ  
مَا زُبْنُ مَالِكٍ بَيْعًا فِي حِجْرِ أَبِي فَصَابَ جَارِيَةً مِنَ الْحَيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرْهُ بِمَا صَنَعْتَ لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ لَكَ وَإِنَّمَا يُرِيدُ بِذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ  
لَهُ مَخْرَجًا فَذَكَرَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَيْتُ فُوقَ عَلِيٍّ كَذَابَ اللَّهِ فَعَرَضَ عَنْهُ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَيْتُ فُوقَ عَلِيٍّ كَذَابَ اللَّهِ حَتَّى قُبِلَتْهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
إِنَّكَ قَدْ قُلْتَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَبَيْنَ قَالَ بِئْسَ لَدَاةً قَالَ هَلْ ضَاغَعْتَهَا قُلْ نَعَمْ قَالَ هَلْ بَاشَرْتَهَا قُلْ  
نَعَمْ قُلْ هَلْ جَامَعْتَهَا قُلْ نَعَمْ قُلْ فَأَمَرَ بِهِ أَنْ يُرْجَمَ فَأُخْرِجَ بِهِ إِلَى الْحَرَّةِ فَلَمَّا رُحِمَ فَوَجَدَ  
خَاسَ فَلَا يَصْلَحُ لِدَاةٍ الْعَمَلُ سِوَاهُ فَإِنَّ الْمَا كُولَ مِنَ الْحَيَوَانِ خَقَ لَا كُلَّ الْإِنْسَانِ أَيَّاهُ لَا لِمَصَاءِ شَهْوَتِهِ مِنْهُ  
وَالَّذِي كَرَّ مِنَ الْإِنْسَانِ خَلَقَ لِلْعَالِيَةِ وَالْأَشْيَ لِلْمَعْمُولَةِ وَيُوضَعُ فِيهَا الدَّهْوَةُ لِكَثِيرِ الدَّلِيلِ بَقَاءَ لِدَوَعِ الْإِنْسَانِ فَإِنَّ  
عَكْسَ كَانَ أَبْطَالَ لِلِكِ الْحِكْمَةِ وَالِيهِ أَشَارَ قَوْلُهُ تَعَالَى اسْكُمُ لِدَاوُونَ الرَّجُلِ شَهْوَةٌ مِنْ دُونَ النِّسَاءِ بَلْ اسْمُ  
قَوْمٍ مَسْرُفُونَ أَيْ لَا حَامِلَ لِكِمِ عَلَيْهِ إِلَّا مَجْرَدُ الشَّهْوَةِ مِنْ غَيْرِ دَاعٍ آخَرَ وَلَا ذِمَّ اعْظَمَ مِنْهُ لِأَنَّهُ وَصَفَهُمْ بِالسَّهْوَةِ  
وَأَنَّهُ لِدَاعِي لَهُمْ مِنْ حِجَةِ الْعَقْلِ الْبَتَّةِ كَطَلَبِ الْمَسَلِّ وَالتَّحْلِي لِلْعِبَادَةِ وَنُغْوِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَلَمْ (ط) قَوْلُهُ فَجَلَدَ حَدَّ الْعَرَبِ  
أَيْ الْإِفْتِرَاءَ الْغَرِيْبَ الْكُذْبَ وَالْمَرَادُ بِهِ هَا الذَّنْفُ (ط) قَوْلُهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَ عُذْرِي أَيْ الْإِمَارَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى بَرَاءَتِهَا  
شَبَّهَتْهَا بِالْعَذْرِ الَّذِي يَبْرَأُ الْمُنْذُورُ مِنَ الْجُرْمِ ذَكَرَهُ الْعَاضِي وَغَيْرُهُ (ط) قَوْلُهُ فَخَرَّبُوا بِصِيغَةِ الْمَجْهُولِ حُدِّمَ  
أَيْ حُدَّ الْمُفْتَرِينَ وَهُوَ مَقُولٌ مَطْلُوقٌ أَيْ فَحْدُو أَحَدُ قَوْلِهِ أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَقِيقِ الْإِمَارَةِ يَكْسِرُ الْمَحْزَةَ أَيْ مِنْ مَالِكِ  
سُلْطَةِ الْخَلِيقَةِ وَهُوَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ أَيْ حَامِعَةٍ فَاسْتَكْرَّهَا حَتَّى اقْتَصَصَهَا بِالْقَافِ وَتَشْدِيدُ  
الْمَصَادِ فِي نَسْخَةِ بِالْعَاءِ بَدَلَ الْغَافِ أَيْ أَزَالَ بَكَارَتَهَا وَالْقَضَى بِالْكَسْرِ عَذْرَةُ الْجَارِيَةِ وَالْإِفْتِرَاءُ بِالْعَاءِ أَيْ بِمَعْنَاهُ

مَسَّ الْحِجَارَةَ فَجَزَعَ فَخَرَجَ بَشْتَدَ فَلْتَمِيَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ وَقَدْ عَجَزَ أَصْحَابُهُ فَتَزَعَّ لَهُ  
بِوَضِيفٍ بَعِيرٍ فَرَمَاهُ بِهِ فَقَتَلَهُ ثُمَّ أَنَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هَلَّا  
تَرَكَنَا لَعَلَّهُ أَنْ يَتُوبَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الزِّنَا إِلَّا أُخِذُوا بِالسِّنَةِ  
وَمَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الرِّشَا إِلَّا أُخِذُوا بِالرُّعْبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي  
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَلْعُونٌ مَنْ عَمِلَ عَمَلِ قَوْمٍ لُوطٍ رَوَاهُ رَزِينٌ  
وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَلِيًّا أَخْرَقَهُمَا وَأَبَا بَكْرٍ هَدَمَ عَلَيْهِمَا حِطًّا \* وَعَنْ \* أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَتَى بَيْمَةً فَلَا حُدَّ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَهَذَا أَصَحُّ مِنَ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ  
وَهُوَ مَنْ أَتَى بَيْمَةً فَاقْتَلَوْهُ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ \* وَعَنْ \* عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْبِمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَا تُمْ  
رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِقَامَةُ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ خَيْرٌ  
مِنْ مَطَرٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي بِلَادِ اللَّهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

### ﴿ باب قطع السرقة ﴾

قوله بوصيف بعير وظيف البعير ما فوق الرسغ من الساق (ق) قوله بالسنة في النهاية هي الجذب يقال اخذتهم  
السنة اذا اجذبوا واقطعوا اقول لعل الحكمه في استجلاب الزنا القحطان الزنا يؤدي الى ابطال النسل والسنة  
لازمة لاهلاك الحرث وليس المساد الا كذلك كما قال تعالى ويهلك الحرث والنسل والحاكم انما ينفذ  
حكمه وبمضي امره في الوضيع والشريف اذا تنزه عن الرشوة فاذا تلتطخ بها خاف ورعب (طبيبي اطاب الله  
ثراه) قوله خير من مطر اربعين ليلة قال الطبيي وذلك ان في اقامتها زحرا للحلق عن المعاصي وسبيل الفتح ابواب  
السماء وفي القعود عنها والتهاون بها انهاك لهم في المعاصي وذلك سبب لخدم الجذب واهلاك الخلق كما ورد  
ان الجباري لثموت هزلا بذنب في آدم اى ان الله تعالى يحبس القطر عنها بشؤم ذنوبهم وخص الجباري بالله كره  
لانها ابد الطير نجمة فرما تذببح بالبصرة وبوجد في حوصلتها الحبة الخضراء وبين البصرة وبين منابتها مسيرة  
ايام وتخصيص الليلة بالمطار تنميم لمنى الحصب والله تعالى اعلم (ط)

— باب قطع السرقة —

قال الله عز وجل ( والسارق والساوقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم )

## الفصل الاول \* عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقطع يد السارق إلا برُبْع دينار فصاعداً متفق عليه \* وعن ابن عمر قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم

السرقه بفتح وكسر والاصافة الى المفعول على حذف المضاف اي قطع اهل السرقة (ط) قوله لا تقطع يد السارق الا برُبْع دينار قال الامام النووي رحمه الله تعالى انفقوا على قطع يد السارق واختلفوا في اشتراط النصاب وقدره فقال الشافعي النصاب ربع دينار ذهباً او ما قيمته ربع دينار وهو قول عائشة وعمر بن عبد العزيز والاوزاعي والابن واثوري واسحق وغيرهم وقال ابو حنيفة واصحابه لا تقطع الا في عشرة دراهم او ما قيمته ذلك هو قال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى عمده فقهاء الحجاز ما رواه مالك عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع في مِئَةِ قيمته ثلاثة دراهم وحديث عائشة اوقفه مالك واسنده البخاري ومسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً واما عمدة فقهاء العراق فحديث ابن عمر المذكور قولوا ولكن قيمة المِئَةِ هو عشرة دراهم وروى ذلك في احاديث قالوا وقد خالف ابن عمر في قيمة المِئَةِ من الصحابة كثير ممن رأى القطع في المِئَةِ كان عباس وغيره وقد روى محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطع يد السارق فيما دون ثمن المِئَةِ قل وكان ثمن المِئَةِ على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم وروى ذلك محمد بن اسحق عن ابوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال كان ثمن المِئَةِ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم قالوا واذا وحد الخلاف في ثمن المِئَةِ وجب ان لا تقطع اليد الا بيمين وهذا الذي قلوه هو كلام حسن لولا حديث عائشة الذي اعتمد الشافعي رحمه الله تعالى في هذه المسألة وجعل الاصل هو الرِبع دينار (كذا في بداية المجتهد) وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اما قطع اليد في ربع دينار وجعل ديتها خمس مائة دينار فمن اعظم المصالح والحكمة فانه احتاط في الموضعين الاموال والاطراف فقطعهما في ربع دينار حفظا للاموال وجعل ديتها خمس مائة دينار حفظاً لها وصيانة وقد خفيت حكمة قطع اليد في ربع دينار على بعض الزنادقة واستشكل واورد على ذلك شبهة نسبت الى ابي العلاء المعري ونظمها في بيتين

- |   |                                 |
|---|---------------------------------|
| * يد بخمس مئتي من عسجد ودبت                 | * ما بالها قطعت في ربع دينار    |
| * تناقض مالها الا السكوت له                 | * ونستجير بمولانا من العار      |
| فاجابه القاضي عبد الوهاب المالكي بقوله      |                                 |
| * يد بخمس مئتي من عسجد ودبت                 | * لكها قطعت في ربع دينار        |
| * صيانة العضو اعلاها وارخصها                | * خيانة المال فافهم حكمة الباري |
| وروى ان الشافعي رحمه الله تعالى اجابه بقوله |                                 |
| * هالك مظلومة غالت بقيمتها                  | * وهنا ظلمت هانت على الباري     |
| وقد اجاب شمس الدين الكردي بقوله             |                                 |

- |                               |                                   |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| * قل للمعري عار ايما عار      | * جبل الفتى وهو عن ثوب التقي عاري |
| * لا تندحزن زناد الشرع عن حكم | * شعائر الشرع لم تندح بشعار       |
| * فقيمة اليد نصف الالف من ذهب | * فان تعدت فلا تسوى بد دينار      |

بَدَّ سَارِقٍ فِي مَجَنٍّ ثَمَّةُ ثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْجَبَلَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الثَّمَرِ الْمُعْلَقِ قَالَ مَنْ مَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يَبْرُؤِيهِ الْجَرِينَ فَلْيَبْغِ ثَمَنَ الْمَجَنِّ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ الْمَكِّيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ مُعْلَقٍ وَلَا فِي حَرِيسَةٍ جَبَلٍ فَإِذَا آوَاهُ الْمُرَاغُ وَالْجَرِينَ فَأَلْقَطْعُ فِيمَا بَلَغَ ثَمَنَ الْمَجَنِّ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُتَنَهِّبِ قَطْعٌ وَمَنْ أُنْتَهَبَ نَهْبَةً مَشْهُورَةً فَلَيْسَ مِنْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُتَنَهِّبٍ وَلَا مُخْتَلِسٍ قَطْعٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ وَرَوَى فِي شَرْحِ أَلْسِنَةِ أَنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمِيَّةٍ قَدِيمَ الْمَدِينَةِ قَامَ فِي الْمَسْجِدِ وَتَوَسَّدَ رِجْلَاهُ

قوله لا قطع في ثمر وهو يطلق على الثمار كلها ويغلب عندنا على ثمر النخل وهو الرطب . ادا م على رأس النخل ولا كثر بفتح الكاف والمثلثة حمار النخل بضم الحيم وتشديد الميم شحمه الذي في وسطه وهو يؤكل وقيل هو الطلع اول ما يبد وهو يؤكل ايضا في شرح السنة ذهب ابو حنيفة الى ظاهر هذا الحديث فلم يوجب القطع في سرقة شيء من العواكه الرطبة سواء كانت محرزة او غير محرزة وقاس عليه اللحوم والالبان والاشربة واوجب الاخرون القطع في جميعها اذا كانت محرزة وهو قول مالك والشافعي وتاويل الشافعي الحديث على الثمار المعلقة غير المحرزة ( ق ط ) قوله بعد ان يؤويه الجريرين بفتح الجيم البيدر الذي يقال له الفارسية خرمن اهم النبي صلى الله عليه وسلم ان الحرز شرط القطع وسبب ذلك ان غير الحرز يقال فيه الالقاط فيجب الاحتراز عنه ( حجة الله البالغة ) قوله ولا في حريسة جبل قل الطبيي فعيلة بمعنى مفعولة اي محروسة جبل وهي دابة ترعى في الجبل ولها من يحفظها وقبل الحريسة الشاة المسروقة ليلا وانما اضيفت الى الجبل لان السارق يذهب بها الى الجبل لئلا يكون احرز من المطالب ( والمراح ) بضم الميم وهو انما ياتي اليه الابل والقمم بالليل للاحرز ( ط ) قوله من انتهب نهبه بضم النون المال الذي ينهب ويجوز ان يكون بالفتح ويراد بها المصدر مشهورة اي ظاهرة غير خفية قوله ليس على خائن في الوديعة والعارية ولا منتهب لانه مجاهر بفعله لا يخف فلا سرقة ولا غشاس اي غشاف للشيء من البيت او من يد المالك والاختلاس اخذ الشيء من ظاهر بسرعة وقوله قطع اسم ليس اي ليس على هؤلاء

فَجَاءَ سَارِقٌ وَأَخَذَ رِدَاءَهُ فَأَخَذَهُ صَفْوَانٌ فَجَاءَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ  
 أَنْ تُقَطَّعَ يَدُهُ فَقَالَ صَفْوَانٌ إِنِّي لَمْ أَرِدْ هَذَا هُوَ عَلَيَّ صَدَقَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فَهَلَا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ وَرَوَى نَحْوَهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ أَبِيهِ وَالْدَّارِمِيُّ  
 عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ \* وَعَنْ \* بَسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
 لَا تُقَطَّعُ الْأَيْدِي فِي الْغَزْوِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُمَا قَالَا فِي  
 السَّفَرِ بَدَلَ الْغَزْوِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 فِي السَّارِقِ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَاقْطَعُوا رِجْلَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَاقْطَعُوا يَدَهُ  
 ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَاقْطَعُوا رِجْلَهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ جِيءَ بِسَارِقٍ إِلَى أَبِي  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِيءَ بِهِ الثَّانِيَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِيءَ بِهِ الثَّالِثَةَ  
 فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِيءَ بِهِ الرَّابِعَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ فَاتِي بِهِ الْخَامِسَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ  
 فَأَنْطَلَقْنَا بِهِ فَمَقَلْنَاهُ ثُمَّ أَجْتَرَرَهُ فَأَلْقَيْنَاهُ فِي بَيْرٍ وَرَمِينَا عَلَيْهِ الْحِجَارَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

قطع وان كان الماخوذ نصابا لان شرطه اخراج النصاب من الحرز بخفية (ق) قوله هلا قبل ان تأتيني به اي هلا  
 تصدقت وترك حقك قبل وصوله الي واما الان فالقطع واجب ولا حق لك فيه بل هو حق الشرع (ط)  
 قوله لا تقطع الايدي في الغزو لاحتمال افتتان المقطوع بالحق الى دار الحرب فترك الى ان ينفصل الجيش وقبل  
 اي في مال الغزو اي الغنيمة قبل القسمة ادله حق فيها قال المظهر يشبه ان يكون انما سقط عنه الحد لانه لم  
 يكن اماما وانما كان اميرا او صاحب جيش وامير الجيش لا يقيم الحدود في ارض الحرب في مذهب بعض الفقهاء  
 الا ان يكون اماما او اميرا واسع المملكة كصاحب العراق والشام او مصر فانه يقيم الحدود في عسكره وهو  
 قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه (ط ق) قوله ثم ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجليه به اخذ  
 الشافعي ومن تبعه وقال ابو حنيفة واصحابه يحبس بعد اثني لاجماع الصحابة على ذلك والحديث ان صح محمول  
 على التهديد او السياسة وكان علي رضي الله تعالى عنه لا يقطع الا اليد والرجل وان سرق بعد ذلك سجنه ويقول  
 اني لاستحيي من الله ان لا ادع له يدا ياكل ويستحيي بها وعن عمر رضي الله تعالى عنه قل اذا سرق فاقطعوا  
 يده ثم ان عاد فاقطعوا رجليه ولا تقطعوا يده الاخرى وذروه ياكل بها ويستحيي بها ولكن اجسوه عن  
 المسلمين وقال النخعي كانوا يقولون لا يترك ابن آدم مثل البهيمة ليس له يد ياكل بها ويستحيي وان شئت زيادة  
 التفصيل فارجع الى المراقبة قوله فقالوا قل الخطابي لا اعلم احدا من الفقهاء يبيع دم السارق ان تكرر  
 منه السرقة مرة بعد اخرى الا انه قد يخرج على مذهب بعض الفقهاء ان يباح دمه وهو ان يكون هذامن المفسدين  
 في الارض وللإمام ان يبلغ فيهم مارأى من العقوبة بالتعزير والقتل وقبل هذا الحديث منسوخ بقوله صلى الله  
 عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلث الحديث وقبل انه صلى الله عليه وسلم علم ارتداد هذا المقطوع



وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَّةِ فِي قَطْعِ السَّارِقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعُوهُ ثُمَّ أَحْسِمُوهُ  
 \* وَعَنْ \* فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَّارِقٍ فَقَطَعَتْ يَدُهُ  
 ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَعُلِقَتْ فِي عُنُقِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَقَ الْمَمْلُوكُ فَبِعَهُ  
 وَلَوْ بَنَشٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِسَّارِقٍ فَقَطَعَهُ فَقَالُوا مَا كُنَّا نُرَاكَ تَبَاغُ بِهِ هَذَا قَالَ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُهَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
 \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْغَلَامِ لَهُ فَقَالَ أَقْطَعْ يَدَهُ فَإِنَّهُ سَرَقَ مِرْآةً  
 لَا مِرْآةً أَتَى فَقَالَ عُمَرُ لَا قَطْعَ عَلَيْهِ هُوَ خَادِمُكُمْ أَخَذَ مَتَاعَكُمْ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* أَبِي ذَرٍّ  
 قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ  
 كَيْفَ أَنْتَ إِذَا أَصَابَ الْمَأْسُومُ يَكُونُ الْبَيْتُ فِيهِ بِالْوَصِيفِ يَعْنِي الْقَبْرَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
 أَعْلَمُ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّبْرِ قَالَ حَمَادُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ نَقَطَعَ يَدُ النَّبَاشِ لِأَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْمَيِّتِ  
 بِيَدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

### ﴿باب الشفاعة في الحدود﴾

فإنما دمه وأمر بقتله وقبل لعله استحل أو تكلم بما يوجب القتل بعد القطع ويدل على ذلك اجتراره في البشر  
 لأنه لو كان مسلماً لم يحز ذلك لاسيما بعد إقامة الحد وتطهيره قوله ولو بش نون وتشديد شين معجمة أي  
 عشرين درهماً نصف أوقية والمعنى به ولو بشمن بنحس (ق) قوله ما كما نراك بضم الون أي نظك وفي نسخة  
 بفتحها من الرأي قال الطبري رحمه الله تعالى أي ما كما نظك أي تقطعه بل ترحم عليه وترأف به فاجاب ان  
 هذا حق من حقوق الله تعالى وجب على امضاءه ولا يسع المسامحة فيه ولو صدر ذلك عن بضعة من لقطعاتها  
 وكانه صلى الله عليه وسلم لمح الى قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) قوله يكون البيت أي بيت الموت  
 أو الميت وهو القبر فيه أي في وقت اصابتهم بالوصف أي بالعبد يريد انه بكثر الموت حتى يصير وضع قبر يشترى  
 بعبد من كثرة الموتى وقبر الميت بينه قوله تقطع يد النبش أي نباش القبور لاخذ الكفن وفيه انه لا يلزم من  
 جواز اطلاق البيت عليه حقيقة أو حكماً ان يكون حرزاً الا ترى انه لو اخذ شيئاً من بيت لم يكن له باب  
 مغلق أو حارس لم يقطع بلا خلاف (ق)

### ﴿باب الشفاعة في الحدود﴾

قال الله عز وجل (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما

**الفصل الاول** \* عن عائشة أن قرئسا أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله ﷺ فقالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ فكلمه أسامة فقال رسول الله ﷺ أنشع في حدي من حدود الله ثم قام فأخطب ثم قال إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها متفق عليه وفي رواية لمسلم قالت كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجهده فأمر النبي ﷺ بقطع يدها فأبى أهلها أسامة فكلموه فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم ذكر الحديث بخوما تقدم هذا الباب خال عن الفصل الثاني

**الفصل الثالث** \* عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حانت شاعته دون حد من حدود الله فقد ضده الله ومن خاصم في باطل وهو يعلمه لم يزل في سخط الله تعالى حتى ينزع ومن قال في مؤمن ما لبس فيه أسكبه الله ردة حتى يخرج مما قال رواه أحمد وأبو داود وفي رواية للبيهقي في شعب الإيمان من أعان على خصومة لا يدري أحق أم باطل فهو في سخط الله حتى ينزع \* وعن أبي أمية المخزومي أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلص قد اعترف أعترافا

طاعة من المؤمنين قوله أهمهم شأن المرأة المخزومية قال الثوري رحمه الله تعالى يقال أهمي الأمر إذا اقلقت واحزنه والمرأة المخزومية هي فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد وإنما ضرب المثل بفاطمة بنت محمد لأنها كانت أعز أهله عليه ثم لأنها كانت ممية لها (ط) قوله وأيم الله اسم باب ماب حرف القسم وفي همزها الفتح والكسر والقطع والوصل وهو عد البصريين مفرد وعد سيبويه من اليمن بمعنى المركة فكانه قل بركة قسمي وذهب الكوفيون إلى أنه جمع يمين وهمزته همزة قطع وإنما سقطت في الوصل لكثرة الاستعمال وفيه لغات كثيرة ذكرت في القاموس (ق) قوله تستعير المتاع وتجهده إنما ذكر الحدود ليعريفها والا فالقطع كان لسرقته كما في الحديث السابق (ق) قوله فقد صاد الله أي خالف أمره قال الطبري إنما قل فقد صاد الله لأن حدود الله حماه ومن ادّاح حمى الله تعدى طوره ومن نازع الله تعالى فيما حماه فقد صاد الله تعالى وقوله حتى ينزع أي يترك ويذهي وقوله رده الخبال في النهاية قد جاء تفسيرها في الحديث أنها عصارة أهل النار والردة بسكون الدال وفتحها طين ووحل كثير والخبال في الأصل الفساد ويكون في الأفعال والابدان، القول وقوله حتى يخرج مما قال أي من عهده باستيفاء عقوبته أو باستدراك شفاعته أو بالخاق مفرته قال القاضي

وَلَمْ يُوْجَدْ مَعَهُ مَتَاعٌ فَقَالَ لَهُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اِخْلُكْ سَرَقْتَ قُلْ بَلَى مَا عَادَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ اَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَاكَ يَمْتَرِفُ فَاَمَرَ بِهِ فَنُطِمَ وَجِيءَ بِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَسْتَغْفِرُ اللهَ وَتُبْ اِلَيْهِ فَقَدْ اَسْتَغْفِرُ اللهَ وَاَتُوْبُ اِلَيْهِ فَقَدْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُمَّ تُبْ عَلَيْهِ ثَلَاثًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِي وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي الْأَصُوْلِ الْأَرْبَعَةِ وَجَامِعِ الْأَصُوْلِ وَشَمْسِ الْإِيْمَانِ وَمَمَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي أُمِيَّةٍ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ أَبِي رِمَّةٍ بِالرَّاءِ وَالْكَاءِ الثَّمَنِيَّةِ بَدَلَ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ

### ﴿ باب حد الخمر ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَاللِّعَالِ وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ مَثْقُقًا عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ فِي الْخَمْرِ بِاللِّعَالِ وَالْجَرِيدِ أَرْبَعِينَ \* وعن \* السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ يُؤْتَى بِالشَّارِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِمْرَةً أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ فَقَوْمٌ عَلَيْهِ بِأَيْدِيَنَا وَنَعَالِنَا وَأُرْدِيَتِنَا حَتَّى كَانَ آخِرُ إِمْرَةٍ عُمَرَ فَجَلَدَ أَرْبَعِينَ حَتَّى إِذَا عَتَوْا وَفَسَقُوا جَلَدَتْهُ نِزْنٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

وخروجه مما قال ان يتوب عنه ويستحل من المقول فيه ( ق ) قوله ما اخلك سرت قال الخطابي وجه قوله صلى الله عليه وسلم ما اخلك سرت عندي انه ظن بالمتترف غفلة عن السرقة واحكامها او لم يعرف معناها فاحب ان يستبين ذلك منه يقينا وقد نقل تلقين السارق عن جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ( ط ) قوله استغفر الله فيه دليل على ان الحد ليس بمطهر بالكلية وانما المطهر هو الاستغفار والتوبة والله تعالى اعلم قوله هكذا اي مثل ما ذكرت من ان الحديث عن ابي امية لا عن ابي رمة وجدت في الاصول الاربعه اي المذكورة من سنن ابي داود والتسائي وابن ماجه والدارمي

### ﴿ باب حد الخمر ﴾

قوله بالحريد جمع جريدة وهي السعفة سميت بها لكونها مجردة عن الخوص وهو ورق النخل قوله وجلد ابو بكر اربعين به احتج الشافعي واحمد واسحق واهل الظاهر وقال الحسن البصري والشعبي وابو حنيفة ومالك وابو يوسف ومحمد في رواية ثمانون سوطا وروى ذلك عن علي بن خالد بن الوليد ومعاوية بن ابي ريفان قال ابو عمر الجمهور من علماء السلف والخلف على ان الحد في الشرب ثمانون وهو قول الثوري والاوزاعي واحد قولي الشافعي وقال اتفق اجماع الصحابة في زمن عمر على الثمانين في حد الخمر ولا يخالف لهم وروى ان عمر ايقشار عليا رضي الله عنها فقال اري ان يجلد ثمانين فانه اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى

**الفصل الثاني** \* عن \* جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر فجلدوه فإن عاد في الرابعة فاقتلوه قال ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك رجل قد شرب في الرابعة فضربه ولم يقتله رواه الترمذي ورواه أبو داود عن قبيصة ابن ذؤيب، وفي أخرى لها والنسائي وابن ماجه والدارمي عن نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابن عمر ومعاوية وأبو هريرة والشريد إلى قوله فاقتلوه \* وعن \* عبد الرحمن بن الأزهر قال كنتي أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى برجل قد شرب الخمر فقال للناس اضربوه فيضربونه بالنعال ومنهم من ضربه بالعصا ومنهم من ضربه بالميخعة قال ابن وهب يعني الجريدة الرطبة ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثراباً من الأرض فرمى به في وجهه رواه أبو داود \* وعن \* أبي هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فقال اضربوه فمنا الضارب يده والضارب بثوبه والضارب ببعائه ثم قال بكتفه فقبلوا عليه يقولون ما أتيت الله ما خشيت الله وما استحييت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم أخزاك الله قال لا تقولوا هكذا لا تعينوا عليه الشيطان ولكن قولوا اللهم اغفر له اللهم أرحمه رواه أبو داود \* وعن \* ابن عباس قال شرب رجل فسكير فلقي يميل في الحج فأنطلق به

افترى على الممتري ثمانون جلدة ( كذا في عمدة القاري ) قوله قد شرب في الرابعة فضربه ولم يقتله ثبت بهذا ان القتل بشرب الخمر في الرابعة منسوخ وقال ابو عيسى انما كان هذا في اول الامر ثم نسخ (ق) قوله المباحه بكسر ميم وسكون تحتية وفتح الفوقية والحاء المعجمة على وزن الماعقة وهي العصا الخفيفة وقيل هي الدرة وقال ابن وهب يعني اي يريد عبد الرحمن المميخة الجريدة الرطبة فرمى به في وجهه قال الطيبي رمى به ارغاماً له واستهجاناً لما ارتكبه فانه اراد اشرف الاشياء ومقر تكاليف الله ومعرفة باخس الاشياء واخذها له قوله بكوه بتشديد الكاف من التبكيت وهو التوبخ والتعير باللسان فقال بعض القوم اخزاك الله وهو دعاء بالحزى والفضيحة وقد قل تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ولما لم يكن كلامه نصيحة بل آل الى فضيحة قال لا تعينوا عليه الشيطان قال القاضي اي ينحو هذا الدعاء فانه اذا اخزاه الرحمن عاب عليه الشيطان او لانه اذا سمع ذلك ايسر من رحمة الله تعالى وانهمك في المعاصي او حمله اللجاج والغضب على الاصرار فيصير الدعاء وصلة ومعوذة في اغوائه وتسويله ( ط ) قوله فتي بصيغة المجهول اي رؤي يميل في الحج اي في الطريق فاطلق بصيغة المفعول

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا حَادَى دَارَ الْعَبَّاسِ انْفَلَتَ فَدَخَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ فَالْتَزَمَهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَضَحِكَ وَقَالَ أَفَعَلَهَا وَلَمْ يَأْمُرْ فِيهِ بِشَيْءٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ عَلَى أَحَدٍ حَدًّا فَيَمُوتُ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا صَاحِبَ الْخَمْرِ فَإِنَّهُ لَوْ مَاتَ وَدَيْتُهُ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّبَلِيِّ قَالَ إِنْ عُمِرَ اسْتَشَارَ فِي حَدِّ الْخَمْرِ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَرَى أَنَّ تَجْلِدَهُ ثَمَانِينَ جَلْدَةً فَإِنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكِرَ وَإِذَا سَكِرَ هَذَى وَإِذَا هَذَى أَفْتَرَى فَيَجْلِدَ عُمُرُ فِي حَدِّ الْخَمْرِ ثَمَانِينَ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب ما لا يدعى على المحدود ﴾

**الفصل الأول** \* عَنْ \* عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ يُلَقَّبُ حِمَارًا كَانَ يُضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ فَأُتِيَ بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَ بِهِ فَيَجْلِدَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ اللَّهُمَّ الْعَنَهُ مَا أَكْثَرَ مَا يُؤْتِي بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوهُ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ أَضْرِبُوهُ فَمِنَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ وَالضَّارِبُ بِشَوْبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْزَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تَعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

اي فاخذ واريد ان يذهب به فلما حادى اي قابل واعلمت اي تخلص فدخل على العباس والتمزمه اي الحاح الشارب اليه وتمسك به او اعتنقه متمسكا لديه قوله ولم يأمر فيه بشيء ول الخطابى هذا دليل على ان حد الخمر احق الحدود وان الخطر فيه ايسر منه في سائر الفواحش ويحتمل ان يكون اما لم يعرض له بعد دخوله دار العباس من اجل انه لم يكن ثبت عليه الحد باقراره او شهادة عدول وانما لقي في الطريق يميل وطن به السكر فلم يكشف عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركه على ذلك ( ط ) قوله لم يسره اي لم يقدر فيه حدا مصبوطا

﴿ باب ما لا يدعى على المحدود ﴾

قوله لا تلعنوه الحديث فيه انه لا يجوز لعن المذهب بخصوصه وان محبة الله ورسوله موجبتان للرحمة من الله

## الفصل الثاني

عن \* أبي هريرة قال جاء الأسلمي إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه أنه أصاب امرأة حراماً أربع مرات كل ذلك بعرض عنه فأقبل في الخامسة فقال أنكرتها قال نعم قال حتى غاب ذلك منك في ذلك منها قال نعم قال كما يغيب المروء في ألم الكحلة والرشاء في البئر قال نعم قال هل تدري ما ألزنا قال نعم أنبت منها حراماً ما يأتني الرجل من أهله حلالاً قال فما تريد بهذا القول قال أريد أن تطهرني فأمر به فزجج فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما لصاحبه أنظر إلى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم الكلب فسكت عنهما ثم سار ساعة حتى مر بجيفة حمار شائل برجله فقال ابن فلان وفلان فقالا نحن ذان يارسول الله فقال أنزلا فكلنا من جيفة هذا الحمار فقالا يا نبي الله من يأكل من هذا قال فما نلتما من عرض أخيكما آتفا أشد من أكل منه والذي نفسي بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة بنعمس فيها رواه أبو داود \* وعن خزيمة بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصاب ذنباً أقيم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته رواه في شرح السنة \* وعن علي بن النقيع صلى الله عليه وسلم قال من أصاب حداً فعجل عقوبته في الدنيا فالله أعدل من أن يشني على عبده العقوبة في الآخرة ومن أصاب حداً فستره الله عليه وعما عنه فالله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه رواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث غريب

والقربى مه فلا يجوز لعه لانه طرد من رحمته (ط) قوله انكرتها بكسر الون اي احامعتها قال نعم قال حتى غاب ذلك منك اشارة الى آلة الرجل وهي الذكر في ذلك منها اشارة الى فرج المرأة والمروء بكسر الميم الميل والرشاء بكسر الراء والمد الجبل قوله فلم تدعه اي لم تتركه حتى رجم ماض مجهول قوله حمار شائل اي رافع برجله من شدة الانتاخ بالموت قوله لما نلتما بكسر اوله اي لما اصبتما ما الموصولة مع صلتها مبنداً واشد خبره والعائد محذوف اي ما نلتما من عرض أخيكما اي من تناولوا آتفا بالمد ويقصر اي قبيل هذه الساعة اشد اي اكثر قبحاً من اكل الحمار قوله انه الآن لفي أنهار الجنة بنعمس فيها فيه دليل على حقية عذاب القبر ونعيمه قوله من أصاب حداً اي دنبا يوجب حداً فاقم المسبب مقام السبب ويجوز ان يراد بالحد المحرم من قوله تعالى تلك حدود الله فلا تمتدوها اي تلك عارمه ذكره الطبري فجعل بصيغة المجهول اي قدم وقوله ان يشني بتشديد الون اي يكرر

﴿ باب التعزير ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أبي بريدة بن نيار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد من حدود الله متفق عليه

**الفصل الثاني** \* عن \* أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا ضرب أحدكم فليتنى الوجه رواه أبو داود \* وعن \* ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قال الرجل للرجل يا يهودي فأضربوه عشرين وإذا قال يامخث فأضربوه عشرين ومن وقع على ذات محرم فأقتلوه رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب \* وعن \* عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وجدتم الرجل قد غل في سبيل الله فأحرقوا متاعه وأضربوه رواه الترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث غريب

﴿ باب التعزير ﴾

قال الله عز وجل (اللاتي يأتين العاحشة من نساءكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا والذان يأتينها منكم فآدوها فان تابا واصلحا فأعرضوا عنها ان الله كان توابا رحما) وقال تعالى (فأضربوهن فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) امر بضرب الزوجات تأديبا وتهديبا، والتعزير تأديب دون الحد واصله من العزر بمعنى الرد والروع قوله لا يجلد فوق عشر جلدات قال الامام النووي رحمه الله تعالى قال اصحابنا هذا الحديث منسوخ واستدلوا بان الصحابة جاوزوا عشرة اسواط وقال اصحاب مالك انه كان ذلك مختصا بمن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف وقال جمهور اصحابنا لا يبلغ تعزير كل انسان ادنى الحدود كالشرب فلا يبلغ تعزير العبد عشرين ولا تعزير الحر اربعين وقال احمد بن حنبل واشهب المالكي وبعض اصحابنا لا تجوز الزيادة على عشرة وقال مالك واصحابه وابو يوسف ومحمد وابو ثور والطحاوي رحمهم الله تعالى لا ضبط لعدد الضربات بل ذلك الى رأي الامام فله ان يزيد على قدر الحدود انتهى وفي الهداية التعزير اكثره تسعة وثلاثون سوطا واقله ثلاث جلدات وقال ابو يوسف يبلغ التعزير خمسا وسبعين سوطا والاصل فيه قوله عليه الصلاة والسلام من بلغ حدا في غير حد فهو من المعتدين واذا تعذر تبليغه حدا فابو حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى نظرا الى ادنى الحد وهو حد العبد بالقذف فصرفاه وذلك اربعون فتقصا منه سوطا وابو يوسف رحمه الله تعالى اعتبر اقل الحد في الاحرار اذ الاصل هو الحرية ثم نقص منه سوطا في رواية عنه وهو قول زفر رحمه الله تعالى وهو القياس ثم قدر الادنى في الكتاب بثلاث جلدات لان مادونها لا يقع به الزجر وذكر مشايخنا رحمهم الله تعالى ان ادناه ما يراه الامام يقدر بقدر ما يعلم انه ينزجر لانه يختلف باختلاف الناس والله اعلم قوله يهودي فيه توراة وايهام لانه يحتمل ان يراد به الكفر او الدلة لان اليهود مثل في الدلة والصغار والحمل على الثاني ارجح للدرء في الحدود (ط) قوله فاحرقوا متاعه



﴿ باب بيان الخمر ووعيد شاربيها ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ أَبِي عُمَرَ قَالَ خَطَبَ عُمَرُ

قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَحْرَاقِ الْمُتَسَاعِ كَانَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ بِالْمَدِينَةِ ثُمَّ نَسَخَ قَالَ الْخَطَّابِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَمَّا تَأْدِيبُهُ عَقُوبَةً فِي نَفْسِهِ عَلَى سُوءِ فِعْلِهِ فَلَا أَعْلَمُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِيهِ خِلَافًا وَأَمَّا عَقُوبَتُهُ فِي مَالِهِ فَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ فَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ يَحْرَقُ مَالَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَصْحُفًا أَوْ حَيَوَانًا وَبِهِ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَحْرَقُ مَا قَدْ غُلَّ لَأَنَّهُ حَقُّ الْغَنَامَيْنِ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَعْاقِبُ الرَّجُلَ فِي بَدَنِهِ دُونَ مَالِهِ ( ط )

﴿ باب بيان الخمر ووعيد شاربيها ﴾

قَالَ الْعُلَمَاءُ قَالِ الدِّمِيرِيُّ قَالَ ابْنُ الْمُنْذَرِ اجْمَعْتَ الْأُمَّةَ عَلَى أَنَّ خَمْرَ الْعِنَبِ إِذَا غُلَّتْ وَرُمَتْ بِالزَّبَدِ أَنَّمَا حَرَامٌ وَأَنَّ الْخَمْرَ وَاجِبٌ فِي الْقَلِيلِ مِنْهَا وَالْكَثِيرِ وَجَمُوعُ الْأُمَّةِ عَلَى أَنَّ مَا اسْكُرَ كَثِيرُهُ مِنْ غَيْرِ خَمْرِ الْعِنَبِ أَنَّهُ يَحْرَمُ كَثِيرُهُ وَقَلِيلُهُ وَالْخَمْرُ فِي ذَلِكَ وَاجِبٌ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَسُفْيَانُ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى وَابْنُ سِيرِينَ وَجَمَاعَةٌ مِنْ قَهْقَاهِ الْكُوفَةِ مَا اسْكُرَ كَثِيرُهُ مِنْ غَيْرِ عَصِيرِ الْعِنَبِ فَحَرَامٌ وَمَا لَا يَسْكُرُ مِنْهُ حَلَالٌ قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَهَذَا الْقَوْلُ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَالصَّحَابَةَ عَلَى خِلَافِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( كَذَا فِي السَّرَاجِ الْمُنِيرِ شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ ) وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّهِيرِ بُولِي اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَدَسَ اللَّهُ أَسْرَارَهُ وَأَفْشَى أَسْرَارَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ) إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مَتَّبِعُونَ ) أَقُولُ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ فِي الْخَمْرِ مَفْسَدَتَيْنِ مَفْسَدَةٌ فِي النَّاسِ فَإِنَّ شَارِبَهَا يَلَاحِي الْقَوْمَ وَيَعْدُو عَلَيْهِمْ وَمَفْسَدَةٌ فِيمَا يَرْجِعُ إِلَى تَهْذِيبِ نَفْسِهِ فَإِنَّ شَارِبَهَا يَغْوِسُ فِي حَالَةٍ بَهِيمِيَّةٍ وَيَزُولُ عَقْلُهُ الَّذِي بِهِ قَوَامُ الْإِحْسَانِ وَلَمَّا كَانَ قَلِيلُ الْخَمْرِ يَدْعُو إِلَى كَثِيرِهِ وَجِبَ عِنْدَ سِيَاسَةِ الْأُمَّةِ أَنْ يَدَارَ التَّحْرِيمُ عَلَى كَوْنِهَا مَسْكُورَةً لَا عَلَى وَجُودِ السَّكْرِ فِي الْحَالِ ثُمَّ بَيَّنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَمْرَ مَا هِيَ فَقَالَ كُلُّ مَسْكُورٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مَسْكُورٍ حَرَامٌ وَقَالَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبِ وَتَحْصِيصُهَا بِالذِّكْرِ لَمَّا كَانَ حَالُ تِلْكَ الْبِلَادِ يَعْنِي كَانَ مَعْظَمُ خَمُورِهِمْ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ لَا أَنَّهُ لَأَخْرَ إِلَّا مِنْهَا وَسُئِلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنِ الْمَزْرِ وَالتَّبَعِ فَقَالَ كُلُّ مَسْكُورٍ حَرَامٌ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اسْكُرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ أَقُولُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ مُسْتَفِيزَةٌ وَلَا أَدْرِي أَيَّ فَرْقٍ بَيْنَ الْعِنَبِيِّ وَغَيْرِهِ فَإِنَّ التَّحْرِيمَ مَا نَزَلَ إِلَّا لِلْمَفَاسِدِ الَّتِي نَصَّ الْقُرْآنُ عَلَيْهَا وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِيهَا وَفِيهَا سَوَاهُمَا سَوَاءٌ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَرَبِ الْخَمْرِ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يَدْمُنُهَا لَمْ يَتِمَّ يَشْرِبُهَا فِي الْآخِرَةِ أَقُولُ وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْغَائِصَ فِي الْحَالَةِ الْبَهِيمَةِ الْمُدْبِرَ عَنِ الْإِحْسَانِ لَيْسَ لَهُ فِي لَذَاتِ الْجَنَانِ نَصِيبٌ فَجَعَلَ شَرَبَ الْخَمْرِ وَادْمَامَهَا وَعَدَمَ التَّوْبَةَ مِنْهَا مَظْنَةً لَافْغُوصٍ وَادِيرِ الْحَكْمِ عَلَيْهَا وَخَصَّ مِنْ لَذَاتِ الْحَنَانِ الْخَمْرَ لِيُظْهَرَ تَخَالُفَ اللَّذَتَيْنِ نَادِي الرَّاْيِ وَأَيْضًا أَنَّ النَّفْسَ إِذَا انْهَمَكَتْ فِي اللَّذَةِ الْبَهِيمَةِ فِي ضَمَنِ فِعْلٍ تَمَثَّلَ هَذَا الْفِعْلُ عِنْدَهَا شَبَحًا لِتِلْكَ اللَّذَةِ يَتَذَكَّرُهَا يَتَذَكَّرُهَا وَلَا يَسْتَحِقُّ أَنْ تَتَمَثَّلَ اللَّذَةُ الْإِحْسَانِيَّةُ بِصُورَتِهَا وَأَيْضًا فَاغْرُ الْجَزَاءِ عَلَى الْمُنَاسِبَةِ فَمَنْ عَصَى بِالْأَقْدَامِ عَلَى شَيْءٍ وَجَزَاءَهُ أَنْ يُوَلِّمَ بِفَقْدِ مِثْلِ تِلْكَ اللَّذَةِ عِنْدَ طَلَبِهَا وَاسْتِشْرَافِهَا عَلَيْهَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَلَى اللَّهِ عَهْدًا لِمَنْ شَرَبَ الْمَسْكُورَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْحَبَالِ

عَلَى مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ الْعِنَبِ وَالْتَمَرِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَسَلِ ، وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

❖ وعن ❖ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ وَمَا نَجِدُ خَمْرَ الْأَعْنَابِ إِلَّا قَلِيلًا وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالْتَمَرُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ❖ وعن ❖ عَائِشَةَ قَالَتْ سِئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَنَعِ وَهُوَ نَبِيذُ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

❖ وعن ❖ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يَدْمُنُهَا لَمْ يَنْبُ لَمْ يَشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ❖ وعن ❖ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا قَدِمَ مِنَ الْيَمَنِ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الذَّرَّةِ يُقَالُ لَهُ الْعِزْرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَهْدًا لِمَنْ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طِينَةُ الْخَبَالِ قَالَ عَرَقُ أَهْلِ النَّارِ أَوْ عُصَارَةُ أَهْلِ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ❖ وعن ❖ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّيْبِ وَالتَّمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطَبِ وَقَالَ أَنْتَبِذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حِدَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ❖ وعن ❖ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِئِلَ عَنِ الْخَمْرِ يَنْخَذُ خَلًا فَقَالَ لَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ❖ وعن ❖ وَائِلِ الْحَضَرَمِيِّ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ

وطينة الخبال عصارة اهل النار اقول السر في ذلك ان القبح والدم اقبح الاشياء السيالة عندما واحقرها واشدها نفرة بالنسبة للطبائع السليمة والجر شيء سيال فناسا ان يتمثل مقرونا بصفة القبح في صورة طينة الخبال وذلك كما قالوا في المسكر والنكبر انها كما كانا ازرقين لان العرب يكرهون الزرقه وقد ذكرنا ان بعض الوقائع الخارجية بمنزلة المنام في ذلك وقال صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر لم يقبل الله له صلاة اربعين صباحا اقول السر في عدم قبول صلاته ان ظهور صفة البهمة وغلبتها على الملكية بالاقدام على المعصية اجتراء على الله تعالى وغوص نفسه في حالة رذيلة تنافي الاحسان وتصاده يكون سببا لفقد استحقاق ان تمتع الصلاة في نفسه نفع الاحسان وان تقاد نفسه للحالة الاحسانية والله اعلم ( حجة الله البالغة ) قوله وهو يدمنها اي يداوم على شربها قوله من الذرة بضم الذال المعجمة وتخفيف الراء حب معروف واصله ذرو او ذري يقال له المزر بكسر فسكون قوله عصارة اهل النار اي ما يسيل عنهم من الدم والصيد قوله عن خليط التمر والبسر في القاموس هو التمر قبل اربطابه والزهو البسر الملون قوله سئل عن الخمر يتخذ حلا فقال لا وبه قال مالك واحمد وقال ابو حنيفة

عَنِ الْخَمْرِ فَنَهَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ

يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ

أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا

فَإِنْ تَابَ لَمْ يَتُبِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَقَاهُ مِنْ نَهْرِ الْخَبَالِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ

وَالدَّارِمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو \* وعن \* جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وعن \* عَائِشَةَ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَسْكَرَ مِنْهُ الْفَرْقُ فَمِلَأُ الْكَفَّ مِنْهُ حَرَامٌ

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ مِنْ الْخِنْطَةِ خَمْرًا وَمِنْ الشَّعِيرِ خَمْرًا وَمِنْ الزَّيْبِ خَمْرًا

وَمِنْ الْعَسَلِ خَمْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

\* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لِيَتِيمٍ فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ وَقُلْتُ إِنَّهُ لِيَتِيمٌ فَقَالَ أَهْرِيقُوهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ

عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أَشْتَرِبْتُ خَمْرًا لِأَيْتَامٍ فِي حِجْرِي فَقَالَ أَهْرِقِ الْخَمْرَ

وَالْأَوْزَاعِي وَاللَّيْثُ يَطْهَرُ بِالتَّخْلِيلِ وَلَعَلَّ وَحْدَهُ الدَّهْيُ إِنْ الْقَوْمَ كَانَتْ نَفُوسُهُمُ الْهَلْ بِالْخَمْرِ فَهَامُ كَيْلًا يَتَحَدُّوْا

التَّخْلِيلَ وَسَيْلَةُ إِلَيْهَا قَوْلُهُ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ بِالتَّسْوِينِ وَقَوْلُهُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا طَرَفٌ وَفِي دَسْخَةٍ بِالْإِضَافَةِ وَلَعَلَّ وَجْهَ

التَّقْيِيدِ بِالْأَرْبَعِينَ لِبَقَاءِ أَثَرِ الشَّرَابِ فِي نَاطِقِهِ مَقْدَارُ هَذِهِ الْمُدَّةِ وَكَذَا قَالَ الْإِمَامُ الْعِرَاقِيُّ لَوْ تَرَكَ الْبَاسُ كُلَّهُمْ أَكَلَ

الْحَرَامَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا لِاخْتِلَافِ نِظَامِ الْعَالَمِ بِتَرْكِهِمْ أُمُورَ الدُّنْيَا كَمَا قِيلَ لَوْلَا الْحَقُّ لِحَرْبِ الدُّنْيَا وَقَدْ رَوَى أَنَّ مِنْ

أَحَاصِئِ اللَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ظَهَرَتْ بِنَاسِغِ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ وَوَرَدَ مِنْ حِفْظِ عَلَى أَمْتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا بَعَثَهُ

اللَّهُ فِيهِمَا وَقَالَ تَعَالَى (وَادْعَا عِدْمَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) وَالْحَاصِلُ أَنَّ لِعَدَمِ الْأَرْبَعِينَ تَأْثِيرًا بَلِيغًا فِي صَرْفِهَا إِلَى

الطَّاعَةِ أَوْ الْمَعْصِيَةِ وَلَدَا قِيلَ مِنْ بَلَسَ الْأَرْبَعِينَ وَلَمْ يَغْلِبْ خَيْرُهُ شَرُّهُ فَلَمُوتُ خَيْرٌ لَهُ قَوْلُهُ مِنْ نَهْرِ الْجَبَالِ أَيُّ صَدِيدِ

أَهْلِ الْبَارِ قَوْلُهُ مَا أَسْكَرَ مِنْهُ الْفَرْقُ بِمُتَحَرِّكِ الرَّاهِ وَاسْكُوْنَاهُ مَكْيَالُ الْمَدِينَةِ يَسَعُ ثَلَاثَةَ أَصْوَعٍ أَوْ يَسَعُ سِتَّةَ عَشَرَ رَطْلًا وَالْمُرَادُ

بِالْفَرْقِ وَمَلَأُ الْكَفَّ الْكَثِيرُ وَالْقَبْلُ وَالسُّ شَحِيدٌ (لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ أَهْرِيقُوهُ لِأَنَّهُ مَا لَيْزَ مَقْتُومٌ يَحْرُمُ الْإِتِّفَاعُ بِهِ لِأَنَّ

الْإِتِّفَاعَ بِالنَّحْسِ حَرَامٌ (لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ فِي حِجْرِي بِمُتَحَرِّكِ أَوَّلِهِ وَيَكْسُرُ أَيُّ فِي كُنْفِي وَتَرْيَقِي قَوْلُهُ

وَأَكْبَرُ الدِّنَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَضَعَفَهُ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَيْتَامٍ وَرَثُوا خَمْرًا قَالَ أَهْرِفَهَا قَالَ أَفَلَا أَجْعَلُهَا خَلًّا قَالَ لَا

**الفصل الثالث** \* عن \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُقْتَرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* دِينَارِ الْجَمِيرِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضٍ بَارِدَةٍ وَنُعْمَالُ لِحْ فِيهَا عَمَلًا شَدِيدًا وَإِنَّا نَتَّخِذُ شَرَابًا مِنْ هَذَا الْقَمْحِ نَتَّقَوِي بِهِ عَلَى أَعْمَالِنَا وَعَلَى بَرْدِ بِلَادِنَا قَالَ هَلْ يُسْكِرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَأَجْتَنِبُوهُ قُلْتُ إِنَّ النَّاسَ غَيْرُ نَارِكِهِ قَالَ إِنْ لَمْ يَتْرُكُوهُ فَانْلُؤْهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكُوبَةِ وَالْغُبِيرَاءِ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعنه \* عَنِ أَبِي صَالِحٍ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَاقٌ وَلَا قَمَارٌ وَلَا مَنَانٌ وَلَا مُدْمِنٌ خَمْرٍ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا وَلَدُ زَيْنَةَ بَدَلٌ قَمَارٌ

\* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ بِمَنِّي رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَهَدًى لِلْعَالَمِينَ وَأَمْرِي فِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ وَالزَّمَامِيرِ وَالْأَوْتَانِ وَالصُّلْبِ

وَأَكْبَرُ الدِّنَانِ بِكْسَرِ أَوَّلِهِ جَمْعُ الدَّنِ وَهُوَ ظَرْفُهَا وَإِنَّمَا أَمْرُ بِكْسَرِهِ لِنَجَاسَتِهِ بِتَشْرِبِهَا وَعَدَمِ امْكَانِ تَطْهِيرِهِ أَوْ مَبَالِغَةِ لُزْجَرِهَا عَنْهَا وَمَا قَارَبَهَا كَمَا كَانَ التَّغْلِيزُ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ حَيْثُ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَنَحْوِهِ ثُمَّ نَسَخَ وَقَوْلُهُ أَفَلَا أَجْعَلُهَا خَلًّا قَالَ لَا أَمَّا زَجْرُهَا كَمَا سَبَقَ أَوْ نَهَى تَنْزِيهِهُ وَهُوَ الْإِحْقَاقُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ق ) قَوْلُهُ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ مُقْتَرٍ بِكْسَرِ التَّاءِ الْمُخَفَّفَةِ فِي النِّهَايَةِ الْمُقْتَرُ هُوَ الَّذِي إِذَا شَرِبَ أَحْمَى الْجَسَدَ وَصَارَ فِيهِ قُتُورٌ وَهُوَ ضَعْفٌ وَانْكَسَارٌ يُقَالُ اقْتَرَّ الرَّجُلُ فَهُوَ مُقْتَرٌ إِذَا ضَعُفَتْ جَفَوْنُهُ وَانْكَسَرَ طَرَفُهُ فَمَا إِنْ يَكُونُ اقْتَرَهُ بِمَعْنَى اقْتَرَهُ أَيْ جَعَلَهُ قَاتِرًا وَإِنَّمَا أَنْ يَكُونَ اقْتَرَّ الشَّرَابِ إِذَا اقْتَرَّ شَارِبُهُ أَقُولُ لَا يَبْعَدُ أَنْ يَسْتَدِلَّ عَلَى تَحْرِيمِ السُّجِّ وَالشَّعْثَاءِ وَنَحْوِهَا بِمَا يَقْتَرُ وَيُزِيلُ الْعَقْلَ لِأَنَّ الْعِلَّةَ وَهِيَ إِزَالَةُ الْعَقْلِ مَطْرُودَةٌ ( ط ) قَوْلُهُ الْقَمْحُ أَيْ الْحُطَّةُ قَوْلُهُ وَالْكُوبَةُ بضم أوله فِي النِّهَايَةِ قِيلَ هِيَ الزُّرْدُ وَقِيلَ الطُّبْلَاءُ الصَّغِيرُ وَقِيلَ الْبَرْبُطُ وَالْغُبِيرَاءُ بِالتَّصْغِيرِ ضَرْبٌ مِنَ الشَّرَابِ يَتَخَذُهُ الْحَبَشُ مِنَ الذَّرْدَةِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُا مِثْلُ الْخَمْرِ الَّتِي يَتَعَارَفُهَا النَّاسُ لِأَفْضَلِ بَيْنَهُمَا فِي التَّحْرِيمِ وَقَالَ لَزِيَادَةِ التَّعْمِيمِ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ ( ق ) قَوْلُهُ عَاقٌ تَشْدِيدُ الْقَافِ أَيْ مَخَالَفٌ لِأَحَدٍ وَالِدِيهِ وَلَا قَمَارٌ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ أَيْ ذُو قَمَارٍ وَلَا مَنَانٌ عَلَى الْفُقَرَاءِ فِي صَدَقَتِهِ وَلَا مَدْمِنٌ خَمْرٍ أَيْ مُصْرٍ عَلَى شَرِبِهَا قَوْلُهُ وَلَا وَلَدُ زَيْنَةَ قَالَ الطَّبْرِيُّ فِيهِ تَغْلِيزٌ وَتَشْدِيدٌ عَلَى وَلَدِ الزَّيْنَةِ تَعْرِيفًا بِالزَّانِي لِكُلِّ يَورُطِهِ فِي السَّفَاحِ فَيَكُونُ سَبِيلًا لَشَقَاوَةِ نَسْمَةِ بَرِيَّةٍ وَمَا يُؤْذَنُ أَنَّهُ تَغْلِيزٌ وَتَشْدِيدٌ لِسُلُوكِ وَلَدِ زَيْنَةِ فِي قُرُونِ الْعَاقِ وَالْمَنَانِ وَالْقَمَارِ وَمَدْمِنٌ خَمْرًا لَا ارْتِيَابَ أَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ زَمْرَةٍ مِنْ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَبَدًا وَقِيلَ إِنَّ الْطُفَّةَ إِذَا خَبِثَتْ خَبِثَ النَّاشِئُ مِنْهَا فَيَجْتَرِي عَلَى الْمَعْصِيَةِ فَتُؤَدِّيهِ إِلَى الْكُفْرِ الْمَوْجِبِ لِلْخُلُودِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ط ) قَوْلُهُ بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ أَيْ بِمَحْوِ آلَاتِ

وَأَمْرُ الْجَاهِلِيَّةِ وَحَلَفَ رَجُلِي عَزَّ وَجَلَّ بَعِزِّي لَا يَشْرَبُ عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِي جُرْعَةً مِنْ خَمْرٍ إِلَّا سَقَيْتُهُ  
مِنَ الصَّدِيدِ مِثْلَهَا وَلَا يَتْرُكُهَا مِنْ مَخَافَتِي إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنْ حِيَاضِ الْقُدُسِ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
\* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ  
مُدِّمِنُ الْخَمْرِ وَالْعَاقُ وَالَّذِي يَبْقُرُ فِي أَهْلِهِ الْخُبْثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ  
\* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ  
مُدِّمِنُ الْخَمْرِ وَقَاطِعُ الرَّحِمِ وَمُصَدِّقُ السَّحَرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُدِّمِنُ الْخَمْرِ إِنْ مَاتَ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى كَعَابِدٍ وَثَنٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَرَوَى أَبُو مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ  
وَقَالَ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى  
أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي شَرِبْتُ الْخَمْرَ أَوْ عَبْدْتُ هَذِهِ السَّارِبَةَ دُونَ اللَّهِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

### ﴿ كِتَابُ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ ﴾

اللعو وفي النهاية العزف للعب بالمعارف وهي الدفوف وغيرها مما يضرب وقيل ان كل لعب عزف والمزامير  
جمع مزامير وهي القصبة التي يزمربها والاولوان الاصنام والصلب بضمين جمع صليب (ط) قوله وامر الجاهلية  
كالنياحة والحمة للعصبية والحجر بالاحساس والطعن بالاساب وقولهم مطربا سوء كذا على مانص عليه في الاحاديث  
واثم اعلم (ق) قوله وحلف ربي في افراز هذا النوع الحيث عن سائر ما تقدم من الجبائث وحمله مصدرا  
بالحلف والقسم بعدما جعل مقدمة الكل بعثه عليه الصلاة والسلام رحمة وهدي ايدان بان اخبت الجبائث وابلع  
ما يبعد عن رحمة الله تعالى ويقرب الى الضلال هي ام الجبائث ثم انظر كم التفاوت بين من يسقيه ربه عز وجل  
من حياض القدس لشراب الطهور وبين من يسقى في درك جهنم صديد اهل النار (ط) قوله الذي يقر على  
اهله الجبث اي الذي يرى فيهن ما يسوءه ولا يعار عليهن ولا يمعن فيقر في اهله الجبث (ط) قوله كعابد وثن  
هو وعيد وكيد وزجر شديد ولعل تشبيهه بعابد الوثن حيث تبسع هواه وخالف امر الله وقد قرن الله سبحانه  
بين الخمر والصنم في قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والارلام (ق) قوله ما ابالي الخ اي ما ابالي في  
تسويتي بين هذين الامرين وجعلها منحرطين في سلك واحد مبالغة وهو ابلغ مما مر في الحديث السابق  
من قوله لقي الله كعابد وثن لتصريح اداة التشبيه فيه وخلوه عنه ها ودون الله حال مؤكدة اي عبدتها  
متجاوزا عن الله تعالى (ط)

### ﴿ كِتَابُ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم) وقال تعالى (واذا  
حكمتكم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعم اعظمكم به) وقال تعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان)  
وقال تعالى (واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى) وقال تعالى (يادأود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم

**الفصل الاول** \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصا الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني وإنما الإمام جنة يقاتل من ورأيه ويتقى به فإن أمر بتقوى الله وعدل فإن له بذلك أجراً وإن قال بغيره فإن عليه منه متفق عليه

\* وعن \* أمّ الحُصَيْنِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَمَرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدِّعٌ يَقُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ أَسْتَعْمِلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ

بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فضلك عن سبيل الله ( وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ) وقال تعالى ( تتعاونون للكذب تأكلون للسحت ) وقال تعالى ( ومن لم يحكم بما أنزل الله تعالى فاولئك هم الظالمون ) وقال تعالى ( ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون ) قوله من يطع الأمير فقد أطاعني قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الإمارة ولا يدينون لغير رؤسائهم فلما كان الإسلام وولي عليهم الأمراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وإنما قال لهم صلى الله عليه وسلم هذا القول لتعليمهم ان طاعتهم مربوطة بطاعته وليطاعوا الأمراء الذين كان صلى الله عليه وسلم يوليهم فلا يستعصوا عليهم ( ط ) قوله وإنما الإمام جنة يقاتل من ورأيه الظاهر انه ليس المراد به انه ينبغي ان يكون الأمير قدام القوم بل المراد انه كالسائر يمنع العدو من المسلمين وهو الذي يستظهر به في القتال ويقاتل بعونه كالترس في جميع الامور وفي جميع الحالات فانه الذي يحمي بيضة الاسلام ويتقيه الناس ويخافون سطوته وإنما ذكر القتال لانه ام الامور واوكدّها في الاستظهار والاعتناء ويحتمل ان يكون قوله ويتقي إشارة إلى التعميم في جميع الامور ولا يخص بالقتال لما اشار اليه بقوله فان امر بتقوى الله وعدل الخ ( لمعات ) قال ابن المنير معنى يقاتل من ورأيه اي من امامه فاطلق الورا على الامام لانهم وان تقدموا في الصورة فهم اتباعه في الحقيقة والنبي صلى الله عليه وسلم تقدم غيره عليه بصورة الزمان لكن المتقدم عليه مأخوذ عهده ان يؤمن به وينصره كاحاد امته ولذلك ينزل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام مأموماً فهم في الصورة امامه وفي الحقيقة خلفه وبهذا ينكشف لك معنى قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث نحن الآخرون السابقون ووجه المناسبة بين القرينتين ( كذا في ارشاد الساري ) قوله وان قال بغيره اي حكم بغير ما ذكر من التقوى والعدل فان عليه وزراً ثقيلاً منه اي من صنيعه ذلك ( ق ) قوله ان امر صيغة المجهول من التأمر اي جعل اميراً عبد مجدع قال القاضي المجدع المقطوع الانف يقودكم يسوقكم بالامر والنهي على ما هو مقتضى كتاب الله وحكمه هذا وامثال ذلك حث على المداراة والموافقة والتحرز عما يثير العتق ويؤدي الى اختلاف الكلمة ( ط ) قوله وان استعمل عليكم عبد حبشي اي وان استعمله الامام الاعظم فان الانمة من قريش وقيل المراد به الامام الاعظم على سبيل الفرض والتقدير وهو مبالغة في طاعته والنبي عن شفاقة وغالته وقال الخطابي قد يضرب المثل بما لا يكاد يصح

كَانَ رَأْسُهُ زَيْبِيَّةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَهِ وَعَلَى أَثَرَةٍ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَعَلَى أَنْ نَقُولَ بِالْحَقِّ إِنَّمَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنْ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يُفَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَيْئًا فَيَمُوتُ إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

في الوجود كان رأسه زيبية اي كالزيبية في صفوه وسواده قال الطيبي صفة اخرى للعبد شبه رأسه بالزيبية اما لصفوه واما لان شعر رأسه مقطط كالزيبية تحقيرا لشأنه قال الاشرف اي اسمعوه واطيعوه وان كان حقيرا (ق) قوله السمع والطاعة يعني سماع كلام الامام وطاعته واجب على كل مسلم سواء امره بما يوافق طبعه او لم يوافق بشرط ان لا يبايحه بمعصية فان امره بها فلا تجوز طاعته ولكن لا يجوز له عارضة الامام (ط) قوله بايعنا اي عاهدنا بالتزام السمع والطاعة في حالتي الشدة والرخاء وتاركي الضراء والسراء وانما عبر عنه به بغير المبالغة والايذان بانه التزم لهم ايضا بالاجر والشفاعة يوم الحساب على القيام بما التزموا والمنشط والمكره مفعلان من النشاط والكراهة للمحل اي فيما فيه نشاطهم وكراهتهم او الزمان اي في زمان انشراح صدورهم وطيب قلوبهم وما يضاد ذلك قوله وعلى اثره في النهاية الاثره بفتح الهمزة والثاء اسم من الايثار اي يستأثر عليكم فيفضل غيركم في اعطاء نصيبه من الشيء قال النووي رحمه الله تعالى الاثره الاستثثار والاختصاص بامور الدنيا اي اسمعوا واطيعوا وان اختص الامراء بالدنيا عليكم ولم يوصلوكم حكمكم مما عندكم (ط) قوله وعلى ان لا ننازع الامر اهله اي لا نطلب الامارة ولا نمزل الامير منا ولا نحاربه الا ان تروا كفرا بواحا بفتح الموحدة بعدها واو اي كفرا ظاهرا صريحا فيه اي في ظهور الكفر برهان اي دليل وبيان من كتاب او سنة (ق) قوله فيما استطعتم هذا من كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم ورافته بامته يلقتهم ان يقول احدم فيما استطعت لئلا يدخل في عموم بيعته ما لا يطيقه (ط) قوله فانه ليس احد يفارق الجماعة اي جماعة الاسلام ويخرج عن طاعة الامام وقوله فيموت بالنصب على جواب النفي وفي نسخة بالرفع عطفا على يفارق اي فيموت على ذلك من غير توبة وقوله مات ميتة جاهلية الميتة بالكسر الحالة التي يكون عليها الانسان من الموت والمعنى ان من خرج من طاعة



﴿ وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصية أو يدعو لعصية أو ينصر لعصية فقتل فقتله جاهلية ومن خرج على أمي بسيفه يضرب برها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهده فليس مني ولست منه رواه مسلم ﴾  
 ﴿ وعن عوف بن مالك الأشجعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ويصلون عليهم ويصلون عليكم ويشيرون أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم قال قلنا يارسول الله أفلا ننابذهم عند ذلك قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة لا ما أقاموا فيكم الصلاة ألا من ولي عليه وآل فرآه يأتي شيئا من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن بدا من طاعة رواه مسلم ﴾  
 ﴿ وعن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون عليكم أمراء تعرفون وتكفرون فمن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلم ولكن من رضي وتابع قالوا أفلا نقاتلهم قال لا مصلوا لا مصلوا (أي من كره بقلبه وأنكر بقلبه) رواه مسلم

الامام وفارق جماعه الاسلام وشده عنهم وخالف اجماعهم ومات على ذلك فمات على هيئة كان يموت عليها اهل الجاهلية لانهم كانوا لا يرجعون الى طاعة امير ولا يتبعون هدى امام بل كانوا مستكفين عن ذلك مستبدين في الامور لا يجتمعون في شيء ولا ينفقون على رأي (ط) قوله تحت راية عمية قال النووي عمية بكسر العين وضمها وكسر الميم المشددة وتشديد الياء لغتان مشهورتان وهي الامر الاعمى لا يستبين وجهه كذا قاله احمد بن حنبل والجمهور وفي الغريبين قال ابن اسحاق هذا في تخرج القوم وقتل بعضهم بعضا وكان اصله من التعمية وهي التلبس ومعناه يقاتل بغير بصيرة وعلم تعصبا كقتال اهل الجاهلية ولا يعرف الحق من المبطل وانما يغضب لعصية لا لنصرة الدين والعصية اعانة قومه على الظلم قوله وتصلون عليهم قال الاشرف الصلاة هنا بمعنى الدعاء اي تدعون لهم ويدعون لكم يدل عليه قسيمه تلعنونهم ويلعنونكم وقال المظهر اي يصلون عليكم اذا تم وتصلون عليهم اذا ماتوا عن الطوع والرغبة اقول ولعل هذا الوجه اولي اي تحبونهم ويحبونكم مادمت في قيد الحياة فاذا جاء الموت ترحم بعضهم على بعض وتذكر صاحبه بخير قوله افلا ننابذهم اي افلا نزالهم ولا نطرح عهدهم ولا نحاربهم قوله ما اقاموا فيكم الصلاة فيه اشعار بتعظيم امر الصلاة وان تركها موجب لنزع اليد عن الطاعة كالكفر على ما سبق في حديث عبادة بن الصامت في قوله الا ان تروا كفرا بواحا ولذلك كرهه (ط) قوله تعرفون وتكفرون صفتان لامراء والراجع فيها عذوف اي تعرفون بعض امثالهم وتكفرون بعضها يريدان افعلهم يكون بعضها حسنا وبعضها قبيحا فمن قدر ان ينكر عليهم قبائح افعلهم وسماحة حالهم وانكر قد برئ عن المداينة والتفائق ومن لم يقدر على ذلك ولكن انكر بقلبه وكره ذلك فقد سلم من مشاركتهم في الوزر ولكن من رضي بفعلهم

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم سترون بعدي أثره وأمورا تشكرونها قالوا فما تأمرنا يا رسول الله قال أدوا إليهم حقهم وسلوا الله حقكم متفق عليه ﴾ وعن وائل بن حجر قال سأل سلمة بن يزيد الجعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أرأيت إن قامت علينا أمراء يسألونا حقهم ويمنعونا حقنا فما تأمرنا قال أسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم رواه مسلم ﴿ وعن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية رواه مسلم ﴾ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وإنه لا نبي بعدي وسيكون خلفاء فيكثرون قالوا فما تأمرنا قال فوا بيعة الأول فالأول أعطوهم حقهم فإن الله سائلهم عما أسرعاهم متفق عليه ﴿ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بويع إخليفتين فاقتلوا الآخر منهما رواه مسلم ﴾ وعن عرفة قال سمعت رسول الله

بالقلب وتابعهم في العمل فهو الذي شاركهم في العصيان واندرج معهم تحت اسم الطغيان وإنما مدح عن مقاتلتهم ماداموا يقيمون الصلاة التي هي عماد الدين وعنوان الاسلام والفارق بين الكفر والايان حذرا من تهيج الثمن واحتلاف الكلمة ( ط ) قوله فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم قدم الجاروالمجرور على عامله للاختصاص اي ليس على الامراء الا ما حمله الله وكلمه عليهم من العدل والتسوية فادام يقيموا بذلك فعليهم الوزر والوبال واما انتم فعليكم ما كلمتم به من السمع والطاعة فما قمتم بما عليكم فانه يفضل عليكم ويثيبكم به قال الطيبي رحمه الله تعالى وكان الحديث مقتبس من قوله تعالى قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فاعلموا انهم على ما حملوا وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين ( ق ) قوله من خلع يدا من طاعة اي طاعة اي طاعة كانت قليلة او كثيرة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له اي آثما ولا عذر له يريد من نقض العهد وخلع نفسه من بيعة الامام لقي الله تعالى آثما ولا عذر له ( ق ) قوله تسوسهم اي يتولى امورهم كما تفعل الامراء والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشيء بما يصلحه وقوله فما تأمرنا جواب شرط محذوف اي اذا كثر بعدك الخلفاء فوقع التشاجر والتنازع بينهم فما تأمرنا نفعل قال فوا امر من وفي يعني اي اوفو ( ق ط ) قوله فاقتلوا الآخر منهما وقيل اراد بالقتل المقاتلة لانها تؤدي اليه من حيث انه غايتها وقيل اراد بابطال بيعته وتوهين امره ومرجع هذا الوجه ايضا الى الاول فان توهين امره انها يكون بالقتال معه كقوله تعالى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله تعالى كذا قالوا واقول ما المانع عن حمل على القتل حقيقة فانه باغ والقتال انها يكون لقصد القتل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٌ وَهَاتٌ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفَرِّقَ أَمْرَ هَذِهِ  
الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَأَنَّا مَنْ كَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَنَا كُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ  
عَصَاكُمْ أَوْ يَفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقْتُلُوهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَثَمَرَةً قَلْبِهِ فَلْيُطْبِئْهُ إِنْ  
اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يَبْزِعُهُ فَضَرْبُوا عُنُقَ الْآخَرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
ابْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا  
عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكَلِّتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أَعْنَتْ عَلَيْهَا مُتَعَقِّ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي  
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَخْرُصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَسَتَكُونُ نَدَامَةً  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَنِعْمَ الْمَرْضِعَةُ وَبُسْتُ الْفَطِيمَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَعْمَانِي قُلْ فَضْرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَنْكَبِي ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ وَإِنَّهَا  
أَمَانَةٌ وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خَزْيٌ وَنَدَامَةٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا ، وَفِي  
رِوَايَةٍ قَالَ لَهُ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي لَا نَأْمُرَنَّ عَلَى أُنْثَى

(لمعات) قوله انه سيكون هتات وهتات فسرته في النهاية بقوله اي شرور وفسادات يقال في فلان هتات اي  
خصال شر جمع هت مؤنث هن . هو كناية عما لا يصرح به للشاعة وهن المرأة فرجها وقوله كائنا من كان  
قال الطبري هو حال فيه معنى الشرط اي ادفعوا من خرج على الامام بالسيف وان كان اشرف وترونه احق  
وافضل (لمعات) قوله يشق عصاكم شق العصا كناية عن مفارقة الجماعة جعل اجتماع الناس على امر واحد بمنزلة  
العصا وازالته بمنزلة شقها (لمعات) قوله صفعه يده في النهاية الصفة المرة من التفصيق باليد لان المتبايعين يضع  
اخذها يده في يد الآخر عند يمينه ويبعثه كما يفعل المتبايعان وثمره قلبه اي اخلاصه او خالص عهده او ماله فاذا  
اجتمع الظاهر والباطن مع صاحبه فوجب ان يقاتل مع من يباذعه (ط ق) قوله وكلت اليها اي فوضت الي  
الامارة ولا شك انها امر شاق لا يقوم بها احد بنفسه من غير معاونة من الله الا واقع نفسه في ورطة خسر  
فيها ديناه وعقباه واذا كان كذلك فلا يسألهما اللبيب الحارم (ط) قوله واعم المرضعة الخ الخصوص بالمدح  
والنم عندوف فيها وهو الامارة قال المظهر لفظ نعم وبش اذا كان فاعلها مؤنثا جاز الحاق التأنيث وحاز تركها فلم  
يلحقها ههنا في نعم والحقها في بشت عملا بالاعين قال القاضي شبه الولاية بالمرضة وانقطاعها بالوت او العزل  
بالفاطمة اي نعمت المرضعة الولاية فانها تدر عليك المنافع والذات العاجلة وبشت الفاطمة فانها تقطع عنك  
تلك الذائد والمنافع وتبقى عليك الحسرة والندامة فلا ينبغي للعاقل ان يلم بلذات يتبعها حسرات وفيه اشارة

وَلَا تَوَلَّيْنِ مَالَ يَتِيمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِّي فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْنَا عَلَى بَعْضِ مَاوَلَاكَ اللَّهُ وَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُؤْتِي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ أَحَدًا سَأَلَهُ وَلَا أَحَدًا حَرَصَ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا كَلُّكُمْ رَاعٍ وَكَلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَالْإِمَامُ الَّذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَعَبْدُ الرَّجُلِ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ أَلَا فَكَلُّكُمْ رَاعٍ وَكَلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

\* وَعَنْ \* مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِمَّنْ وَالِ بِلِي رَعِيَّةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتَ وَهُوَ غَاشٌّ لَهُمْ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِمَّنْ عَبْدٌ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطُهَا بِنَصِيحَةٍ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِذِ بْنِ

لطيفة الى ان حلاوة الامارة ومرارة الولاية المشبهتين بالرضاع والعظام انما هو بالسبة الى اطفال الطريقة دون الرحال الواصلين الى مرتبة الحقيقة (ق) قوله حتى يقع فيه ذكر فيه وجهان احدهما ان يكون غاية تجدون اي تجدون خير الناس اشد كراهية حتى اذا وقع فيه لا يكون خیرم وثانيهما ان يكون غاية اشد اي يكرهه حتى اذا وقع فيه لم يكن اشد كراهية بل حينئذ يعيبه الله تعالى عليه يعني لانه اعطيا من غير مسألة فلا يكرهه والاول اوجه لقوله يقع فيه لان المتبادر منه الوقوع في البلية وما يكره (لمعات) قوله الا كلکم راع في شرح السنة معنى الراعي هنا الحافظ المؤمن على مايليه ، امرم النبي صلى الله عليه وسلم بالصيحة فيما يلونهم وحذرهم الحيانة فيه باخاره انهم مسؤولون عنه فالرعاية حفظ الشيء وحسن التعمد فقد استوى هؤلاء في الاسم ولكن معانيهم مختلفة (ط) قوله وهو غاش لهم بتشديد الشين اي خائن لهم او ظالم بهم لا يعطي حقوقهم وياخذ منهم ما لا يجب عليهم وفي قوله فيموت وهو غاش دليل على ان التوبة قبل حالة الموت باقية (ق) قوله ما من عبد يسترعيه الله رعية اي يطالبه ان يكون راعي جماعة واميرا عليهم فلم يحطها بضم الحاء اي فلم يراعها بنصيحة وهي ارادة الخير للنصح له في النهاية يقال حاطه يحوطه حوطا وحياطة اذا حفظه وصانه وذب عنه وتوفر على مصالحه

عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ شَرَّ الرِّعَاءِ الْخُطْمَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي  
 شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْتَقُّ عَلَيْهِ وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ رَوَاهُ  
 مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِنَّ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ وَكِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينُ الَّذِينَ يَعْدُلُونَ  
 فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلُوا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا أَسْتَخْلِفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ  
 تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ  
 اللَّهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* رَعْن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(ق) قوله ان شر الرعاء الخطمة صم ففتح مبالغة الحاطم من الخطم وهو الكسر وهو من يظلم الرعية ولا  
 يرحمهم وقيل هو الاكول الحريص الذي يأكل ما يرى ويقضه منه الخطمة للنار الموقدة (ق ط) قوله  
 ان المقسطين اي العادلين ضد القاسطين اي الجائرين قال تعالى ( ان الله يحب المقسطين ) وقال تعالى ( واما  
 القاسطون فكانوا لجنهم حطبا ) قال الثوري شقي رحمه الله تعالى القسط بالكسر العدل والاصل فيه النصيب تقول  
 منه قسط الرجل اذا جار وهو ان يأخذ قسط غيره واقسط اذا عدل وهو ان يعطي نصيب غيره ويحتمل ان  
 الالف ادخل فيه لسلب المعنى كما ادخل في كثير من الاعمال عند الله على منابر من نور قال القاضي عياض يحتمل  
 ان يكونوا على منابر حقيقة على ظاهر الحديث وان يكون كناية عن المنازل الرفيعة قال الشيخ ويمكن ان  
 يجمع بينهما لان من كان على منابر فهو على اعلی مرتبة ويؤيده قوله عن يمين الرحمن قال الثوري شقي رحمه الله  
 تعالى المراد منه كرامتهم على الله وقرّب علمهم وعلو منزلتهم وذلك ان من شأّن من عظم قدره في الناس ان  
 يبوأ عن يمين الملك ثم انه نزه ربه سبحانه عما سبق الى فهم من لم يقدر الله حق قدره من مقابلة اليمين باليسار  
 وكشف عن حقيقة المراد بقوله وكلتا يديه يمين قال الخطابي ليس فيما يضاف الى الله تعالى من صفة اليمين شمال  
 لان الشمال على القص والضعف وقوله وكلتا يديه يمين هي صفة جاء بها التوقيف فحن نطقها على ما جاءت ولا  
 نكفيها وننتهي الى حيث انتهى بها الكتاب والاخبار الصحيحة وهو مذهب اهل السنة والجماعة الذين يعدلون  
 في حكمهم واهليهم اي ما يجب لاهليهم من الحقوق عليهم وما ولوا بفتح الواو وضم اللام المحففة اي وما كانت لهم  
 عليهم ولاية من النظر الى اليتيم او وقف او حبة ونحو ذلك (ق) قوله بطانتان في النهاية بطانة الرجل صاحب  
 سره ودخلة امره الذي يشاوره في احواله اه قال تعالى ( لاتتخذوا بطانة من دونكم لاياباؤنكم خبالا ) قال الاشرف  
 المراد باحدهما الملك وبالثاني الشيطان ويؤيده قوله والمعصوم من عصمه الله فانه بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام  
 ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياي الا  
 ان الله تعالى اعانني عليه فاسلم فلا يا مرني الا بغير (ط) وقال المحدث الدهلوي قدس الله سره قوله المعصوم من

بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ مِنَ الْأَمِيرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي بَكْرَةَ قَالَ لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسٍ قَدْ مَلَكَوْا عَلَيْهِمْ بِنْتُ كِسْرَى قَالَ لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرُوهُمْ أَمْرًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* الْحَارِثِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمُرُكُمْ بِخَمْسٍ بِالْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ قَيْدَ شَيْءٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ إِلَّا أَنْ يُرَاجَعَ وَمَنْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ مِنْ جَنَى جَهَنَّمَ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* زِيَادِ بْنِ كُسَيْبٍ الْعَدَوِيِّ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي بَكْرَةَ تَحْتَ مَنْبَرِ ابْنِ عَامِرٍ وَهُوَ يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ ثِيَابُ رِقَاقٍ فَقَالَ أَبُو بِلَالٍ أَنْظِرُوا إِلَى أَمِيرِنَا يَلْبَسُ ثِيَابَ الْفُسَاقِ فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ أَسْكُتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَهَانَهُ اللَّهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ لِلْخُلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمِيرٍ عَشْرَةَ

عصمه الله اشارة الى حال الانبياء ممن حفظه الله من شر الشيطان المشار اليهم بقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (لمعات) قوله بمنزلة صاحب الشرط بضم ففتح من الامير قال التوربشتي رحمه الله تعالى هو جمع شرطي وهو الذي يتقدم بين يدي الامير وهو الحاكم على الشرط للامور السياسية سموا بذلك لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون بها (ق) قوله ولوا امرهم امرأة في شرح السنة لاتصلح المرأة ان تكون اماما ولا قاضيا لان الامام والقاضي محتاجان الى الخروج للقيام بامر المسلمين والمرأة عورة لاتصلح لذلك ولان المرأة ناقصة والقضاء من كمال الولايات فلا يصلح لها الا الكامل من الرجال (ط) قوله قيد شر بكسر القاف وسكون التحتية اي قدره فقد خلع ربة الاسلام اي نقض عهده وذمته قوله من دعا بدعوى الجاهلية الظاهر ان المراد بدعوى الجاهلية عاداتها وطرقها على الاطلاق وقيل بمعنى الدعاء والنداء قالوا كان الرجل منهم اذا غلب عليه الخصام نادى باعلى صوته يا آل فلان فيسعون الى نصرته ظالما كان او مظلوما وجنا بضم الجيم وكسرها مقصورا جمع جثوة بالضم وقد تكسر وفتح وهو الشيء المجموع وهو من جثا جثا اي من جماعتها وقيل هي الحجارة المجموعة وروى من جثي بتشديد الباء وضم الجيم جمع جاث من جثا على ركبتيه وقرى بها قوله تعالى (ونذر الظالمين فيها جثيا) قوله ثياب الفساق قيل كان عليه من الثياب الحرمة كالحرير والديباغ وهذا بعيد في ذلك الزمان

إِلَّا يُؤْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُوبًا حَتَّى يَفُكَّ عَنْهُ الْعَدْلُ أَوْ يُوقِعَهُ الْجَوْرُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ  
 \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأَمْرَاءِ وَيْلٌ لِلْعُرَفَاءِ وَيْلٌ لِلْأَمْنَاءِ  
 لِيَتَمَنِينَ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ نَوَاصِيَهُمْ مُعَلَّقَةٌ بِالْأَثَرِيَا يَتَجَلَّجَلُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
 وَأَنْهُمْ لَمْ يَلُوكَا عَمَلًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِي رِوَايَتِهِ أَنْ ذَوَائِبَهُمْ كَانَتْ مُعَلَّقَةً  
 بِالْأَثَرِيَا يَتَذَبذَبُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَكُونُوا عَمَلُوا عَلَى شَيْءٍ \* وعن \* غَالِبِ الْقَطَّانِ  
 عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعِرَافَةَ حَقٌّ وَلَا  
 بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ عُرَفَاءٍ وَلَكِنَّ الْعُرَفَاءَ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ  
 قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْيِذُكَ بِاللَّهِ مِنْ إِمَارَةِ السُّفَهَاءِ قَالَ وَمَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ  
 أَمْرَاءُ سَيَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِمْ فَصَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلْيَسُوا  
 مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُمْ وَلَنْ يَرِدُوا عَلَيَّ الْحَوْضَ وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُصَدِّقْهُمْ بِكَذِبِهِمْ  
 وَلَمْ يُعِنْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَأُولَئِكَ مِنِّي وَأَنا مِنْهُمْ وَأُولَئِكَ يَرِدُونَ عَلَيَّ الْحَوْضَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ  
 \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَاً

والظاهر انها كانت من الثياب الرقيقة الناعمة لكن لما كان لبس الثياب الرقيقة من دأب المتنعمين الفاسقين نسبة  
 الى الفسق وهو الظاهر من قوله بلبس لباس العساق (ع ط) قوله ويل للعرفاء جمع عريف وهو القيم بامر  
 القبيلة او الجماعة من الناس يلي امورهم ويعرف احوالهم ويتعرف الامير احوالهم منه وقوله ويل للاماء جمع  
 امين وهو من حمل قوما على التامى ويحفظهم ويحفظ اموالهم وكذا من جعل امينا على خزانة مال وعلى الصدقات  
 وقوله ليمتنين والمعنى يتن ومن يوم القيامة حين يرون الدل والهوان والعذاب ويقولون يا ليت لم يحصل لهم في  
 الدنيا تلك العزة والرياسة والترفع على الناس بل كانوا اذلاء ورؤسهم معلقة في اعلى السماء يتجلىلون اي  
 يتحركون ينظر اليهم الناس ويشهدون بذلهم وهوانهم بدل تلك الرياسة والعزة والرفعة والتعليق بالنواصي  
 مثل للهوان والمذلة كذا في اللغات قوله يتجلىلون اي يتحركون وانهم لم يالوا بضم اللام المخففة اي لم يصيروا  
 والذين يتذبذبون اي يترددون ولم يكونوا عملاوا تشديد الميم على صيغة المجهول اي اعطوا عملاوا بالتخفيف على صيغة  
 المعلوم قوله ان العرافة بكسر العين حق اي امر ينبغي ان يكون ثابتا لما دعت اليه الحاجة قال التور بشتي قوله حق وقع هنا  
 موقع المصلحة والامر الذي تدعو اليه الضرورة في ترتيب البعوث والاجناد وما يلزم به شتمهم من الارزاق والمعطيات  
 والاحاطة بعدم لاستخراج السهمان ونحو هذا وقوله ولكن العرفاء في النار وهم الذين لم يعدلوا في الحكم ورد  
 هذا القول مورد التحذير من التبعات التي تنضمها والآفات التي لا تؤمن فيها والفتن التي تتوقع منها (ط)  
 قوله جفا قال القاضي جفا الرجل اذا غلظ قلبه وقسى ولم يرق لبر وصلة رحم وهو الغالب على سكان البوادي



وَمَنْ أَتْبَعَ الصِّدْقَ غَفَلَ وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ أَفْتِنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ مَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ أَفْتِنَ وَمَا أَزْدَادَ عَبْدٌ مِنَ السُّلْطَانِ دُنُوًّا إِلَّا أَزْدَادَ مِنْ اللَّهِ بَعْدًا \* وَعَنْ \* الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ عَلَى مَنْكِبِيهِ ثُمَّ قَالَ أَفْلَحْتَ يَا قَدِيمُ إِنْ مِتُّ وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عُبَيْةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ يَعْنِي الَّذِي يُعَشِّرُ النَّاسَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ

\* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَقْرَبَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ عَادِلٌ وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَشَدَّهُمْ عَذَابًا ، وَفِي رِوَايَةٍ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ جَائِرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ قَالَ كَلِمَةً حَقًّا عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ صِدْقٍ إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ وَإِذَا أَرَادَ

لبعدهم عن اهل العلم وقلة اختلاطهم بالناس فصارت طباعهم كطبائع الوحوش واصل التركيب للبو عن الشيء والغفلة للتابع لاصيد اما لحرصه على الله او لتشبهه بالسباع وانجذابه عن الرحمة والرق وافتتان المتقرب الى السلطان فما ليس يخفى على احد فانه ان واقفه فيما يأتيه وبذره فقد خاطر على دينه وان خالعه فقد خاطر على روحه قال المظهر يعني من التزم البداية ولم يحضر صلاة الجمعة ولا الجماعة ولا مجلس العلماء فقد ظلم على نفسه ومن اعتاد الاصطياد للهو والطرب يكون غافلا لان الله والطرب يحدث من القلب الميت ومن اصطاد للقوت جاز لان بعض الصحابة رضي الله عنهم كانوا يصطادون ومن دخل على السلطان وداهنه وقع في الفتنة واما من لم يداهن ونصح امره بالمعروف ونهاه عن المنكر فكان دخوله عليه افضل الجهاد (ط) قوله صاحب مكس بفتح اوله في النهاية المكس الضريبة التي يأخذها المالكس من التجار اذا مروا مكس باسم العشر واما الساعي الذي يأخذ الصدقة ومن يأخذ من اهل الذمة العشر الذي صولحوا عليه فهو محسوب ما لم يتعد فيما يتعدى والظلم (ط) قوله افضل الجهاد من قال كلمة حق عند سلطان جائر قال الخطابي انما صار ذلك افضل الجهاد لان من جاهد العدو كان مترددا بين الرجاء والخوف لا يدري هل يظلب او يظلب وصاحب السلطان مقهور في يده فهو اذا قال الحق وامره بالمعروف وقد تعرض للتلف فصار ذلك افضل انواع الجهاد لغلبة الخوف وقال المظهر انما كان افضل لان ظلم السلطان يسري الى جميع من تحت سياسته وهو جم غفير فاداه نهاء عن الظلم فقد اوصل النفع الى خلق كثير بخلاف قتل كافر (ط) قوله وزير صدق في النهاية الوزير الذي يوازر الامير فيحمل عنه

بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ سَوْءٍ إِنْ نَسِيَ لَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعْنِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى  
الرَّيْبَةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّكَ إِذَا اتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدَتْهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ  
\* وَعَنْ \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَأَيُّكُمْ مِنْ بَعْدِي  
يَسْتَأْثِرُونَ بِهَذَا الْفَنِيِّ قُلْتُ أَمَّا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ أَضْعُ سَبْعِينَ عَلَى عَاتِقِي ثُمَّ أَضْرِبُ بِهِ حَتَّى  
أَلْقَاكَ قَالَ أَوْ لَا أَدُلُّكَ عَلَى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ أَنْصَبِرُ حَتَّى تَلْقَانِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عَائِشَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْتَرُونَ  
مَنْ السَّابِقُونَ إِلَى ظِلِّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ الَّذِينَ إِذَا  
أَعْطُوا الْحَقَّ قَبْلَهُ وَإِذَا سَأَلُوهُ بَذَلُوهُ وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ كَحُكْمِهِمْ لَا لِنَفْسِهِمْ \* وَعَنْ \* جَابِرِ

ما حل من الاثقال يعني انه مأخوذ من الوزر وهو الحمل والنقل ومنه قوله تعالى ( حتى تضع الحرب اوزارها )  
لكن اكثر ما يطلق في الحديث على الذنب والاثم ومنه قوله تعالى ( وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم )  
فيمكن ان الوزير سمي وريثا لانه يتحمل وزر الامير في امور كثيرة قال الطبري قوله وزير صدق اصله وزير  
صادق ثم وزير صدق على الوصف به ذهابا الى انه نفس الصدق ومجسم عنه ثم اضيف اليه لمزيد الاختصاص ولم  
يرد بالصدق الاختصاص بالقول فقط بل بالافعال والاقوال ( ق ) قوله اذا ابتغى الريبة بتكرار اوله اي التهمة  
في الناس فان طالب عيوبهم وتجنس دبرهم واتهمهم في تفحص احوالهم اسددم اي افسد عليهم امور معاشهم  
ونظام معادهم لان الانسان قلما يخلو عن دم فلو ادبهم لكل قول وفعل بهم لثقت الحال عليهم بل ينبغي له ما  
ما امكن ان يستر عليهم الا ترى ما تقدم في الحدود من تلقين المعترف بالذنب لدرء الحد عنه وقد قال صلى الله  
عليه وسلم من ستر اخاه المسلم ستره الله يوم القيامة رواه احمد وقوله انك اذا اتبعت عورات الناس اي تتبعت  
عيوبهم الخفية ( ق ) قوله كيف انتم قال الطبري كيف سؤال عن الحال وعامله محذوف اي كيف تصنعون  
فلما حذف الفعل ابرز الفاعل كقوله تعالى ( لو انتم تعلمون ) والحال المسؤول عنه انصبرون ام تقتاتلون  
وقوله وائمة من بعدي بالصّب مفعول معه وفي بعض النسخ الرفع وقوله يستأثرون جملة حالية والمعنى كيف حالكم  
والحال ان امراءكم ينفردون بهذا الفبيء ويختارونه ولا يعطون المستحقين وقوله اضع سبني على عاتقي ثم اضرب به  
اي احاربهم حتى التاك اي اموت واصل اليك بالشهادة قوله الذين اذا اعطوا الحق بصيغة المجهول اي اذا اعطى  
لهم حقهم او قيل لهم كلمة الحق قبلوه واذا سئلوه بذلوه اي اذا طلبهم احد حقه بذلوه بالايعطاء على وجه الايفاء  
او اذا سئلوا عن كلمة الحق اجابوه ولم يكتنموه وحكموا للناس كحكمهم لانفسهم كما قال تعالى ( يا ايها الذين

أَبْنَسْمَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَةٌ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَسْتِسْقَاءَ  
بِالْأَنْوَاءِ وَحَيْفُ السُّلْطَانِ وَتَكْذِيبُ الْبَاقِدَرِ \* وَعَنْ \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةٌ أَيَّامٍ أَعْقِلُ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا يَقَالُ لَكَ بَعْدُ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الْيَابِغُ قَالَ  
أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي مِرِّ أَمْرِكَ وَعَلَايَتِهِ وَإِذَا أَسَأْتَ فَأَحْسِنْ وَلَا تَسْأَلَنْ أَحَدًا شَيْئًا وَإِنْ  
سَقَطَ سَوْطُكَ وَلَا تَقْبِضْ أَمَانَةً وَلَا تَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ  
قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ بَيَّيْ أَمْرَ عَشْرَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا أَتَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَغْلُولًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ فَكَّهُ بَرُّهُ أَوْ أَوْبَقَهُ إِنْهُمُ أُولَاهُ مَلَامَةٌ وَأَوْسَطُهَا نَدَامَةٌ وَآخِرُهَا خِزْيٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين (الآيات (ق) قوله الاستسقاء  
بالأنواء أي طاب المطر بمنازل القمر في السماء جمع نوء وهو منزل القمر والقمر ثمان وعشرون منزلا ينزل  
القمر كل ليلة في واحد منها وكان العرب ينسبون المطر إليها يقولون مطرنا بنوء كذا فنوها عن ذلك وامروا  
أن يقولوا مطرنا بفضل الله ورحمته وحيف السلطان أي حوره وظلمه قوله قال لي رسول الله ﷺ ستة أيام  
مظرف القول واعقل مقول القول أي تفكر وتأمل وهذا تنبيه منه صلى الله عليه وسلم لابي ذر على أن ما  
يقوله بعد مضي الستة يجب تلقيه بالقبول والقيام بحقه وفي الحواشي ستة أيام ظرف اعقل والاول اظهر (لمعات)  
قوله اوصيك بتقوى الله ولعمري أن هذه الكلمة لو ادى حقها لكفى بها ولذا قال تعالى ( ولقد وصينا الذين  
اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله ) وعنه عليه الصلاة والسلام اني اعلم آية لو اخذ الناس بها  
لكفتمهم ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ) فما زال يقرأها ويعيدها وجاء في حديث  
اوصيك بتقوى الله فانه رأس الامر كله قال الطيبي ومنه قوله تعالى ( اتقوا الله حق تقاته ) أي تتره عما يشغل  
سرك عن الحق وتوجه بشارتك اليه تبتلا وهذا هو التقوى الحقيقية التي لا غاية لها وقوله اذا اسأت فأحسن  
اشارة الى ان الانسان محمول على الشهوات ومقتضى البهيمية والسبعية والملكية فادا ثارت عن تلك الرذائل  
رذيلة يطعمها بمقتضى الملكية كما قال صلى الله عليه وسلم اتبع الحسنة السيئة تمحها وهو يحتمل معنيين احدها  
انه اذا فعل معصية يحدتها توبة او طاعة واذا اساء الى شخص احسن اليه ومنه قوله تعالى ( ولا تستوي  
الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن ) الآية ولا تسألن احدا شيئا فيه انتهاء درجة التوكل عليه وتفويض  
الامور اليه وقوله ولا تقبض امانة فيه دلالة على ثقل حملها وصعوبة اداها ولذلك مثله الله تعالى ما له من  
التكليفات على المخلوقات بقوله ( انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن  
منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ) قوله الا انا الله عز وجل اي جاءه امره او ملائكته حال كونه  
مغلولاً وفي نسخة الا اتى الله وهو ظاهر موافق لما في الجامع الصغير يده الى عنقه اي منضمة  
اليها فكه بره بكسر الموحدة اي خلصه عدله واحسانه واوبقه اثمه اي اهلكه ظلمه وعصيانه  
قوله اولها ملامة اشارة الى ان من يتصدى للولاية الغالب غير مجرب للامور ينظر الى ملاذها ظاهرا فيحرص

﴿ وعن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاوية إن وليت أمراً فأتق الله وأعدل قال فما زلت أظن أني مبتلى بعمل لقول النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتيت ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوذوا بالله من رأس السبعين وإمارة الصديان روى الأحاديث الستة أحمد وروى البيهقي حديث معاوية في دلائل النبوة ﴿ وعن يعقوب بن هاشم عن يونس بن أبي إسحاق عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ كما تكونون كذلك يؤمر عليكم ﴾ وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن السلطان ظل الله في الأرض يا أي إليه كل مظلوم من عباده فإذا عدل كان له الأجر وعلى الرعية الشكر وإذا جار كان عليه الإصر وعلى الرعية الصبر ﴾ وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ إن أفضل عباد الله عند الله منزلة يوم القيامة إمام عادل رقيق وإن شرب الناس عند الله منزلة يوم القيامة إمام

في طلبها ويلومه اصدقوه ثم اذا باشرها يلحمه تبعاتها وما تؤول اليه من وحامة عاقبتها ندم وفي الآخرة خزي ونكال وهذا على رأي من قال ان الحمل المتناقة اذا اتى بتبديد بعدها يخلص بالآخر واما من قال انه مشترك بينها تكون الملامة والدمامة والحري يوم القيامة وبؤيد الاول قوله أنه الله مغلولاً يوم القيامة يده الى عنقه فان اتبانه مغلولاً يده الى عنقه هو الحري وهو الذل والروا ( ط ) قوله نعوذوا بالله من رأس السبعين اي من فتنه تنشأ في ابتداء السبعين من تاريخ الهجرة أو وفاته عليه الصلاة والسلام وإمارة الصبيان بكسر اوله اي من حكومة الصغار الجهال كيزيد بن معاوية واولاد الحكم بن مروان وامثالهم والله اعلم ( ق ) قوله كما تكونون اي مثل ما تكونون من الصلاح وضده كذلك اي مثله وعلى وقفه يؤمر عليكم بتشديد الميم اي يجعل اميراً وحاكماً قال الطبي الكاف مرفوع المحل على الابتداء والحري يؤمر وكذلك حيء به تأكيدا وتقريراً للتشبيه وفي معناه قوله اعمالكم عمالكم والحديث يوضحه الحديث الاتي لابي الدرداء اه ( ق ) قوله السلطان ظل الله تشبيهه - وقوله ياوي اليه كل مظلوم جملة مبينة لما شبه به السلطان بالظل اي كما ان الناس يستروحون الى برد الظل من حر الشمس كذلك يستروحون الى برد عدله من حر الظلم وازافة الظل لله تعالى تشريفاً له كبيت الله وناقة الله وايداناً بانه ظل ليس كسائر الظلال بل له شأن ومزيد اختصاص بالله تعالى لما جعله خليفة الله في ارضه ينشر عدله واحسانه في عبادته ولما كان في الدنيا ظل الله ياوي اليه كل ملهوف ياوي هو في الآخرة الى ظل عرش الله يوم لا ظل الا ظله ( فان قلت ) دلت الاضافة وقوله ياوي اليه كل مظلوم ان السلطان عادل فكيف يستقيم على هذا ان يقال واذا جار كان عليه الإصر ( قلت ) قوله السلطان ظل الله بان اشارة واما ينبغي ان يكون كذلك فاذا جار كأنه خرج عما من شاء ان يكون ظل الله تعالى وعليه قوله تعالى ( يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى ) فرتب عليه الحكم بالوصف المناسب ونهاه ما لا ياسب والله اعلم ( ط ) قوله امام عادل رقيق اي لين الجانب مع الاقارب والاجانب لطيف مع

جَائِرٌ خَرَقٌ \* وعن \* عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرَةً يُخْفِيهِ أَخَا فُهِهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَى الْأَحَادِيثَ الْأَرْبَعَةَ الْيَهْيِي فِي شُعَبِ الْأَيْمَانِ وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يَحْتَمِي هَذَا مِنْ قَطْعُ وَرَوَايَتُهُ ضَعِيفٌ \* وعن \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَالِكُ الْمُلُوكِ وَمَلِكُ الْمُلُوكِ قُلُوبُ الْمُلُوكِ فِي بَيْدِي وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا أَطَاعُونِي حَوَّلْتُ قُلُوبَ مُلُوكِهِمْ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا عَصَوْنِي حَوَّلْتُ قُلُوبَهُمْ بِالسَّخَطَةِ وَالنِّقْمَةِ فَسَامُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ فَلَا تَشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذُّعَاءِ عَلَى الْمُلُوكِ وَلَكِنْ اشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالتَّضَرُّعِ كَيْ أَكْفِيَكُمْ مُلُوكَكُمْ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ

﴿ بَابُ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّبَسُّرِ ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ قَالَ بِشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا وَبَسِّرُوا وَلَا تُعْسِرُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تُعْسِرُوا وَسَكِّنُوا وَلَا تُنْفِرُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي بُرْدَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدَّهُ أَبَا مُوسَى وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ يَسِّرَا وَلَا تُعْسِرَا وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلِفَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْغَادِرَ

الشريف والضعيف - والخرق بفتح فكسر صفة مشبهة من الخرق ضد الرفق (مرقاة) قوله من نظر الى اخيه قال الطبري رحمه الله تعالى وذكر اخيه للاستعطاف وفي الحديث اشارة الى ان مجرد الاخافة يترتب عليه العقوبة يوم القيامة فكيف بما فوقها من انواع المظلمة ويؤخذ من مفهومه ان من نظر بين الرحمة والشفقة الى اخيه نظر الله اليه بين العايه يوم القيامة كما روى الحكم عن ابن عمرو ايضا بلفظ من نظر الى اخيه نظرة ود غفر الله له قوله بالسخطه اي الكراهه والنقمة اي العقوبة فساموم اي اذا قوم قوله وعن الى برده صوابه ابن ابي برده كما في نسخة

﴿ بَابُ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّبَسُّرِ ﴾

قوله بشروا ولا تنفروا من باب المقابلة المعنوية اذ الحقيقة ان يقال بشروا ولا تنذروا واستأنسوا ولا تنفروا فجمع بينهما ليعم البشارة والذرة والاستئناس والتنفير (ط) قوله وتطاولوا يعني كوننا متفقين في الحكم ولا نختلفا فان اختلافكما يؤدي الى اختلاف اتباعكما وحينئذ تقع العداوة والحاربة بينهما (ط) قوله ان الغادر

يُنْصَبُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُقَالُ هَذِهِ غَدْرُهُ فَلَانَ بْنِ فَلَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ عِنْدَ أَسْتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ أَلَا وَلَا غَادِرًا عَظُمَ غَدْرًا مِنْ أَمِيرٍ عَامَّةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن \* عمرو بن مرة أنه قال لِمَا أُوتِيَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتِهِمْ وَفَقَرَهُمْ أَحْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَخَلَّتِهِ وَفَقَرَهُ فَجَعَلَ مَعَاوِيَةَ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا حَمْدَ أَغْلَقَ اللَّهُ لَهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ خَلَّتِهِ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكَتِهِ

اي ناقض العهد والوفاء قال القاضي الغدر في الاصل ترك الوفاء وهو شائع في ان يتال الرجل من عهده وامه ينصب له لواء اي يركز لاجل اصاحه علم قائما بقدر عدره كما سياتي في يوم القيامة فيقال هذه وفي رواية زيادة الا للتنبيه اي هذا اللواء واث لكونه بمعنى الراية او مراعاة لجره وهي ( عدره فلان بن فلان ) اي علامتها او تليجتها او عقوبتها فابها فضيحة صريحة على رؤس الاشهاد ( و ) قال ابن دقيق العيد عوقب الغادر بالفضيحة العظمى وذلك من باب مقابلة الذنب بما يناسب صده في العقوبة فان العادر احمى عدره ومكره فعوقب ببقضه وهو شهرته على رؤس الاشهاد ( كذا في احكام الاحكام ) قوله لكل عادر لواء عند استه بهمة وصل وسكون سين اي خلف ظهره والاست الدبر وانما قال عند استه استخفافا بدكره واستهانة بامرءه او لان علم العزة ينتصب تلقاء الوجه فاسب ان يكون علم المذلة فيها هو كالمقابل له ( ق ) قوله بقدر عدره اي طولا وعرضا في مقابلة غدره كمية وكيفية ( الا ) للتنبيه ( ولا عادر اعظم عدرا من امير عامة ) اي من عدر امير عامة قال النووي في بيان غلط تحريم الغدر لاسيما صاحب الولاية العامة لان عدره يتعدى ضرره الى خلق كثير والمشهور ان هذا الحديث وارد في ذم الغادر وعدره للامانة التي قلدها لرعيته والتزام القيام بها والحفاظة عليها فهي خاتمهم او ترك الشفقة عليهم والرفق بهم فقد غدر بهده ويحتمل ان يكون المراد نهى الرعية عن الغدر بالامام فلا يشق عليهم العصا فلا يتعرض لما يخاف حصول فتنة بسببه والصحيح الاول ( ق ) قوله احتجب الله قال القاضي المراد باحتجاب الوالي ان يمنع ارباب الحوائج والمهمات ان يدخلوا عليه فيعرضوها له ويسر عليهم انهاؤها واحتجاب الله تعالى ان لا يجيب دعوته ويغيب آماله والحاجة والحلة بفتح الحاء والمقر متقاربة المعنى كرهها تا كيدا وتصدى بعضهم للفرق بينها وحمل الحاجة على ما يهتم به الانسان وان لم يبلع الضرورة بحيث لو لم يحصل لاختل به امره والحلة على ما هو اشد منه بحيث يختل به امر المعاش والفقر اشد من الحلة حمله على

## الفصل الثالث \* عن \* أبي السَّمَاخِ الْأَزْدِيِّ عَنْ ابْنِ عَمٍّ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى مُعَاوِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ دُونَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمَظْلُومِ أَوْ ذِي الْحَاجَةِ أَغْلَقَ اللَّهُ دُونَهُ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ عِنْدَ حَاجَتِهِ وَقَفَرَهُ أَفْقَرُ مَا يَكُونُ إِلَيْهِ

\* وعن \* عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا بَعَثَ عَمَلَهُ شَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَرْكَبُوا بَرْدُونًا وَلَا تَأْكُلُوا نَقِيًّا وَلَا تَلْبَسُوا رَقِيقًا وَلَا تَغْلِقُوا أَبْوَابَكُمْ دُونَ حَوَائِجِ النَّاسِ فَإِنْ فَعَلْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّتْ بِكُمْ الْعُقُوبَةُ ثُمَّ يُشِيرُهُمْ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب العمل في القضاء والخوف منه ﴾

## الفصل الاول \* عن \* أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

لَا يَقْضِينَ حَكْمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَنِدْ وَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَنِدْ وَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

معنى عدم التملك أصلا ما خود من العقار كانه كسر فقاره فيكون ذكرها على سبيل الترتي قال الطيبي ولعل هذا الوجه اعني التقيد بيوم القيامة ارجح لان الترتي في قوله حاجته وحلته وفقره في شان الملوك والاسلاطين وذن بسد باب فوزهم بمطالبهم ونجاح حوائجهم بالكلية وليس الا في العقبى ونحوه قوله تعالى ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) تغليظا عليهم وتشديدا ولما كان جزاء المفسطين يوم القيامة ان يكونوا على منابر من نور عن يمين الرحمن كان جزاء القاسطين البعد والاحتجاب عنهم والاقاط عن مباغتهم وؤيده الحديث الذي يليه افقر ما يكون ( ق ) قول لا تركوا برذونا هو التركي من الجبل ولا تاكلوا ثيابا وهو ما نخل مرة بعد اخرى قال الطيبي النبي عن ركوب البرذون نهى عن التكبر وعن اكل القى ولبس الرقيق نهى عن التعم والسرف والنهي عن الاحتجاب نهى عن تقاعدهم عن قضاء حوائج الناس والاشتغال عنهم بخويصة نفسه ( ق ) قوله ثم يشيعهم والمشايعة مستحبة لما روى الحاكم في مستدركه عن ابن عباس قال مشى مع الغزاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بقيع الغرقدين وجههم ثم قال انعلقوا على اسم الله اللهم اعنهم ( ق )

﴿ باب العمل في القضاء والخوف منه ﴾

قوله لا يقضين اي لا يحكمن البتة ( حكم ) بفتحين اي حاكم ( بين اثنين ) اي متخاصمين ( وهو غضبان ) لانه لا يقدر على الاجتهاد والمكر في مسألتها قوله فاخطأ له اجر واحد قال الخطابي انما يؤثر الخطي على احتجاده في طلب الحق لان اجتهاده عبادة ولا يؤثر على الخطايل بوضع عنه الاثم فقط وهذا في من كان جاهلا لآلة الاجتهاد عارفا بالاصول



**الفصل الثاني** \* عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جعل قاضياً بين الناس فقد ذبح بغير سكين رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه

علما بوجوه القياس فاما من لم يكن اهلا للاجتهاد فهو متكلف ولا يعذر بالخطأ بل يخاف عليه الوزر ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار وهذا انما هو في الفروع المحتملة للوجوه المختلفة دون الاصول التي هي اركان الشريعة وامهات الاحكام التي لا تختمل الوجوه ولا مدخل فيها للتاويل فان من اخطأ فيها كان غير معذور في الخطأ وكان حكمه في ذلك مردودا قال النووي اختلفوا في ان كل مجتهد مصيب ام المصيب واحد وهو من وافق الحكم الذي عند الله والآخر مخطيء والاصل عند الشافعي واصحابه الثاني لانه سمي مخطئا ولو كان مصيبا لم يسم مخطئا وهو محمول على من اخطأ النص او اجتهد فيما لا يوغ فيه الاجتهاد ومن ذهب الى الاول قال قد جعل للمخطيء اجر ولو اصابته لم يكن له اجر وهذا اذا كان اهلا للاجتهاد واما من ليس باهل حكم فلا يحل له الحكم ولا يفيد سواء وافق الحكم ام لا لان اصابته اتفاقية فهو عاص في جميع احكامه (ق) وقال الطبري رحمه الله تعالى اقول من ذهب الى الاول لم يقل ان كلا منها مصيب من كل الوجوه بل ان احدهما مصيب من وجه كونه آتيا بالعبادة كما قال الخطابي ومخطيء من وجه كونه لم يوافق الحكم الذي عند الله تعالى ويؤيده حكاية ابن الاثير في الكامل في حكم داود وسليمان عليها السلام في الحرث الذي نفشت فيه الغنم عن بعض العلماء في الاية دليل على ان المجتهد في الاحكام الفرعية مصيب فان داود اخطأ الحكم الذي عند الله تعالى واصابه سليمان فقال تعالى (وكلا آتينا حكما وعلما) يريد ان هذه الحاتمة كالتكميل لما سبق من توم القص في شأن جيء بها جبراما له بذلك (آه) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الدين عبد الرحيم قدس الله سره بعد كلام طويل في اختلاف تصويب المجتهدين في المسائل الفرعية التي لا قاطع فيها هل كل مجتهد فيها مصيب او المصيب واحد ادا تحقق عندك ما بيناه علمت ان كل حكم يتكلم فيه المجتهد باجتهاده منسوب الى صاحب الشرع عليه الصلوات والتسليمات اما الى لفظه او الى علة ما خوذة من لفظه وادان كان الامر على ذلك فهي كل اجتهاد مقامان (احدهما) ان صاحب الشرع هل اراد بكلامه هذا المعنى او غيره وهل نصب هذه العلة مدارا في نفسه حين ما تكلم بالحكم المخصوص عليه اولا فان كان التصويب بالنظر الى هذا المقام فاحد المجتهدين لا بعينه مصيب دون الآخر (وثانيها) ان من جملة احكام الشرع انه صلى الله عليه وآله وسلم عهد الى امته صريحا او دلالة انه متى اختلف عليهم نصوصه او اختلف عليهم معاني نص من نصوصه فهم مأمورون بالاجتهاد واستفراغ الطاقة في معرفة ما هو الحق من ذلك فاذا تعين عند مجتهد شيء من ذلك وجب عليه اتباعه كما عهد اليهم انه متى اشتبه عليهم القبلة في الليلة الظلماء يجب عليهم ان يتحروا ويصلوا الى جهة وقع تحریم عليها فهذا حكم علقه الشرع بوجود التحري كما علق وجوب الصلاة بالوقت وكما علق تكليف الصبي بيلوغه فان كان البحث بالنظر الى هذا المقام نظر فان كانت المسألة مما ينقض فيه اجتهاد المجتهد فاجتهاده باطل قطعاً وان كان فيها حديث صحيح وقد حكم بخلافه فاجتهاده باطل ظناً وان كان المجتهدان جميعاً قد سلكا ما ينبغي لهما ان يسلكاه ولم يخالفا حديثاً صحيحاً وامراً ينقض اجتهاد القاضي والمفتي في خلافه فيها جميعاً على الحق وهذا والله تعالى اعلم (كذا في عقد الجيد) قوله ذبح بغير سكين قال الطبري يحتمل وجوهاً (الاول) قال القاضي يريد به القتل بغيره كالخنق والتغريق والاحراق والحبس عن الطعام والشراب فانه اصعب



﴿ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتغى القضاء وسأل وكل إلى نفسه ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكاً يسدده رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه ﴾ وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القضاء ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق فقصي به ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار رواه أبو داود وابن ماجه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوراً فله الجنة ومن غلب جوراً عدله فله النار رواه أبو داود ﴾ وعن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه إلى اليمن قال كيف تقضي إذا عرض لك قضاء قال أقضي بكتاب الله قال فإن لم تجد في كتاب

واشد من القتل بالسكين لما فيه من مزيد التعذيب وامتداد مدته (الثاني) ان الذبح انما يكون في العرف بالسكين فعدل به الى غيره ليعلم ان الذي اراد به ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه قل صاحب الجامع قال التوربشتي وشنان بين الذبحين فان الذبح بالسكين عناء ساعة والاخر عناء عمر بل ما يقبه من الندامة يوم القيامة (الثالث) قال الاشرف يمكن ان يقال المراد به ان من جعل قاضياً فيبغي ان يموت جميع دواعيه الحيثة وشهواته الرديئة فهو مذبح غير سكين اهـ يؤيده ما رواه الدارقطني والبيهقي والطبراني عن ام سلمة مرفوعاً من ابتلى بالقضاء بين المسلمين فليعدل بينهم في لحظه واشارته وقعه وعجله قوله من ابتغى القضاء وسأل قال الطبري رحمه الله وانما جمع بين ابتغى وسأل اظهار الحرص فان النفس مائلة الى حب الرياسة وطلب الترفع على الناس فمن منعها سلم من هذه الآفات ومن اتبع هواها وسأل القضاء هلك فلا سبيل الى الشروع فيه الا بالاكرام وفي الاكرام وقع هوى النفس فحينئذ يسدد ويوفق لطريق الصواب (ط) قوله من طلب قضاء المسلمين حتى يناله أي الى ان يدرك القضاء ثم غاب عدله جوراً أي قوي عدله على جوراً بحيث منعه عن الجور او الظلم في الحكم فله الجنة أي مع الفائزين قال الطبري ان يقل قوله حتى غاية لاطاب وحتى للتدرج فيهم منه انه بالغ في الطاب وبلغ مجوده فيه ثم ناله فمثل هذا هو كقول الى نفسه فلا ينزل عليه ملك يسدده فكيف يغلب عدله جوراً وقد قال في الحديث السابق من ابتغى القضاء وسأل وكل الى نفسه فكيف الجمع بينها يمكن ان يقال الطالب رجلان رجل مؤيد بتأييد الله يحدث ملهم كالصحابة ومن بعدم من التابعين فاذا طلبه بحقه فمثل هذا لا يكون موكولاً الى نفسه وهو يقضي بالحق وهذا هو الذي غاب عدله جوراً وجل ليس كذلك وهو الذي وكل الى نفسه فيطلب جوراً عدله وهذا معنى قوله ومن غلب جوراً عدله فله النار وقاسن الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى السابق الى الفهم من قوله غاب عدله جوراً ان يزيد احدهما على الآخر ويكون اكثر منه مع وجود الآخر في الجملة فان الحكم غالب الاكثر ولكنهم قالوا ان المراد في كلتا الحالتين ان يمنعه احدهما عن الآخر أي يقوى عدله بحيث لا يدع ان يصدر منه جور كذا قال التوربشتي رحمه الله تعالى (لمعات)

اللَّهُ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ أَجْتَهِدُ  
رَأْيِي وَلَا آلُو قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وَعَنْ عَلِيٍّ \* قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْبَحْرِ قَاضِيًا فَقُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ تُرْسِلُنِي وَأَنَا حَدِيثُ السِّنِّ وَلَا عِلْمَ لِي بِالْقَضَاءِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي  
قَلْبَكَ وَيُثَبِّتُ لِسَانَكَ إِذَا تَقَاضَى إِلَيْكَ رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْآخِرِ  
فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ قَالَ فَمَا شَكَّكَتُ فِي قَضَاءِ بَعْدُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

قوله اجتهد رائي قال الطائي رحمه الله تعالى المبالغة قائمة في جوهر اللفظ وبنائوه للافتعال للاعمال والسعي وبذل  
الو-ع ونسبته الى الرأي ايضا تربية الى المعنى قال الخطابي لم يرد به الرأي الذي يسبح له من قبل نفسه او  
يخطر بباله على غير اصل من كتاب او سنة بل اراد رد القضية الى معنى الكتاب والسنة من طريق القياس  
وفي هذا اثبات للحكم بالقياس (ط) وانشد ابن عبد البر لابي محمد اليزيدي النحوي المقرئ المشهور برواية ابي عمرو  
ابن العلاء من ابيات طويلة في اثبات القياس

- |                                 |                               |
|---------------------------------|-------------------------------|
| * لا تكن كالحمار يحمل اسفا *    | * را كما قد قرأت في القرآن *  |
| * ان هذا القياس في كل امر *     | * عند اهل العقول كالميزان *   |
| * لا يجوز القياس في الدين الا * | * لفقيه لدينه صوان *          |
| * ليس يغني عن جاهل قول راو *    | * عن فلان وقوله عن فلان *     |
| * ان اتاه مسترشد افتاه *        | * بحديثين فيهما معنيان *      |
| * ان من يحمل الحديث ولا به *    | * عرف فيه المراد كالصيدلاني * |
| * حكم الله في الحزاء دوعد *     | * ل لذي الصيد بالذي يريان *   |
| * لم يوقت ولم يسم ولكن *        | * قال فيه فليحكم المدلان *    |
| * ولنا في النبي صلى عليه الله * | * والصالحون كل اوان *         |
| * اسوة في مقال له لعاذ *        | * اقض بالرأي ان اتى الحصان *  |
| * وكتاب الفاروق رحمه الله *     | * الى الاشعري في تبيان *      |
| * قس اذا اشكلت عليك امور *      | * ثم قل بالصواب والعرفان *    |

قوله ولا آلوي لا اقصر في الاجتهاد والتحري للصواب قوله الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله  
استصواب منه صلى الله عليه وسلم لرأيه في استعمال رأيه هذا بالنظر الى اصل الاجتهاد فاذا نظر الى الجزئيات  
فلا يغفل ان يصيب في مسألة من المسائل او يخطئ فيها فاذا اصاب ثبت له اجران احدهما باعتبار اصل الرأي  
والاخر باعتبار الاصابة واذا اخطأ فله اجر واحد باعتبار الاصل ولا شيء عليه باعتبار الخطأ (ط) قوله  
ولا علم لي بالقضاء قال المظهر لم يرد به نفي العلم مطلقا وانما اراد به انه لم يجرب سماع المرافعة بين الخصماء وكيفية

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَسَنَدُ كُرُوحِدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي فِي بَابِ الْأَقْضِيَةِ  
وَالشَّهَادَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثالث** \* عن \* عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مَا مِنْ حَاكِمٍ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَلَكٌ أَخَذَ بِقَفَاهُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى  
السَّمَاءِ فَإِنْ قَالَ أَلْقِهِ الْقَاهُ فِي مَهْوَاةٍ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي  
شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وعن \* عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لِبَاثِنَيْنِ عَلَى الْقَاضِي  
الْعَدْلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي ثَمَرَةٍ قَطُّ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* عبد الله  
ابن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إِنْ اللَّهُ مَعَ الْقَاضِي مَا لَمْ يَجْرُ فَإِذَا  
جَارَ تَخَلَّى عَنْهُ وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَإِذَا جَارَ وَكَلَهُ  
إِلَى نَفْسِهِ \* وعن \* سعيد بن المسيب أَنَّ مُسْلِمًا وَيَهُودِيًّا اخْتَصَمَا إِلَى عُمَرَ فَرَأَى الْحَقَّ  
لِلْيَهُودِيِّ فَقَضَى لَهُ عُمَرُ بِهِ فَقَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ لَقَدْ قَضَيْتَ بِالْحَقِّ فَضْرَهُ عُمَرُ بِالذِّرَّةِ وَقَالَ  
وَمَا يَدْرِيكَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ إِنَّا نَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّهُ لَيْسَ قَاضٍ يَقْضِي بِالْحَقِّ إِلَّا كَانَ عَنْ يَمِينِهِ  
مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ يُسَدِّدَانِهِ وَيُوقِفَانِهِ لِلْحَقِّ مَا دَامَ مَعَ الْحَقِّ فَإِذَا تَرَكَ الْحَقَّ عَرَجَا

دفع كلام كل واحد من الخصمين ومكرها ( ط ) قوله وملك أخذ بصيغة الفاعل بقفاه ثم يرفع أي الملك  
رأسه إلى السماء أي منتظرا لأمر الله فيه فان قال أي الله تعالى ألقه بسكون الهاء وكسره مع اشباعه وقصره أي  
أرمه القاه في مهواة بالتوين وفي نسخة بالاضافة بفتح فسكون أي مهلكة ومسقطه أربعين خريفا أي سنة والخريف  
الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء ويريد به أربعين سنة لأن الخريف في السنة لا يكون إلا مرة  
واحدة قوله يوم القيامة قال الطبري قيل يوم القيامة هو فاعل لبائتين ويتمنى حال من المجرور والا وجهه ان يكون  
حالا من الفاعل والراجع محذوف أي يتمنى فيه ويجوز ان يكون يوم القيامة منصوبا على الظرف أي لبائتين  
عليه يوم القيامة من البلاء ما يتمنى انه لم يقض فادا الفاعل يتمنى بتقدير ان وقد عبر عن السبب بالمسبب لان  
البلاء سبب التمني والتقييد بالعدل والتمرة تنعيم لمعنى المبالغة مما نزل به من البلاء ( ق ) قوله ما لم يجر بضم الجيم  
أي ما لم يظلم فادا جار تخلى عنه أي خذله وترك عونه وفي رواية الجامع تبرأ الله منه ( ق ) قوله فضره عمر  
قال الطبري فان قلت لم يضربه ضربه مبرحا بل لاصابته كما يجري بين الناس على سبيل المطاوعة وتطبيق  
الجواب ان عمر رضي الله تعالى عنه لو مال عن الحق لقضى للمسلم على اليهودي فلم يكن مسددا فلما قضى له

وَتَرَكَاهُ رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَوْهَبٍ أَنَّ عَثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَالَ لِابْنِ عُمَرَ أَقْضِ بَيْنَ  
النَّاسِ قَالَ أَوْتَعَفِنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ وَمَا تَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ كَانَ أَبُوكَ يَقْضِي قَالَ  
لَا نِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ قَاضِيًا فَقَضَى بِالْعَدْلِ فَبِالْحَرِيِّ  
أَنْ يَنْقَلِبَ مِنْهُ كَفَافًا فَمَا رَاجَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةِ رَزِينَ عَنْ نَافِعٍ  
أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَقْضِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ فَإِنَّ أَبَاكَ كَانَ يَقْضِي  
فَقَالَ إِنْ أَبِي لَوْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ أَشْكَلَ عَلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سَأَلَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أُجِدُ مَنْ أَسْأَلُهُ  
وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَاذَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَاذَ بِعَظِيمٍ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ  
مَنْ عَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيذُوهُ وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَجْعَلَنِي قَاضِيًا فَأَعْفَاهُ وَقَالَ لَا تُخْبِرُ أَحَدًا

﴿ باب رزق الولاية وهداياه ﴾

**الفصل الأول** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ أَنَا قَاسِمٌ أَضْعُ حَيْثُ أُمِرْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* خَوْلَةَ

عليه عرف بتسديده وثباته وعدم ميله من غير تغيير انه موفق مسدد (ق) قوله اقض بين الناس اي اقبل  
القضاء بينهم قال او تعافني اي ارحم علي وتعافني وهو استعطاف على سبيل الدعاء (ط) قوله كما قال المظهر  
الكفاف هو الذي لا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة اليه وهو نذير على الحال وقيل اراد مكفو فاعفه شره وقيل  
معناه ان لا ينال من القضاء ولا ينال منه اي يكف هو من القضاء ويكف القضاء عنه اقول يعني من تولى القضاء  
واجتهد في تحري الحق واستفرغ جهده فيه تحقيق ان لا يثاب ولا يعاقب فاذا كان كذلك فاي فائدة في توليه وفي معناه انشد  
\* على اني راض بان احمل الهوى \* واخلص منه لا طي ولا ليا \* (ط)

قوله فاعفاه لغة بمعنى عفاه وسامحه وقال اي عثمان لا يجبر احدا بصيغة المتكلم من الاجبار بمعنى الاكراه  
وفي بعض الاصول المصححة لا تخبر بالخاء المعجمة بصيغة النهي من الاخبار بمعنى الاعلام اي لا تخبر احدا بما  
ذكرته لئلا ينسد هذا الباب

﴿ باب رزق الولاية وهداياه ﴾

وهو من اضافة المصدر الى الفاعل لقوله ﷺ من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا الحديث والرزق  
ما يعطي الاجناد من بيت المال المغرب الفرق بين الرزق والعتاء ان العطاء ما يخرج للجندي من بيت المال في  
السنة مرة او مرتين والرزق ما يخرج له كل شهر (ط) قوله انا قاسم جملة مبينة للكلام السابق وفيه معنى  
الاختصاص لتقديم الفاعل المعنوي كقولك انا كفتك مهمك ولو لم يذهب الى الاختصاص لم يستقم ان يكون

الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا اسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي أَنَّ حِرْفَتِي لَمْ تَكُنْ تَعْجِزُ عَنْ مَوْنَةِ أَهْلِي وَشَغَلْتُ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَسَيَأْكُلُ آلُ أَبِي بَكْرٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَيَعْتَرِفُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني** \* عن \* بريدة عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَرَزَقْنَاهُ رِزْقًا فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عمر قَالَ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلْتَنِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* معاوية قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ فَلَمَّا سَرْتُ أُرْسِلَ فِي أَثَرِي فَوَدِدْتُ فَقَالَ أَتَدْرِي لَمْ يَبْعَثْ إِلَيْكَ لَا نُصَيْبَ شَيْئًا بِغَيْرِ إِذْنِي فَإِنَّهُ غُلُولٌ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِهَذَا دَعَوْتُكَ فَأَمْضِ لِعَمَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ

يَا نَالَانِ الْمَعْنَى مَا عَاطَيْتُكُمْ وَمَا مَنَعَكُمْ مَا مَنَعَكُمْ وَأَنَا الْمَعْطِي وَالْمَانِعُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَنَا أَنَا قَسَمٌ عَلَيْكُمْ مَا رَأَى اللَّهُ وَأَضَاعَ حَيْثُ امْرَأَتُ فَيَكُونُ قَوْلُهُ أَضَاعَ حَيْثُ امْرَأَتُ يَأْتِي بِالنَّبِيِّانِ وَفِيهِ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّهُ مِثْلُ مَا عَارَفَ لَا يَفِيدُ الْاِخْتِصَاصَ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِفَعْلٍ مِثْلُ مَا عَرَفْتُ ( ط ) قَوْلُهُ يَتَخَوَّضُونَ قَالَ الرَّائِبِيُّ الْخَوْضُ الشَّرْعُ فِي الْمَاءِ وَالْمُرُورُ فِيهِ وَيَسْتَعَارُ فِي الْأُمُورِ وَأَكْثَرُ مَا وَرَدَ فِيهَا يَذْمُ الشَّرْعُ فِيهِ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى ( فَذَرِمُ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ) ( ط ) قَوْلُهُ لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي قِيلَ أَرَادَ بِهِمْ قَرِيبًا وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ حِرْفَتِي وَهِيَ مَا كَانَ يَشْتَغِلُ بِهِ مِنَ التَّجَارَةِ قَبْلَ الْخِلَافَةِ فِي النِّهَايَةِ الْحِرْفَةُ وَالصَّنَاعَةُ وَجِهَةُ الْكَسْبِ لَمْ تَكُنْ تَعْجِزُ بِكُسْرِ الْجِيمِ وَيَفْتَحُ عَنْ مَوْنَةِ أَهْلِي يَفْتَحُ بِهِمْ وَضَمُّ هَمْزَةٍ وَسُكُونُ وَاوٍ أَيْ نَفَقَةٌ عِيَالِي وَشَغَلْتُ بِصِغَةِ الْمَفْعُولِ أَيْ وَقَدْ اشْتَغَلْتُ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ وَفِي نَسْخَةِ بَامُورِ الْمُسْلِمِينَ أَيْ بِاصْلَاحِ أُمُورِهِمْ فَلَا سَبِيلَ إِلَى التَّفَرُّغِ لِلتَّجَارَةِ فَسَيَأْكُلُ كُلُّ أَيْ يَنْتَفِعُ آلُ أَبِي بَكْرٍ أَيْ تَبَعَالَهُ وَالْمُرَادُ أَهْلُهُ وَعِيَالُهُ وَفِيهِ التَّفَاتُ مِنْ هَذَا الْمَالِ أَشَارَةً إِلَى الْحَاضِرِ فِي الذَّهْنِ وَهُوَ مَا لَيْتَ الْمَالُ لِلْمُسْلِمِينَ وَيَعْتَرِفُ أَيْ أَبُو بَكْرٍ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ أَيْ مُقَابَلَةً مَا أَكَلَ مِنَ الْمَالِ عَوَضًا لَهُ فَالضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ فَسَيَأْكُلُ وَأَرَادَ بِالْإِحْتِرَافِ فِيهِ التَّصَرُّفُ فِيهِ وَالسَّعْيُ لِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ وَنَقْلُ أَحْوَالِهِمْ وَجِيءَ بِالْحِرْفَةِ مُشَاكَلَةً لَوْقُوعِهِ فِي صِحَّةِ قَوْلِهِ أَنَّ حِرْفَتِي قَالَ الشَّعْبِيُّ وَفِيهِ أَنَّ لِلْحَاكِمِ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ مَا يَكْفِيهِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ تَاجِرًا فِي الْبَزِّ وَعَمَرُ فِي الطَّعَامِ وَعُمَانٌ فِي الثَّمَرِ وَالْبَرُّ وَعَبَّاسٌ فِي الْعَطَرِ انْتَهَى ( ق ) وَقَالَ الثَّوْرِيُّ بِشَقِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَرَضَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِنَفْسِهِ مَدِينٍ مِنْ طَعَامٍ وَأَدَامَا زَيْتًا أَوْ نَحْوَهُ وَأَزَارًا وَرَدَاءَ فِي الصَّيْفِ وَفُرُودًا أَوْ جَبَّةَ فِي الشِّتَاءِ وَظَهَرَ أَيْ مَعِينًا لِحَاجَتِهِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ ( ط ) قَوْلُهُ فَعَمَلْتَنِي قَالَ الثَّوْرِيُّ بِشَقِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ أَعْطَانِي عَمَالَتِي وَاجِرَةً عَمَلِي وَكَذَا أَعْمَانِي وَقَدْ يَكُونُ عَمَانِي بِمَعْنَى وَلَانِي وَأَمَرَنِي أَقُولُ الْوَجْهَ هُوَ الْأَوَّلُ إِذَا التَّقْدِيرُ عَمِلْتُ فِي أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ وَمَصَالِحِهِمْ عَمَلًا فَأَعْطَانِي عَمَالَتِي وَالثَّانِي لَا يَنْبَغُ الْبَابُ وَالْفَلْظُ يَنْبَغُ عَنْهُ ( ط ) قَوْلُهُ

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيَكْتَسِبْ زَوْجَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيَكْتَسِبْ خَادِمًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيَكْتَسِبْ مَسْكَنًا ، وَفِي رَوَايَةٍ مِنْ أَنْتَ خَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ لَنَا عَلَى عَمَلٍ فَكُتِمْنَا مِنْهُ مَخِيطًا فَمَا فَوْقَهُ فَهُوَ غَالٍ يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْبِلْ عَنِّي عَمَلَكَ قَالَ وَمَا ذَلِكَ قَالَ سَمِعْتُكَ تَقُولُ كَذَا وَكَذَا قَالَ وَأَنَا أَقُولُ ذَلِكَ مَنْ اسْتَعْمَلَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَلْيَأْتِ بِقَلِيلِهِ وَكَثِيرِهِ فَمَا أُوتِيَ مِنْهُ أَخْذَهُ وَمَا نُهِيَ عَنْهُ أَنْتَهَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَّ وَالرُّشِيَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّبِيعِيُّ فِي شُعْبٍ الْأَيْمَانِ عَنْ ثَوْبَانَ وَزَادَ وَالرَّائِشُ يَعْنِي الَّذِي يَمْشِي بَيْنَهُمَا \* وَعَنْ \* عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْمَعَ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ وَثِيَابَكَ ثُمَّ أَتْنِي قَالَ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ يَا عَمْرُو إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ لِأَبْعَثَكَ فِي وَجْهِ يُسَلِّمُكَ اللَّهُ

فليكتسب زوجة قال المظهر أي عمل له أن يأخذ مما في تصرفه من بيت المال قدر مهر زوجته ونفقتها وكسوتها وكذلك ما لا بد منه من غير اسراف وتعم فإن أخذ أكثر مما يحتاج إليه ضرورة فهو حرام أقول وإنما وضع الاكتساب موضع العالة والاجرة حسا لطعمه وانه فاز بحظ حزيل يكتسب منه انواع المنافع قليل ليس كسبك الا هذا ( ط ) قوله لما فوقه العاء للتعقيب الذي يفيد الترقى أي لما فوق المحيط في المقارة نحو قوله تعالى ( ان الله لا يستجيب ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ) قوله اقبل عني عملك أي اقلني منه وقوله من استعملناه الى آخره تكرير للمعنى ومزيد للبيان يعني انا اقول ذلك ولا ارجع عنه فمن استطاع ان يعمل فليعمل ومن لم يستطع فليترك ( ط ) قوله الراشي والمرشي أي معطي الرشوة وآخذها وهي الوصلة الى الحاجة بالمصانعة واصله من الرشاء الذي يتوصل به الى الماء قيل الرشوة ما يعطي لابطال حق او لاحقاق باطل اما اذا اعطى ليتوصل به الى حق او ليدفع به عن نفسه ظلما فلا باس به قال الثوري بشي رحمه الله تعالى وروى ان ابن مسعود اخذ في شيء بارض الحبشة فاعطى دينارين حتى خلى سبيله ( ق ) قوله ارسل الي اي رسولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اجمع ان مصدرية او تفسيرية لما في الارسال من معنى القول اي قائلا اجمع عليك سلاحك وثيابك وقدم السلاح ليشعر بالسفر وللاهتمام بامرهم ثم آتني قال فاتيته وهو يتوضأ فقال يا عمرو فيه دلالة على جواز الكلام الديني في اثناء الوضوء اني ارسلت اليك لابعثك في كلامه ففطن اي لاجل بعثي اياك في وجهه اي في عمل وشغل يسلمك الله بتشديد اللام اي يؤدبك بالسلامة اليه وبوصلتك بالكرامة لديه

وَيُغْنِمَكَ وَأَزْعَبُ لَكَ زُعْبَةً مِنَ الْمَالِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَتْ هِجْرَتِي لِلْمَالِ وَمَا كَانَتْ إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ قَالَ نَعِماً بِالْمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى أَحْمَدُ ثَمَّ وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ نِعَمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ

**الفصل الثالث \* عن \*** أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَفَعَ لِأَحَدٍ شَفَاعَةً فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقَبِلَهَا فَقَدْ أَتَى أَبَا عَظِيمًا مِنْ أَبْوَابِ الرَّبِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ باب الاقضية والشهادات ﴾

**الفصل الاول \* عن \*** ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ بُعِثَ النَّاسُ بِدَعْوَانِي لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رَجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنْ الْيَمِينُ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي شَرْحِهِ لِلنَّوَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَجَاءَ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ أَوْصَحِيحٍ زِيَادَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا لَكِنْ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ \* وعن \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ يَفْقَطُ بِهَا مَالٌ

ويغنيك بتشديد النون أي برزقك غنيمة وأزعب بالنصب عطاياي ابشك وفي نسخة الرفع أي وأنا أزعب وهو بالزاي المعجمة والعين المهملة أي أقطع أو أرفع لك زعبة بفتح اوله ويضم أي قطعة أو دعة من المال (ق) قوله فأهدى له هدية وفي نسخة بصيغة المفعول ورفع هدية

— باب الاقضية والشهادات —

قوله لكن البينة على المدعي الحديث قال النووي هذا الحديث قاعدة شريفة كلية من قواعد احكام الشرع فيه انه لا يقبل قول الانسان فيما يدعيه بمجرد دعواه بل يحتاج الى بينة او تصديق المدعي عليه فان طلب يمين المدعي عليه فله ذلك وقد بين صلى الله عليه وسلم الحكمة في كونه لا يعطي بمجرد دعواه انه لو اعطى بمجرد ادعى قوم دماء قوم واموالهم واستسبح ولا يتمكن المدعى عليه من صون ماله ودمه (ق) قوله من حلف على يمين صبر في النهاية الحلف هو اليمين فخالف بين اللفظين تأكيداً بها قال ابن الملك الصبر الحبس والمراد يمين الصبر ان يحبس السلطان الرجل حتى يحلف بها وهي لازمة لصاحبها من جهة الحكم وعلى بمعنى الباء والمراد المحلوف عليه تنزيلاً للحلف منزلة المحلوف عليه فعلى هذا قيل لها مصبورة مجازاً وقيل يمين الصبر هي التي يكون فيها متعمداً للكذب قاصداً لاذهاب مال المسلم كانه يعبر النفس على تلك اليمين أي يحبسها عليها وهو المراد هنا لظاهر قوله وهو فيها فاجر أي كاذب والجملة حالية (ق) قال الطيبي هي حال مؤكدة لتصوير بشاعتها فان من ارتكب هذه الجريمة قد بلغ في الاعتداء الغاية القصوى حيث انتهك حرمة بعد حرمة احداها

أَمْرِي مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَقْطَعَ حَقَّ أَمْرِي مُسْلِمٍ بِيَمِينِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* إِمَامٍ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ شَيْءٌ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اقتطاع مال لم يكن له ذلك والثانية الاستخفاف بجرمة وجب عليها رعايتها وهي حرمة الاسلام وحق الاخوة والثالثة الاقدام على اليمين الفاحشه قوله من اقتطع حق امرى مسلم بيمينه اى ذهب بطائفة من ماله وفصلها عنه يقال اقتطعت من الشيء قطعة ذكره التوربشتي رحمه الله تعالى وفيه ان الحق اعم من المال واما تقييده صلى الله عليه وسلم بالمسلم فلا يدل على عدم تحريم حق الذي لنفطيع شأن مرتكب هذه العظيمة كما مر لان اخوة الاسلام يقتضي القيام بحقه ومراعاة جانبه في سائر ماله وعليه وهذه الفائدة كامنة في التقييد فلا يذهب الى العمل بالمعهوم وقوله انما انا بشر وانكم تختصمون الى ابي ترفعون الخاصة الى قال التوربشتي وانما ابتدأ في الحديث بقوله انما انا بشر تنبيه على ان السهو والذيان غير مستبعد من الانسان وان الوضع البشري يقتضي ان لا يدرك من الامور الا ظواهرها فانه خلق خلقا لا يعلم من قضايا تحجبه عن حقائق الاشياء ومن الجائز ان يسمع الشيء فيسبق الى وهمه انه صدق ويكون الامر بخلاف ذلك يعني ان تركت على ما جبلت عليه من القضايا البشرية ولم او يد بالوحي السماوي طرأ على منها ما يطرأ على سائر البشر (فان قيل) او لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مصونا في اقواله وافعاله معصوما على سائر احواله (قلنا) ان العصمة تتحقق فيما يعد عليه ذنبا ويقصده قصدا واماما نحن فيه فليس بداخل في جملته فان الله تعالى لم يكلفه فيما لم ينزل عليه الا ما كلف غيره وهو الاجتهاد في الاصابة ويدل عليه ما روى عنه في الحديث الذي ترويه ام سلمة من غير هذا الوجه وهو في حسان هذا الباب انا اقضي بينكم برائي فيما ينزل علي (ولعل بعضكم ان يكون) قال الطبري زيد لفظه ان في خبر لعل تشبيها له بعسى وقوله (الحن) اقل تفضيل من حن كفرح اذا فطن بما لا يفطن به غيره اى اصح وافطن (بحجته من بعض) فيزين كلامه بحيث اظنه صادقا في دعواه (فاقضى له على نحو ما اسمع منه) قال الراغب اللحن صرف الكلام عن سنه الجاري عليه اما بازالة العرب او التصحيف وهو مذموم وذلك اكثر استعمالا واما بازالته عن التصريح وصرفه بمعناه الى تعريض وفحوى وهو محمود من حيث البلاغة واياه قصد الشارع بقوله وخير الاحاديث ما كان لنا وكذا قوله تعالى (ولتعرفنهم في لحن القول) ومنه قيل للفظن لما يقتضي فحوى الكلام ومنه الحديث الحن بحجته اى السن وافصح واين كلاما



إِنَّ أَبْفَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ أَلَاذُ الْخَصِمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابن عباسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِيَمِينٍ وَشَاهِدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* علقمة بن وائلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى أَرْضٍ لِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي وَفِي يَدَيَّ لَيْسَ لَهُ فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ أَلَمْ يَبْنِ قَالَ لَا قَالَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ لَا يَبَالِي عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ بِتَوَّعٍ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ فَانْطَلَقَ لِيَحْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَدْبَرَ لَيْتَنِي حَلَفَ عَلَى مَا لِي لِيَا كَلَّهُ ظُلْمًا لِيَلْقَيْنَ اللَّهَ وَهُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* زيد بن خالدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشُّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

واقدر على الحجة قوله الاله الخصم قال التوربشتي اي الشديد الحصومة من اللديد وهو صفحة العقق وذلك لما لا يمكن صرفه عما يريد به والخصم بكسر الصاد اي المولع بالحصومة بحيث تصير الحصومة عادته فالاول ينبغي عن الشدة والثاني عن الكثرة طه قوله قضى بيمين وشاهد قال المظهر يعني كان للمدعي شاهد واحد فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلف على ما يدعيه بدلا من الشاهد الآخر فلما حلف قضى له صلى الله عليه وسلم بما ادعاه وبهنا قال الشافعي ومالك واحمد وقال ابو حنيفة لا يجوز الحكم بالشاهد واليمين بل لابد من شاهدين وخلافهم في الاموال فاما اذا كان الدعوى في غير الاموال فلا يقبل شاهد ويمين بالاتفاق قال التوربشتي وحده هذا الحديث عند من لا يرى القضاء باليمين والشاهد الواحد على المدعى عليه انه يحتمل ان يكون قضى بيمين المدعى عليه بعد ان اقام المدعى شاهدا واحدا او عجز ان يتم البينة وذلك لان الصحابة لم تكن في حديثه صفه القضاء وقد روى ابن عباس بطرق مرضية ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد وهذه الرواية تقوى ذلك الاحتمال فلا يترك بعد وجود ذلك الاحتمال ما ورد به التنزيل قال الله تعالى (واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان) فلما ورد التوفيق بذلك لم يروا ان يحكموا باقل من ذلك الا بدليل مقطوع به واستدلوا ايضا بحديث لقمعة بن وائل الذي يتلو حديث ابن عباس رضي الله عنهما هذا وذلك قوله صلى الله عليه وسلم أَلَمْ يَبْنِ قَالَ لَا قَالَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ فَلَمَّا اعاد عليه القول قال ليس لك الا ذلك (كذا في المرقاة) قوله ليلقين الله وهو عنه معرض قال الطيبي هو مجاز عن الاستهانة به والسخط عليه والاباعد عن رحمته نحو قوله تعالى (لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة) وغلبني على ارض لي اي غصبا وفي قهرا (ق) قوله الا اخبركم بخير الشهداء جمع شاهد الذي يأتي بشهادته قبل ان يسألهما بصيغة المجهول اي قبل ان تطلب منه

﴿ وعن ﴾ ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يبي قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته متفق عليه ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على قوم اليمين فأسرعوا فأمر أن يسهم بينهم في اليمين أبهم يحلف رواه البخاري

**الفصل الثاني** ﴿ عن ﴾ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه رواه الترمذي ﴿ وعن ﴾ أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجلين أحصصا إليه في موارث لم تكن لهما بينة إلا دعواها فقال من قضيت له بشيء من حق أخيه فأنا أقطع له قطعة من النار فقال الرجلان

الشهادة قال النووي فيه (تأويلان) (أصحهما واشهرهما) تأويل مالك وأصحاب الشافعي انه محمول على من عنده شهادة لانسان بحق ولا يعلم ذلك الانسان انه شاهد فيأتي اليه فيخبره بانه شاهد له لانها امانة له عنده (والثاني) انه محمول على شهادة الحسبة في غير حقوق الآدميين كالطلاق والعق والوقف والوصايا العامة والحدود ونحو ذلك فمن علم شيئا من هذا النوع وجب عليه رفعه الى القاضي واعلامه به قال تعالى (واقيموا الشهادة لله) (وحكي تأويل ثالث) انه محمول على المبالغ في اداء الشهادة بعد طلبها كما يقال الجواد يعطى قبل السؤال اي يعطى سريعا عقب السؤال من غير توقف وليس في هذا الحديث مناقضة للحديث الآخر من قوله صلى الله عليه وسلم يشهدون ولا يستشهدون قال اصحابنا انه محمول على من معه شهادة لا يسئل وهو عالم بها فيشهد قبل ان يطلب منه وقبل انه شاهد زور فيشهد بما لا اصل له ولم يستشهد وقيل هو الذي انتصب شاهدا وليس هو من اهل الشهادة (ط) قوله تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه بالرفع اي وتسبق يمينه شهادته قيل ذلك عبارة عن كثرة شهادة الزور واليمين الفاحرة وقال القاضي م الذين يحرصون على الشهادة مشغوفين بترويجها يملفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون وقال المظهر هذا يحتمل ان يكون مثلا في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما والاسراع فيهما حتى لا يدري انه باهما يبتديء وكانه تسبق شهادته يمينه ويمينه شهادته من قلة مبالاته بالدين قال النووي واحتج به المالكية في رد شهادة من حلف معها والجمهور على انها لا ترد (ط) قوله فاسرعوا اي فبادروا الى اليمين فامران يسهم اي يقرع بينهم في اليمين ابهم بالرفع يحلف قال المظهر صورة المسالة ان رجلين اذا تداعيا متاعا في يد ثالث ولم يكن لهما بينة او لكل واحد منهما بينة وقال الثالث لا اعلم بذلك يعني انه لكما او لغيركما فحكمها ان يقرع بعين المتداعيين فايهما خرجت له القرعة يحلف معها ويقضى له بذلك المتاع وبهذا قال علي رضي الله عنه وعند الشافعي يترك في يد الثالث وعند أبي حنيفة يجعل بين المتداعيين نصفين وقال ابن الملك ويقول علي قال احمد والشافعي في احد اقواله وفي قوله الاخر وبه قال ابو حنيفة ايضا انه يحمل بين المتداعيين نصفين مع عين كل منهما وفي قول اخر يترك في يد الثالث قلت وحديث ام سلمة الاتي يؤيد مذهب أبي حنيفة ومن تبعه والله اعلم (ق)

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَقُّ بِهَذَا الصَّاحِبِيِّ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ أَذْهَبَا فَأَقْتَسِمَا وَتَوَخَّيَا  
الْحَقَّ ثُمَّ اسْتَهَمَا ثُمَّ لِيُحْلِلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا صَاحِبَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمَا بِرَأْيِي  
فِيمَا لَمْ يَنْزَلْ عَلَيَّ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ تَدَاْعِيَا دَابَّةً  
فَأَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْبَيِّنَةَ أَنَّهَا دَابَّتُهُ نَتَجَّهَا فَقَضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِلَّذِي فِي يَدِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعِيَا  
بَعِيرًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا لِيَصْفِيَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَأَبْنُ مَاجَه  
أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعِيَا بَعِيرًا لَيْسَتْ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي دَابَّةٍ وَلَيْسَ لَهُمَا بَيِّنَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَهَمَا عَلَى الْيَمِينِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ

قوله فقال لا اي لا يتصور هذا اذ لا يمكن ان يكون شيء واحد لشخصين استقلالاً ولكن اذهبا فاقسما  
اي نصفين على سبيل الاشتراك وتوخيا بتشديد الحاء المعجمة اي اطلبيا الحق اي العادل في القسمة واحملا  
المتنازع فيه نصفين ثم استهما اي اقترعا لتعيين الحصنين ان وقع التنازع بينهما ليظهر اي القسمين وقع في  
نصيب كل منهما وليأخذ كل واحد منهما ما تخرجه القرعة من القسمة ثم ليحلل بتشديد اللام اي ليحل  
حلالاً كل واحد منهما صاحبه اي فيما يستحقه والظاهر ان هذا من طريق الورع والتقوى لا من باب  
الحكومة والفتوى (ق) قوله انها دابته نتجها بالخفيف ومصدره النتج اي ارسل عليها الفحل وولدها وولى  
نتاجها فقضى بها اي فحكم بالدابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي في يده قبل دل على ان بينه ذي اليد  
مقدمة على بينة غيرها مطلقاً والظاهر انه في صورة التنازع في شرح السنة قالوا اذا تداعى رجلان دابة او شيئاً  
وهو في يد احدهما فهو لصاحب اليد ويخلف عليه الا ان يقيم الآخر بينته فيحكم له به فلو اقام كل واحد منهما  
بينته ترجح بينة صاحب اليد وذهب اصحاب ابي حنيفة الى ان بينة ذي اليد غير مسموعة وهو للخارجي الا في  
دعوى التنازع اذا دعى كل واحد ان هذه الدابة ملكه نتجها واقام بينته على دعواه يقضى بها لصاحب اليد وان  
كان الشيء في ايديهما فتداعيا خلفاً وكان بينهما مقسوماً بحكم اليد وكذلك لو اقام كل واحد بينة (ق) قوله  
فقسمة النبي صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين قال الخطابي يشبه ان يكون البعير في ايديهما قات او في يد  
ثالث غير منازع لهما قوله ليست لواحد منهما بينة يجوز ان تكون القصة متحدة ويجوز ان تكون متعددة الا  
ان الشهادتين لما تعارضتا تساقطتا فصارا كمن لا بينة لهما فالمضى ليست لاحدهما بينة مرجحة على الاخرى  
فجعله النبي صلى الله عليه وسلم بينهما قال ابن الملك هذا يدل على انه لو تداعى اثنان شيئاً ولا بينة لواحد  
منهما او لكل منهما بينة وكان المدعى به في ايديهما او لم يكن في يد احدهما ينصف المدعى به بينهما وقال

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ حَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا لَهُ عِنْدَكَ شَيْءٌ  
يَعْنِي لِمُدَّعِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ  
الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَنِي فَقَدَّمْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَاكَ بَيِّنَةٌ قُلْتُ لَا قَالَ  
لِلْيَهُودِيِّ أَحْلَفْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَنْ يَحْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَا لِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ  
يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمًّا قَلِيلًا أَلَا يَتَذَكَّرُونَ \* رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَنَّ  
رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ حَضْرَمُوتَ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَرْضِي اغْتَصَبْتُهَا أَبُو هَذَا وَهِيَ فِي يَدِهِ قَالَ  
هَلْ لَكَ بَيِّنَةٌ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَحْلَفُ وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهَا أَرْضِي اغْتَصَبْتُهَا أَبُوهُ فَتَبَيَّأَ الْكِنْدِيُّ  
لِلْيَمَنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ أَحَدٌ مَالًا بَيْنَ الْيَمَنِ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ أَجْذَمُ  
فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُنَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ التَّسَرُّكُ بِاللَّهِ وَعَقُوقُ أَوَالِدِ بْنِ وَالْيَمِينَ الْعَمُوسُ  
وَمَا حَلَفَ حَالِفٌ بِاللَّهِ يَمِينَ صَبْرٍ فَأَدْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحٍ بِعُوضَةٍ إِلَّا جُمِلَتْ نُكْتَةٌ فِي قَلْبِهِ

الطبيعي هذا مطلق يحمل على المقيد الذي يليه في قوله استهما على اليمين (ق) قوله لرجل حلفه بتشديد اللام  
اي اراد النبي صلى الله عليه وسلم تحليفه احلف بصيغة الامر (ق) قوله فانزل الله تعالى ان الذين يشترون الاية  
قال الطبيعى فان قلت كيف يطاق نزول هذه الاية قوله ادن يحلف ويذهب بما لى قلت فيه وجهان احدهما  
كأنه قيل للاشعث ليس لك عليه الا الحلف فان كذب فعليه وباله وثانيهما اهل الاية تذكر لليهودي بثلاث في  
التوراة من الوعيد (ق) قوله ولكن احلفه بتشديد اللام والله ما يعلم قل الطبيعى هو اللفظ المحلوف به اي  
احلفه بهذا والوجه ان تكون الجملة القسمية منصوبة المحل على المصدر اي احلفه هذا الحلف اها ارضى بفتح  
انها في النسخ المصححة ووقع في نسخة السيد بكسر هاء الظاهر انه سهو من قلم من الناسخ اغتصبنيها وفي نسخة  
اغتصبها ابو فتية الكندي لليمين اي اراد ان يحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقطع احد مالا  
اي عن احد يمين اي بسبب يمين فاجرة (الا لقي الله وهو اجذم) اي مقطوع اليد او البركة او الحر كذا  
الحجة وقال الطبيعى اي اجذم الحجة لا لسان له يتكلم ولا حجة في يده يعني ليكون له سدر في اخذ مال مسلم ظلما  
وفي حلفه كادبا (ق) قوله واليمين العموس اي الحلف على ماض كذبا متعمدا سميت به لانها تنمى صاحبها في الاثم  
ثم في البار وفعل للمباغة وفي النهاية هي اليمين الكاذبة الفاجرة كالتى يقطع بها الحالف مال غيره (وما حلف  
حالف بالله يمين صبر فادخل اى الحالف فيها) اي في تلك اليمين (مثل جناح بعوضة) بفتح الجيم اي ريشها  
والمراد اقل قليل والمعنى شيئا يسيرا من الكذب والحيانة وما يخالف ظاهره باطنه لان اليمين على نية المستحلف  
والاجملت اي تلك اليمين ونكتة اي سوداء اي اثرا قليلا في قلبه كالنقطة تشبه الوسخ في نحو المرأه

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحْلِفُ أَحَدُكُمْ مَنْبَرِي هَذَا عَلَى بَيْنِ آثِمَةٍ وَلَوْ عَلَى سِوَاكَ أَخْضَرَ إِلَّا تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ أَوْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ عُدْتُ شَهَادَةَ الزُّورِ بِالْإِشْرَاكِ بِاللَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَرَأَ فَأَجْتَنَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ وَأَجْتَنَبُوا قَوْلَ الزُّورِ حَقًّا لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي نَعْمَانَ بْنِ خُرَيْمٍ إِلَّا أَنَّ أَبْنَ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْقِرَاءَةَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا مَجْلُودٍ حَدًّا

والسيف إلى يوم القيمة ، قال الطبري معنى الانتهاء أن تلك السكنة التي هي من الرين يبقى أثرها إلى يوم القيمة ثم بذلك يترتب عليها وبالها والعقاب عليها فكيف إذا كان كذا محضاً وإنما ذكر صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشياء وخص الأخيرة منها بالوعيد لبؤس نائها وداخلتها في أكبر الكبائر حذراً من احتقار الناس لها زعمانهم أنها ليست من الكبائر مثلها ونحوه في إلحاق قوله صلى الله عليه وسلم في حديث خريم بن فاتك عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله - كذا في المراقبة قوله عند منبري هذا لعله احتراز من منبر مكة (على بين آثمة) أي كاذبة سميت بها كتسميتها فاجرة اتساعاً حيث وصفت وصف صاحبها أي ذات اسم قل ابن الملك قيد الحلف بكونه عند المبر تغليظاً لسان البمين وتعظيمه وشرفه والا فاليمين الآثمة موجبة للسخط حيث وقعت لكن في الموضع الشريف أكثر اتماؤ قوله (ولو على سواك أخضر) تنميط بمعنى التحقير في السواك لأنه لا يستعمل إلا بأبسا ، قوله عدلت شهادة الزور بضم أوله أي الكذب (بالإشراك بالله) أي جعلت الشهادة الكاذبة ماثلة للإشراك بالله في الإثم لأن الشرك كذب على الله بما لا يجوز وشهادة الزور كذب على العبد بما لا يجوز وكلاهما غير واقع في الواقع (ثم قرأ) أي استشهاداً واعتضاداً (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) من بيانية أي النجس الذي هو الأصنام واجتنبوا قول الزور ، أي قول الكذب الشامل لشهادة الزور ، قوله لم يذكر القراءة أي قراءة الآية بخلاف الأئمة الثلاثة ، قوله لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة أي المشهور بالخيانة في أمانات الناس دون ما اتهم الله عليه عباده من أحكام الدين كذا قاله بعض علمائنا من الشراح قال القاضي ويحتمل أن يكون المراد به الأعم منه وهو الذي يخون فيما اتهم عليه سواء ما اتهمته الله عليه من أحكام الدين أو الناس من الأموال قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم) أهذا المراد بالخائن هو الفاسق وهو من فعل كبيرة أو أصر على الصغائر قال الثوري بشقي رحمه الله هذا القول وإن كان حذراً من طريق الاستنباط مستقيماً من حيث التقرير المعنوي فإن حمله في هذا الحديث على أمانات الناس أوجه لقوله عليه السلام في الحديث الذي يتلوه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زانية ولو كان الأمر على ما قدره لا يفتى بذكر الخيانة عن ذكر الزنا فعلنا أنه أراد بالخائن الذي يخون في أمانات الناس وعلى هذا وجدنا استعمال هذا اللفظ في الأكثر والأغلب من اللغة العربية (كذافي شرح المصاييح) ولا مجلود حدادي

وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَلَا ظَنِينَ فِي وَلَا ءَ وَلَا قَرَابَةَ وَلَا الْقَانِعَ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَيَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ الدِّمَشْقِيُّ الرَّائِي مَنْكُرُ الْحَدِيثِ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ \* عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا زَانٍ وَلَا زَانِيَةٍ وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَرَدَّ شَهَادَةُ الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ بَدَوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمُقَضِّي عَلَيْهِ لَمَّا أَذْبَرَ حَسْبِي اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُلُومُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ حَسْبِي اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ

حَدِّ الْقَذْفِ وَبِهِ اخْتِذَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمَجْلُودَ فِيهِ لَا تَقْبَلُ شَهَادَتُهُ أَبَدًا وَإِنْ تَابَ وَالِدِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا) قَالَ صَاحِبُ الْمَدَارِكِ نَكَرَ شَهَادَةً فِي مَوْضِعِ النِّفْيِ فَتَعَمَّ كُلَّ شَهَادَةٍ فَرَدَّ الشَّهَادَةَ مِنْ الْحَدِّ عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ تَابَ قَبِلَتْ شَهَادَتُهُ سَوَاءَ جُلِدَ أَوْ لَمْ يَجُلِدْ وَإِنْ لَمْ يَتُبْ لَمْ تَقْبَلْ شَهَادَتُهُ سَوَاءَ جُلِدَ أَوْ لَمْ يَجُلِدْ وَلَا ذِي غَمْرٍ بِكَسْرِ فَسَكُونِ أَيْ حَقْدٍ وَعَدَاوَةٍ عَلَى أَخِيهِ أَيْ الْمُسْلِمِ يَعْنِي لَا تَقْبَلُ شَهَادَةَ عَدُوٍّ عَلَى عَدُوٍّ سَوَاءَ كَانَ أَخَاهُ مِنَ النَّسَبِ أَوْ اجْتِنَابًا وَعَلَى هَذَا إِنَّمَا قَالَ عَلَى أَخِيهِ تَلْدِينًا لِقَلْبِهِ وَتَقْيِيحًا لَصَنِيْعِهِ وَلَا ظَنِينَ أَيْ وَلَا عَلَى مَتَمٍّ فِي وَلَا ءَ بَفَتْحِ الْوَاوِ وَهُوَ الَّذِي يَنْتَعَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ وَلَا قَرَابَةِ أَيْ وَلَا عَلَى ظَنِينَ فِي قَرَابَةٍ وَهُوَ الَّذِي يَنْتَسِبُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ إِلَى غَيْرِ ذَوِيهِ وَإِنَّمَا رَدَّ شَهَادَتَهُ لِأَنَّهُ بَنِي الْوَثُوقَ بِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا الْقَانِعَ كَالْخَادِمِ وَالتَّابِعِ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ قَالَ الْمُظْهَرُ الْقَانِعُ السَّائِلُ الْمُقْتَنِعَ الصَّابِرَ بِأَدْنَى قُوَّةٍ وَالْمَرَادُ بِهِ هَهُنَا أَنْ مَنْ كَانَ فِي نَفَقَةٍ أَحَدٍ كَالْخَادِمِ وَالتَّابِعِ لَا تَقْبَلُ شَهَادَتُهُ لَهُ لِأَنَّهُ يَجْرُ نَفْعًا بِشَهَادَتِهِ إِلَى نَفْسِهِ قَوْلُهُ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ الْبَدَوِيِّ أَيْ لَجِهَاتِهِ وَضَلَاتِهِ غَالِبًا وَقِيلَ لَمَّا بَيْنَهُمَا مِنَ الْعَدَاوَةِ بِسَبَبِ كَوْنِهِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْقَرْيَةِ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ أَيْ وَتَقْبَلُ لَهُ قَالَ الْخَطَّابِيُّ إِنَّمَا لَا تَقْبَلُ شَهَادَةَ الْبَدَوِيِّ لَجِهَاتِهِمْ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ وَبِكَيْفِيَّةِ تَحْمِلِ إِدَاءِ الشَّهَادَةِ وَغَلْبَةِ النِّسْيَانِ عَلَيْهِمْ فَإِنْ عَلِمَ كَيْفِيَّةَ تَحْمِلِ الشَّهَادَةِ وَإِدَائَهَا بِغَيْرِ زِيَادَةٍ وَنَقْصَانٍ وَكَانَ عَدْلًا مِنْ أَهْلِ قَبُولِ الشَّهَادَةِ جَازَتْ شَهَادَتُهُ خِلَافًا لِمَا لَمْ يَكُنْ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ الطَّبْرِيُّ قَبْلَ أَنْ كَانَتْ الْعِلَّةُ جِهَاتِهِمْ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ لَزِمَ أَنْ لَا يَكُونُ لِتَخْصِصِ قَوْلِهِ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ فَائِدَةٌ فَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَا قَالَهُ الشَّيْخُ التَّوْرِيشِيُّ وَهُوَ قَوْلُهُ لِحُصُولِ التَّهْمَةِ بَعْدَ مَا بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ وَيُؤَيِّدُهُ تَعْدِيَةُ الشَّهَادَةِ بَعْلِي وَفِيهِ أَنَّهُ لَوْ شَهِدَ لَهُ تَقْبَلُ وَقِيلَ لَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ بَعَسَ طَلِبِهِ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى إِقَامَةِ الشَّهَادَةِ (ق) قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُلُومُ عَلَى الْعَجْزِ أَيْ عَلَى التَّقْصِيرِ وَالتَّهَانِ فِي الْأُمُورِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ بَفَتْحِ وَسَكُونِ أَيْ بِالِاحْتِيَاظِ وَالْحَزْمِ فِي الْأَسْبَابِ وَحَاصِلُهُ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَرْضَى بِالتَّقْصِيرِ وَلَكِنْ يَحْمَدُ عَلَى التَّنِظِ وَالْحَزْمِ فَلَا تَكُنْ عَاجِزًا وَتَقُولَ حَسْبِي اللَّهُ بَلْ كُنْ كَيْسًا مُتَّقِظًا حَازِمًا فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ أَيْ حِينَئِذٍ حَسْبِي اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ قَالَ الطَّبْرِيُّ يَعْنِي كَانَ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَتَّقِظَ فِي مَعَامِلَتِكَ وَلَا تَقْصُرَ فِيهَا قَبْلَ مَنْ إِقَامَةُ الْبَيْتِ وَنَحْوُهَا بَحِثْ إِذَا

أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي نُهْمَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ  
الْإِزْمِيدِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ثُمَّ خَلَّى عَنْهُ

**الفصل الثالث** \* عن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ يُقْعَدَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْحَاكِمِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

— كتاب الجهاد —

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ جَاهِدًا

حضرت القضاء كنت قادرا على الدفع وحين عجزت عن ذلك قلت حسبي الله وانما يقال حسبي الله اذا بولغ  
في الاحتياط واذا لم يتيسر له طريق الى حصوله كان معذورا فيه فليقل حينئذ حسبي الله ونعم الوكيل (ق)  
قوله قضى ليس قضى ههنا بمعنى حكم وفصل بل بمعنى اوجب وانما يقال ذلك في امر يعظم شأنه كقوله تعالى  
(وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه) وليس على القاضي امر اشق ولا اخوف من النسوية بين الخصمين (ط)

— كتاب الجهاد —

قال الله عز وجل (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون  
ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم  
به وذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم  
تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) الايات  
وقال تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كانهم بنيان مرصوص) وقال تعالى (قل ان كان آباءكم  
وابناءكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتوها وتجارة نخشون كسادها ومساكن ترضونها  
احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بامرهم والله لا يهدي القوم الفاسقين) الجهاد  
بكسر الجيم لغة المشقة وشرعا بذل الجهد في قتال الكفار ويطلق ايضا على مجاهدة النفس والشيطان وقال النبي  
صلى الله عليه وسلم المجاهد من جاهد نفسه وهذا هو مذهب الصوفية ان الجهاد الاكبر جهاد العدو الداخل  
وهو النفس قالوا وهو المراد بقوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وائس المجاهد من جاهد العدو  
المباين وانما المجاهد من جاهد العدو الخالط وهو النفس ولذا قال صلى الله عليه وسلم وقد رجع من غزاة  
رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر ويدل على هذا انه صلى الله عليه وسلم اخره في الفضيلة عن الصلاة  
لوقتها في حديث ابن مسعود قلت يا رسول الله اي الاعمال افضل قال الصلاة لوقتها قلت ثم اي قال بر الوالدين  
قلت ثم اي قال الجهاد في سبيل الله رواه البخاري ولان الصلاة فرض عين وتتكرر والجهاد ليس كذلك ولان



فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وَلَدَ فِيهَا قَالُوا أَفَلَا نُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ  
دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا  
سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ  
نَفَجَرُ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ النَّقَائِمِ الْقَانِتِ بَأْيَاتِ اللَّهِ لَا يَفْتَرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ  
الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ

افتراض الجهاد ليس الا للايمان واقامة الصلاة فكان مقصودا او حسنا لغيره بخلاف الصلاة فانها حسنة لعينها ثم  
اعلم ان الكفار اذا كانوا مستقرين في بلادهم فالجهاد فرض كفاية ان قام بعضهم سقط عن الباقيين واذا قصدوا  
بلادنا واستنفر الامام المسلمين وجب على الاعيان ولا وجوب على الاعمى والمريض قال تعالى (فاقتلوا المشركين  
حيث وجدتمهم) وقال تعالى (وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) وقال تعالى (كتب  
عليكم القتال وهو لكم) وقال تعالى (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) وقال تعالى (يا ايها  
الذين آمنوا مالهكم اذا قيل لكم انفسوا في سبيل الله اثاقتكم في الارض) الايات وقال تعالى (انفسوا خفافا  
وثقالا) وقال تعالى (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) وقال تعالى (ليس  
على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله قوله ان في الجنة  
مائة درجة لما سوي السي صلى الله عليه وسلم بين الجهاد وبين عدمه وهو المراد بجولسه في ارضه التي ولد  
فيها استدرك على ذلك بقوله في الجنة مائة درجة الى آخره اشارة الى ان المساواة ليست على عمومها وانما هي  
في اصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات (ارشاد الساري) قوله فانه اوسط الجنة اي اعدلها وافضلها  
واوسعها وخيرها واهل الجنة وفوقه عرش الرحمن فهو سقف الجنة كما ورد في الحديث وفوق بالنصب وفي نسخة  
بالرفع ومنه اي من الفردوس تفجر اي تتفجر انهار الجنة اي اصول الانهار الاربعة من الماء واللبن والخر  
والعسل قوله كمثل الصائم القائم اي بالصلاة والطاعة القانت بآيات الله اي القارء بها قال الطبري يحتمل ان  
يراد هنا بالقانت القائم فيكون تعلق الباء كتعلقه في قولك قام بالامر اذا جد فيه وتجلد له فالمعنى القائم بما  
يجب عليه من استفراغ الجهد في معرفة كتاب الله والامثال بما امر والانتفاء عما نهى عنه وان يراد به طول  
القيام فيكون تابعا للقائم اي المصلي الذي يطول قيامه في الصلاة فتكثر قراءته فيها ويؤيد الوجه الثاني قوله  
لا يفر من صيام ولا صلاة ويفتر كينصر اي لا يسأم ولا يمل من العبادة شبه المجاهد الذي لا يضيع لذة من لذاته  
من اجر وثواب سواء كان قائما او نائما يقاتل العدو ام لا بالصائم القائم الذي لا يفر عما هو فيه فهو من التشبيه  
الذي المشبه به مفروض غير محقق وهو من قوله تعالى (وذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل  
الله ولا يطاقون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع اجر  
المحسنين) قوله انتدب الله في النهاية اي اجابه الى غفرانه يقال ندبته فانتدب اي بغيته ودعوته فاجاب وقال  
التوربشتي رحمه الله تعالى وفي بعض طرقه تضمن الله وفي بعضها تكفل الله وكلاهما



خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيمَانٌ بِي وَتَصْدِيقٌ بِرُسُلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اشبهه بنسق الكلام من قوله انتدب الله وكل ذلك صحاح قال الطيبي قوله ان ارجع متعلق بانتدب بحرف الجار على تضمين تكفل اى تكفل الله بان يرجعه فارجمه حكاية قول الله تعالى ولعل انتدب اشبه والبلغ لانه مسبوق بدعوة الداعي مثل صورة خروج المجاهد في سبيل الله بالداعي الذي يدعو الله ويندبه لصرفته على اعداء الدين وقهره احزاب الشياطين ونيل اجوره والفوز بالغنية على الاستعارة التمثيلية وكان المجاهد في سبيل الله الذي لا غرض له في جهاده سوى التقرب الى الله تعالى ووصلة ينال بها الدرجات العلى تعرض مجاهده لطلب النصر والمغفرة فاجابه الله تعالى لبغيته ووعد له احدى الحسينين اما السلامة والرحوع والاحر والغنية واما الوصول الى الجنة والفوز بمرتبة الشهادة (ق) قوله الا ايمان بى ونصديق برسلى بالرفع فيها فاعل لا يخرججه والاستثناء مفرغ وانما عدل عن به الذي هو الاصل الى بى للدلالات من الغنية الى التكلم وفي رواية مسلم والاسماعيلي الا ايمان بالصعب قال النووي هو مفعول له (كذا في الفتح والارشاد) قوله ان ارجعه مفتوح المحزنة مكسور الجيم من رجعه ثلاثيا متعديا ولازمه ومتعديه واحد قال الله تعالى (فان رجعتك الله الى طائفة منهم) بما نال على لفظ الماضي وارد على تحقق وعد الله تعالى وحصوله اى والذي اصابه من النبل وهو العطاء من اجر فقط ان لم يغنموا او اجر مع غنيمة ان غنموا وكانه سكت عن الاجر الثاني الذي مع الغنيمة لقصه بالنسبة الى الاجر الذي لا غنيمة والحامل على هذا التأويل ان طاهر الحديث انه اذا غنم لا يحصل له اجر وايس ذلك مرادا بل المراد او غنيمة معها اجر انقص من اجر من لم يغنم لان القواعد تقتضي انه عند عدم الغنيمة افضل منه واتم اجرا عند وجودها فقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا ما من غاربه تغزو في سبيل الله فيصيبون الغنيمة الا تعجلوا ثلثي اجرهم وبقى لهم الثلث فان لم يصيبوا غنيمة تم لهم اجرهم فهذا صريح في بقاء بعض الاجر مع حصول الغنيمة فتكون الغنيمة في مقابلة جزء من ثواب الغزو وفي التعبير بثلثي الاجر حكمة لطيفة وذلك ان الله تعالى اعد للمجاهدين ثلاث كرامات دنيويتان واخروية والدنيويتان السلامة والغنيمة والاخروية دخول الجنة فاذا رجع سالما غانما فقد حصل له ثلثا ما اعد الله له وبقى له عند الله الثلث وان رجع بغير غنيمة عوضه الله تعالى عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاتته وهو موافق للحديث الاخر فنما من مات وهو لم يأكل من اجره شيئا ومنا من ابتعت له ثمرته فهو يهد بها (قيل) هذا يستلزم ان يكون اجر اهل بدر انقص من اجر اهل احد مثلا مع ان اهل بدر افضل بالاتفاق وسبق الى هذا الاشكال ابن عبد البر (والجواب) ان الذي ينبغي ان يكون التقابل بين كمال الاجر ونقصانه لمن يغزو بنفسه اذا لم يغنم او يغزو فيغنم فقايتة ان حال اهل بدر مثلا عند عدم الغنيمة افضل منه عند وجودها ولا ينفي ذلك ان يكون حالهم افضل من حال غيرهم من جهة اخرى ولا يلزم من كونهم مع اخذ الغنيمة انقص اجرا مما لو لم يحصل لهم اجر الغنيمة ان يكونوا في حال اخذهم الغنيمة مفضلين بالنسبة الى من بعدم كمن شهد احدا لكونهم لم يغنموا شيئا بل اجر البدرى في الاصل اضعاف اجر من بعده مثال ذلك ان يقال لو فرض ان اجر البدرى بغير غنيمة ستمائة واجر الاحدى مثلا بغير غنيمة مائة فاذا نسبنا ذلك باعتبار حديث عبد الله بن عمر وكان البدرى لكونه اخذ الغنيمة مائتان وهي ثلث الستمائة فيكون اكثر اجر من الاحدى وانما امتاز اهل بدر بذلك لكونها اول غزوة شهدها النبي صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَا أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطِيبُ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَلَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ نَفَزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنْ أَقْتُلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَحْيِي ثُمَّ أَقْتُلَ ثُمَّ أَحْيِي ثُمَّ أَقْتُلَ ثُمَّ أَقْتُلَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها متفق عليه ﴾ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لغدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها متفق عليه ﴿ وعن سلمان الفارسي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعملهُ

وكان مبدأ اشتهاه الاسلام وقوة اهله وكان لمن شهدها مثل اجر من شهد المغازي التي بعدها جميعا فصارت لا يوازيها شيء في الفصل والله اعلم (فتح الباري) قوله ان رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم في رواية ابي زرعة وابي صالح لولا ان اشق على امي ورواية الباب تفسر المراد بالمشقة المذكورة وهي ان نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدرون على التأهب لعزم عن آلة السفر من مركوب وغيره وتعذر وجوده عند النبي صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك في رواية هام ولفظه لكن لا اجد سعة فاحملهم ولا يجدون سعة فيستعوني ولا تطيب انفسهم ان يقدموا بعدي وفي رواية ابي زرعة عند مسلم نحوه ورواه الطبراني من حديث ابي مالك الاشعري وفيه ولو خرحت ما بقى احد به خير الا انطلق معي وذلك يشق علي وعليهم ووقع في رواية ابي صالح من الزيادة ويشق علي ان يتخلفوا عني (كذا في فتح الباري) قوله ثم احيا ثم اقتل بتكرير ثم ست مرات وختمه باقتل لان الغرض الشهادة فجعلها آخر (ارشاد الساري) قوله لغدوة في سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها قال ابن دقيق العيد يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون من باب تنزيل المغيب منزلة المحسوس تحقيقا له في النفس لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع فلذلك وقعت المفاضلة بها والا فمن المعلوم ان جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة (والثاني) ان المراد ان هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لانفقها في طاعة الله تعالى (قلت) ويؤيد هذا الثاني ما رواه ابن المبارك في كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال بعث رسول الله ﷺ جيشا فيهم عبد الله بن رواحة فناء آخر ليشهد الصلاة مع النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ والذي نفسي بيده لو وافقت ما في الارض ما ادركت فضل غدوتهم والنسكة في ذلك ان سبب التأخير عن الجهاد الميل الى سبب من اسباب الدنيا فيه هذا الماخرا ان هذا القدر الدسير من الجنة افضل من جميع ما في الدنيا (ونج الباري) قوله رباط يوم وليلة في النهاية الرباط في الاصل الاقامة على جهاد العدو بالحرب وارتباط الخيل واعدادها والمرابطة ان يربط الفريقان خيولهم في ثغر كل منها عددا لصاحبه وسمي المقام في الثغور رباطا ومنه قوله تعالى (واصابوا وربطوا) وقوله تعالى (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) والثغر ما يلي دار العدو وان مات اى المرباط بدلالة الرباط في ذلك المقام او في تلك الحالة حري عليه عمله اي ثواب عمله الذي كان يعملهُ اي في حياته والمعنى انه يصل اليه ثواب عمله ابدا قال النووي رحمه الله تعالى وهذه فضيلة

وَأَجْرِي عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَأَمِنْ الْفَتَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي عَبَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَغْبَرْتُ قَدَمًا عَبْدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَمَسَّهُ النَّارُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خَيْرِ مَعَاشٍ النَّاسِ لَهُمْ رَجُلٌ مُمْسِكٌ عِنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فِرْعَةً طَارَ عَلَيْهِ يَبْتَغِي الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ مِثْلَ مِثْلَانَهُ

مختصة بالمرباط لا يشار كه فيها غيره وقد جاء مصرحاً في غير مسلم كل ميت يختم على عمله الا المرباط فانه ينمي له عمله الى يوم القيامة ( واجرى عليه ) بصيغته المجهول اى اوصل اليه ( رزقه ) اى من الجنة قال الطبري ولما كان قوله صلى الله عليه وسلم واجرى عليه رزقه تلميحا الى قوله تعالى يزقون اجري مجراه في البناء للمفعول ( وامن الفتان ) بفتح الفاء وتشديد التاء اى عذاب القبر وفتنته وبؤيده الحديث الاتي في الفصل الثاني او الذي يفتن المقبور بالسؤال فيعذبه وقيل اراد الدجال وقيل الشيطان فانه يفتن الناس بخسعه اياهم وبترزين المعاصي لهم وفي نسخة بضم الفاء وقال شارح للمصاييح من علمائنا وىروى الفتان جمع فأتى اى نار محرقة او الزبانية الذين يعذبون الكفار ( ق ) قوله ( وتمسه النار ) مسبب عن قوله اغبرت والنفى منصب على القبيلين معاً وفائدته ان غير المذكور محال حصوله فاذا كان مس الغبار قدميه دافعا لمس النار اياه فكيف اذا سعى فيها واستفرغ جهده والقى النفس النفيس عليها بشرائره قتل وقتل ( ق ) وللاحديث شواهد منها ما اخرج الطبراني في الاوسط عن ابي الدرداء مرفوعاً من اغبرت قدما في سبيل الله باعد الله منه النار مسيرة الف عام للراكب المستعجل واخرج ابن حبان من حديث جابر انه كان في غزاة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر نحو حديث الباب قال فتوابع الناس عن دوابهم فما رؤي اكثر ماشيا من ذلك اليوم ( فتح الباري ) قوله لا يجتمع كافر وقاتله في النار في شرح مسلم قال القاضي يحتمل ان هذا مختص بمن قتل كافراً في الجهاد فكون ذلك مكفراً لذنبه حتى لا يعاقب عليها وان يكون عقابه بغير النار او يعاقب في غير مكان عقاب الكفار ولا يجتمعان في ادراكها قال الطبري والاول هو الوجه قوله من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله قال القاضي المعاش المتعيش به يقال عاش الرجل معاشاً ومعيشاً وما يعاش به فيقال له معاش ومعيش وفي الحديث يصح تفسيره بها اى بالامينين ورجل بالابتداء على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اى معاش رجل هذا شأنه من خير معاش الناس وقوله لهم اى معاش الناس الكائن لهم لا عليهم اى هو من خير معاشهم النافع لهم ( يطير على متنه ) اى يسرع راكباً على ظهره مستعار من طيران الطائر ( كلما سمع هيمة ) بفتح هاء وسكون تحتية اى صيحة يفرع منها ويحين من هاع يبيع اذا جبن ( او فزعة ) اى مرة من الاستغاثة واو للتوبيخ قال الطبري الفزعة فسر هنا بالاستغاثة من فزع اذا استغاث واصل الفزع شدة الخوف ( طار عليه ) اى اسرع راكباً على فرسه طائراً الى الهيمة او الفزعة ( يبتغي القتل والموت مظانه ) بدل اشتغال من الموت والاكثر على انه ظرف يبتغي وهو استئناف مبين لحاله احوال من فاعل طار قال الطبري اى لا يبالي ولا يحترز منه بل يطلبه حيث يظن انه يكون ومظان جمع مظنة وهي الموضع الذي يعهد فيه الشيء ويظن انه فيه ووحيد

أَوْ رَجُلٌ فِي غُنِيْمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ أَوْ بَطْنٍ وَادٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَافَ غَازِيًا فِي أَهْلِهِ فَقَدْ غَزَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ فَيَخُونُهُ فَيَهْمُ إِلَّا

الضمير في مظانه اما لان الحاصل والمقصود منها واحد اولانه ا كفى باعادة الضمير الى الاقرب كما ا كفى بها في قوله تعالى ( والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وفي كثير من الروايات باوفاقراده على القياس ويمكن جعل الواو بمعنى او لتجتمع الروايات ( او رجل في غنيمة ) اي في معاشه والظرف متعلق به ان جعل مصدرًا او بمحذوف هو صفة لرجل وغنيمة تصغير غنم وهو مؤنث سماعي ولذلك صغرت بالنساء والمراد قطعة غنم ( في راس شعفة ) بفتحتين اي راس جبل ( من هذه الشعف ) يريد به الجنس لا العهد ( او بطن واد ) اي في بطن واد ( من هذه الاودية لقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ) اي ان كانت عليه ( ويعبده ) تعميم بعد تخصيص ( حتى ياتي اليقين ) اي الموت سمي به لانه لاشك في تحقيق وقوعه وقال الغزالي الموت يقين يشبه الشك ( ليس ) اي كل واحد من الرجلين او الثاني وهو اقرب ( من الناس ) اي من امورهم ( الا في خير ) اي في امر خير قال الطيبي قوله هذه في الموضعين لتحقير نحو قوله تعالى ( وما هذه الحياة الدنيا ) ومن ثم صغر غنيمة وصفا لقناعة هذا الرجل بانه يسكن في احقر مكان ويجترى بادنى قوت ويعزل الناس شره ويستكفي شرهم عن نفسه ويشغل بعبادة ربه حتى يجتبه الموت وعبر عن الموت باليقين ليكون نصب عينه مزبداً للتسلي فان في ذكر هاذم اللذات ما يعرضه عن اغراض الدنيا ويشغله عن ملادها بعبادة ربه الا ترى كيف سلى حبيب صلوات الله عليه وسلامه حين لقي ما لقي من اذية الكفار بقوله ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون الي قوله حتى ياتي اليقين قال النووي في الحديث دليل لمن قال بتفضيل العزلة على الخلطة وفي ذلك خلاف مشهور فذهب الشافعي واكثر العلماء ان الاختلاط افضل بشرط رجاء السلامة من الفتن ومذهب طوائف من الزهاد ان الاعتزال افضل واستدلوا بالحديث واجاب الجمهور بانه محمول على زمان الفتن والحروب او فيمن لا يسلم الناس منه ولا يصبر على اداها وقد كانت الانبياء صلوات الله عليهم وجاهير الصحابة والتابعين والعلماء والزهاد مختلفين ويحصلون منافع الاختلاط بشهود الجماعة والجماعة والجناز وعيادة المريض وحلق الذكر وغير ذلك قوله من جهز بتشديد الهاء ( غازيا ) اي هيأ اسباب سفره ( في سبيل الله ) اي في الجهاد ( فقد غزا ) اي حكما وحصل له ثواب الغزاة ومن خلفه بفتح اللام الخفية ( غازيا ) اي قام مقامه بعده وصار خلفا له برعاية اموره قوله فقد غزا قال ابن حبان معناه انه مثله في الاجر وان لم يغز حقيقة ثم اخرج من وجه عن بسر بن سعيد بلفظ كتب له مثل اجره غير انه لا ينقص من اجره شيء فتح الباري قوله فيخونه فيهم اي فيخون الرجل فيهم واهلبيهم فيه تغليب والضمير المفعول عائد الى رجلا

وَقِفْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَا خُذْ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ فَمَا ظَنُّكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي إِمْسَعُودٍ  
الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ بِنَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ فَقَالَ هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعُمِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا مَخْطُومَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا إِلَى بَنِي لُحْيَانَ مِنْ هَذِيلٍ فَقَالَ لِيُبْعَثَ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ  
أَحَدُهُمَا وَالْآخَرُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا يُقَاتِلُ عَلَيْهِ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ  
السَّاعَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَرَحُهُ  
يَشْعَبُ دَمًا لَلْوُنْ لَوْنُ الدَّمِ وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمَسْكِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ

وفي فهم الى الادل تعظيما وتفخيا لشانين كقول الشاعر وان شئت حرمت النساء سواكم وانهن ممن يجب  
مراعاتهن وتوقيرهن والى هذا المعنى اشار صلى الله عليه وسلم بقوله كحرمة امهاتهم « ق » قوله فما ظنكم  
قال النووي معناه فما تظنون في رغبة المجاهد في اخذ حسناته والاستكثار منها في ذلك المقام اى لا يبقى منها  
شيء الا اخذه « ق » قوله بناقة مخطومة اى فيها خطام وهو قريب من الزمام قوله سبعمائة ناقة كلها مخطومة قال  
النووي قيل يحتمل ان يكون المراد ان له اجر سبعمائة ناقة في غير سبيل الله وان يكون على ظاهره ويكون  
له في الجنة بها سبعمائة ناقة يركبها حيث شاء للتنزه كما جاء في خيل الجنة « ق » قوله بعث بعثا اى اراد ان يرسل  
جيشا (الى بنى لحيان) بكسر اللام افسح من فتحها (من هذيل) بالتصغير اى ليغزوهم (فقال ليبعث) اى  
ليتهض الى العدو (من كل رجلين احدهما) بان ينخلف الاخر عن صاحبه لمصلحه (والاجر) اى ثواب  
الغزو (بينهما) اى بين الفازي والقاعد المقيم القائم في اهل العاري بامورهم والمعنى ليخرج من كل قبيلة نصف  
عددها « ق » قوله لن يبرح اى لا يزال (هذا الدين قائما يقاتل) بالتذكير ويجوز تانيته اى يجاهد « عليه »  
اى على الدين (عصابة) بكسر اوله اى جماعة (من المسلمين) والمعنى لا يخلو وجه الارض من الجهاد ان لم  
يكن في ناحية يكون في ناحية اخرى « ق » قوله لا يكلم بصيغة المفعول من الكلام وهو الجرح اى لا يجرح  
(احد في سبيل الله) قال السيوطي اى سواء مات صاحبه منه ام لا كما يؤخذ من رواية الترمذي « والله اعلم »  
بمن يكلم في سبيله جملة معترضة بين المستثنى والمستثنى منه مؤكدة مقررة لمنى المعارض فيه وتفخيم شأن من يكلم في  
سبيله ومعناه والله اعلم بعظم شأن من يكلم في سبيل الله ونظيره قوله تعالى (قالت رب انى وضعتها انى والله اعلم بما وضعت  
وليس الذكر كالأنى) قوله والله اعلم بما وضعت معترض بين كلامي ام مريم تعظيما لموضوعها وتجيلا لها بقدر ما وهب لها  
والمعنى والله اعلم بالشيء الذي وضعت وما علق به من عظام الامور ويجوز ان يكون تنميا للصيانة من الرياء والسعة  
قوله يشعب اى يجري منفجرا اى كثيرا دما اللون لون الدم وفي نسخة لمسلم لون دم والريح ريح المسك قال  
النووي الحكمة في عيشه كذلك ان يكون معه شاهد في فضيلته وبذل نفسه في طاعة الله تعالى « ق » قوله

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكَرَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ الْآيَةَ قَالَ إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خُضِرَ لَهَا قَنَادِيلُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ فَاطْلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ أَطْلَاعَةً فَقَالَ هَلْ تَشْتَهُونَ شَيْئًا قَالُوا أَيْ شَيْءٍ نَشْتَهِي وَنَحْنُ نَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ

وله وفي رواية مسلم وان له ما في الارض من شيء اي ان له جميع ما في الارض ومن شيء يسان لما يفيد الاستفراق الا الشهيد بالرفع على انه بدل من احد وفي بعض النسخ بالنصب على الاستثناء قوله بل احياء عند ربهم زعم قوم ان المراد انهم يكونون احياء في الجنة قالوا لانه لو حاز ان ترد عليهم ارواحهم بعد الموت فجاز القول بالرجعة وهو مذهب اهل النسخ قال ابو بكر وقال الجمهور ان الله تعالى يحييهم بعد الموت فينبليهم من الازيم بقدر استحقاتهم الى ان يفنيهم الله تعالى عند فناء الخلق ثم يعيدهم في الآخرة ويدخلهم الجنة لانه اخبر انهم احياء وذلك يقتضي انهم احياء في هذا الوقت ولان تأويل من تأوله على انهم احياء في الجنة يودي الى ابطال فائدته لان احدا من المسلمين لا يشك انهم سيكونون احياء مع سائر اهل الجنة اد الجنة لا يكون فيها ميت ويدل عليه ايضا وصفه تعالى لهم نامهم ورحون على الحال بقوله تعالى ( ورحين بما آتاهم الله من فضله ) ويدل عليه قوله تعالى ( ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ) وهم في الآخرة قد لحقوا بهم وليس ذلك من مذهب اصحاب النسخ في شيء لان المسكر في ذلك رجوعهم الى دار الدنيا في خلق مختلفة وقدا خبر الله تعالى عن قوم انه اماتهم ثم احياهم في قوله ( ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ) واخبر ان احياء الموتى معجزة لميسر عليه السلام وكذلك يحييهم بعد الموت ويحملهم حيث يشاء ( كذا في احكام القرآن ) قوله اما قد سألنا اي رسول الله ﷺ عن ذلك اي عن معنى هذه الآية فقال يعني النبي صلى الله عليه وسلم ارواحهم في اجواف طير خضر قيل ابداعها في اجواف تلك الطيور كوضع الدر في الصناديق تكراما وتشريفا لها وادخالها في الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان مدبرة فيها تدبير الارواح في الابدان الدنياوية وقيل لعل ارواح الشهداء لما استكملتم تمثلت بامر الله تعالى بصور طير خضر وحصلت لها تلك الهيئة كتمثل الملك بشرا فليست هذه الابدان هي التي تتعلق بها تلك الارواح وتدبر فيها بل هي انفسها صور الارواح تمثلت بها وقد سبق الكلام عليه في كتاب الجناز قوله لما اي للطير او للارواح قناديل معلقة بالعرش بمنزلة او كالأطير تسرح اي تسير وترعى وتتناول من الجنة اي من ثمراتها ولذاتها حيث شاءت ثم تأوي اي ترجع الى تلك القناديل اي تستقر فيها ثم تسرح وهكذا فاطلع بتشديد الطاء اي نظر اليهم وتحلى عليهم ربهم وانما قال اطلاعة ليدل على انه ليس من جنس اطلاعتنا على الاشياء قال

شَيْئًا فَعَمِلَ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يُتْرَكُوا مِنْ أَنْ يَسْأَلُوا قَالُوا يَا رَبِّ  
زُرِيدُ أَنْ تُرَدَّ أَرْوَاحُنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نَقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ  
لَهُمْ حَاجَةٌ تُرِكُوا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِكُفْرٍ عَنِّي خَطَابَايَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ ثُمَّ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْكُفْرُ  
عَنِّي خَطَابَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ  
مُدْبِرٍ إِلَّا الدِّينَ فَإِنَّ جَبْرِيلَ قَالَ لِي ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ  
الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفِرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ

القاضي وعده بالحق ان بعدى بملئ تضمنه معنى الانتهاء فقال اي ربه هل تشتبهون شيئا قالوا اي شيء  
نشتبه ونحن نسرح من الجمة حيث شئنا يعني وفيها ما تشبهه الانفس وتلك الاعين فعمل اي ربه ذلك اي ما  
ذكر من الاطلاع والقول لهم ثلاث مرات فلما رأوا انهم لن يتركوا بصيغة المفعول اي لن يخلوا من ان  
يسألوا بصيغة الفاعل ومن زائدة لوقوعها في سياق المعنى وان يسألوا بدل من نائب فاعل يتركوا اي لن يترك  
سؤالهم قالوا يا رب زريد ان ترد ارواحنا في اجسادنا اي الاوليه حتى تقتل بصيغة المجهول اي نستشهد  
في سبيلك مرة اخرى قال القاضي المراد به انه لا يبقى لهم متمني ولا مطلوب اصلا غير ان يرجعوا الى الدنيا  
فيستشهدوا ثانيا لما رأوا بسببه من الشرف والكرامة فلما رأى اي علم الله علما تجزيا مطابقا لما علم علما غيبيا  
تعليقيا ان ليس لهم حاجة اي حاجة معتبرة لانهم سألوا ما هو خلاف ارادة الله تعالى تركوا اي من سؤال هل  
تشتبهون قال ابن الملك رؤية الله كانت اعظم النعم فلم لم يطالبوها قلت يجوز ان تكون رؤية الله تعالى موقوفة  
في ذلك على كمال استعداد يليق بها فصرف الله قلوبهم عن طلب ذلك الى وقت حصول الاستعداد قوله مقبل غير  
مدبر قال النووي احتراز بمن يقبل في وقت ويدبر في وقت والمحتسب هو الخاص لله تعالى فان قاتل لعصبية  
او لاختذ غنيمة ونحو ذلك فليس له الثواب (ط) قوله الا الدين استثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا اي  
الدين الذي لا ينوي اداءه قال التوربشتي اراد بالدين هنا ما يتعلق بدمته من حقوق المسلمين اذ ليس الدائن  
احق بالوعيد والمطالبة منه من الجاني والناصب والخائن والسارق وقال العلامة السندي في حاشية النسائي قوله  
صلى الله عليه وسلم الا الدين معناه الا ترك وفاء الدين اذ نفس الدين ليس من الذنوب والظواهر ان ترك الوفاء  
ذنب اذا كان مع القدرة على الوفاء فلملله المراد والله تعالى اعلم وذكر السبوطي عن بعض العلماء في حاشية  
الترمذي فيه تنبيه على ان حقوق الادميين لا تكفر لكونها مبنية على التنزيق ويمكن ان يقال هذا محمول على



رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَضْحَكُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ بِدُخْلَانِ الْجَنَّةِ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشْهِدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* سَهْلِ بْنِ حَنِيفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ بَلَغَهُ اللَّهُ مُنَازِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ رَرَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ الرُّبَيْعَ بِنْتَ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بِنِ مَرْفَاقَةَ أَنْتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ وَكَانَ قَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرَبَ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبَرْتُ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ أَجْتَهَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ فَقَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْفَرْدَوْسَ الْأَعْلَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* قَالَ أَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَدْرٍ وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ قَالَ عُمَيْرُ بْنُ الْحُمَامِ بَخٍ بَخٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْمِلُكَ عَلَى قَوْلِكَ بَخٍ بَخٍ قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا رَجَاءُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ

الدين الذي هو خطيئة وهو الذي استدانه صاحبه على وجه لا يجوز ان احذه بحيلة او غصبه ثبت في ذمته البدل او اد ان غير عارم على الوفاء لانه استثنى ذلك من الخطايا والاصل في الاستثناء ان يكون من الجس فيكون الدين المادون فيه مسكوتا عنه في هذا الاستثناء فلا يلزم المؤاخذه به لحوا ان يعوض الله صاحبه من فضله (آه) قوله يضحك الله تعالى قال الطائبي عدى يضحك على لتضمنه معنى الانبساط والاقبال مأخوذ من قولهم ضحكك الى فلان اذا اندسخت اليه وتوهمت اليه بوجه طلق وانت راض عنه وقال النووي ويحتمل ان يراد ضحك ملائكته الله تعالى المتوجهين لقبض روحه كما يقال قبل السلطان فلانا اذا امر بقتله آه وقيل هو من الصفات المتشابهات يره عن التشبيه وبوكل علمه اليه سبحانه (ق) قوله سهم عرب يجوز بالاصافة والصفة وبسكون الراء وفتحها اي لا يدري راميهِ وقبل بالسكون اذا اتاه من حيث لا يدري راميهِ وبالفتح اذا رماه فاصاب غيره كذا في النهاية وقيل بالوصف اذا لم يعرف راميهِ وبلاضافه هو المتخذ من شجر الغرب (ق) قولها اجتهدت عليه في البكاء قال الخطابي اقراها السي صلى الله عليه وسلم على هذا فيؤخذ منه الجواز قلت كان ذلك قبل تحريم النوح فلا دلالة له فيه فان تحريمه كان عقب غزوة احد وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر (فتح الباري) قوله يا ام حارثة انها قال الطائبي هو ضمير مبهم يفسره ما بعده من الخبر كقولهم هي العرب تقول ما شئت او الضمير للقصة والجملة بعدها خبرها او هي جنان في الجنة والتنوين للتعظيم والمراد بهادرات فيها لما ورد ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض والفردوس اعلاها قوله بَخٍ بَخٍ



فَأَنَّكَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَأَخْرَجَ تَمْرَاتٍ مِنْ قَرْنِهِ فَجَعَلَ بِأَكْلِ كُلِّ مَنْهُمْ ثُمَّ قَالَ لَأَنْ أَنَا حَيِّتُ حَتَّى  
أَكُلَ تَمْرًا تَرَانِي إِنَّهَا لِحَيَاةٌ طَوِيلَةٌ قَالَ فَرَمَى بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَعْدُونَ الشَّهِيدَ  
فِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ إِنْ شَهِدَا أُمَّتِي إِذَا لِقَائِلٌ مِنْ  
قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ  
شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الْبَطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ مَرِيَّةٍ تَغْزُو فَتَغْنَمَ وَتَسْلَمَ إِلَّا كَانُوا

بفتح الموحدة وسكون الحاء المعجمة وفي نسخة بالتوين في الكلمتين وهي كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء  
تكرر للمبالغة (ق) قوله من قرنه بقاف وراء مفتوحين جعبة الشهاب قوله لأن اما حيث بفتح فكسر اي  
عشت واللام موطئة للقسم وان شرطية وانا فاعل فعل مضمر يفسره ما بعده حتى آكل تمراتي اي جميعها  
انها حياة طويلة يعني والامر اسرع من ذلك شوقا الى الشهادة وانما قال ذلك استبطاء للشهاب بما ندب به من  
قوله صلى الله عليه وسلم قوموا الى جنة اي سارعوا اليها وبما ارتجز به عمير يومئذ قوله

\* ركضا الى الله بغير راد \* الا التقى وعمل المعاد \*  
\* والصبر في الله على الجهاد \* فكل زاد عرضه الفداء \*

غير التقى والبر والرشاد

اي اركض ركضا واسرع اسرعا مثل اسراع الخيل (ق) قال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى ان هذا الحديث  
يدل على ان المجاهد في سبيل الله هو من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا والمجاهد لطلب ثواب الله تعالى والنعيم  
المقيم مجاهد في سبيل الله ويشهد له فعل الصحابي وقد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قوموا الى جنة  
عرضها السموات والارض فالقى التمرات التي كن في يده وقاتل حتى قتل وظاهر ان هذا قاتل لثواب الجنة  
والشريعة كلها طافحة بان الاعمال لاجل الجنة اعمال صحيحة غير معلولة لان الله تعالى ذكر الجنة وما اعد فيها  
للعاملين ترغيبا للناس في العمل ومحال ان يرغبهم للعمل للثواب ويكون ذلك معلولا مدخولا اللهم الا ان يدعى  
ان غير هذا المقام اهل منه فهذا قد يتسامح فيه واما ان يكون علة في العمل فلا (كذا في احكام الاحكام)  
قوله ما تعدون الشهيد قال التوربشتي رحمه الله الشهيد في التعارف الشرعي من قتل في سبيل الله واما تسميته  
بذلك من حيث الاشتقاق اللفظي فقد قيل لانه يشهد حيثئذ الملائكة المبشرين بالفوز والكرامة ويحتمل  
انه سمي بذلك لانه يشاهد حيثئذ ما اعد له من النعيم ولانه يحضر عند ربه قال الله تعالى (والشهداء عند  
ربهم) وقيل سمي شهيدا لانه بين بما بذله من نفسه في سبيل ربه استقامته على الايمان واخلاصه في الطاعة  
واصل الشهادة التبيين ولهذا يقال لشهادة المشهود بينة وقيل لانه يكون تلو الرسل في الشهادة على الامم فيشهد  
بعمل ما يشهدون به وكفى بذلك شرفا ومنزلة ومعنى الحديث انهم يشاركون الشهداء في نوع من انواع  
الثواب التي يستحقها الشهداء ولم يرد به والله اعلم المساواة في سائر انواع الفضيلة وانما اخترا ذلك للفرق

قَدْ تَعَجَّلُوا لَثِي أَجُورِهِمْ وَمَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَةٍ تُخَفِقُ وَتُصَابُ إِلَّا تَمَّ أَجُورُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يَحْدُثْ  
 بِهِ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلذِّكْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ  
 لِيُرَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لِيَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ الْعَلِيَّةُ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ

الذي عرفناه من اصل المتن بين القبلتين ( كذا في شرح المصاييح ) قوله تعجلوا لثي اجورهم بضم اللام  
 ويسكن قال القاضي المعنى ان من غزا الكفار فرجع سالما غانما فقد تعجل فاستوفى ثلثي اجره  
 وهما السلامة والغنيمة في الدنيا وبقي له ثلث الاجر يناله في الآخرة بسبب ما قصد بغزوه عاربة اعداء الله تعالى  
 وما من غازية او سرية تخفق من الاخفاق اي تغزو ولا تغنم وتصاب اي يجرح او يقتل او تصيبه مصيبة  
 الا تم اجورهم قال القاضي والمعنى من غزا في نفسه بقتل او جرح ولم يصادف غنيمة فاحره باق بكامله  
 لم يستوف منه شيئا فيوفر عليه بتمامه في الآخرة ( ق ) قوله ولم يحدث بالشديد اي لم يكلم به اي بالغزو نفسه  
 بالنصب على انه مفعول به او بنزع الحافض اي في نفسه وفي نسخة بالرفع على انه فاعل والمعنى لم يعزم على  
 الجهاد ولم يقل يا ليتني كنت مجاهدا وقيل معناه ولم يرد الخروج وعلامته في الظاهر اعداد آله قال تعالى  
 ( ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة ) ويؤيده قوله مات على شعبة من نفاق اي نوع من انواع النفاق اي من  
 مات على هذا فقد اشبه المنافقين المتخلفين عن الجهاد ومن تشبه بقوم فهو منهم وقيل هذا كان مخصوصا زمانه صلى الله عليه وسلم  
 والظاهر انه عام ويجب على كل مؤمن ان ينوي الجهاد اما بطريق فرض الكفاية او على سبيل فرض العين اذا  
 كان النفي عاما ويستدل بظاهره لمن قال الجهاد فرض عين مطلقا ( ق ) قوله يقاتل للذكر اي ليدكر بين  
 الناس ويشتهر بالشجاعة والرجل يقاتل ليرى مكانه اي منزلته في الشجاعة قوله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا  
 فهو في سبيل الله المراد بكلمة الله دعوة الله الى الاسلام ويحتمل ان يكون المراد انه لا يكون في سبيل الله الا  
 من كان سبب قتاله طلب اعلاء كلمة الله فقط بمعنى انه لو اضاف الى ذلك سببا من الاسباب المذكورة اخل  
 بذلك ويحتمل ان لا يخل اذا حصل ضحنا لا اصلا ومقصودا وبذلك صرح الطبري فقال اذا كان اصل الباعث  
 هو الاول لا يضره ما عرض له بعد ذلك وبذلك قال الجمهور لكن روى ابو داود والنسائي من حديث ابي امامة باسناد  
 جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله اريد رجلا غزاه من الاجر والله كرماله قال لاشيء له فاعادها ثلاثا كل ذلك يقول لا  
 شيء له ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا وابتغى به وجهه ويمكن ان  
 يحمل هذا على من قصد الامرين معا على حد واحد فلا يخالف المرجح اولا ويدل على ان دخول غير الاعلاء  
 ضمنا لا يقدح في الاعلاء اذا كان الاعلاء هو الباعث الاصلي مارواه ابو داود باسناد حسن عن عبد الله بن  
 حوالة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقدامنا لنغم فرجعنا ولم نغم شيئا فقال اللهم لا تنكهم الي  
 الحديث وفي اجابة النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكر غاية البلاغة والابحاز وهو من جوامع كلمة صلى الله عليه

فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَاسِرُنَّكُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطْعَتُمْ وَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ  
وَفِي رِوَايَةٍ إِلَّا مَثَرَكُمْ فِي الْأَجْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ قَالَهُمْ بِالْمَدِينَةِ  
حَبَسَهُمُ الْعَذْرُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ  
جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَحْيِ وَالِدَاكَ قَالَ  
نَعَمْ قَالَ فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَأَرْجِعْ إِلَى وَالِدَيْكَ فَأَحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا  
\* وَعَنْ \* أَبِي عُبَيْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ

وسلم لانه لو اجابه بان جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل ان يكون ماعدا ذلك كله في سبيل الله فعدل  
الى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال الى حال المقاتل فتضمن الجواب وزيادة ( فتح الباري )  
قوله حبسهم العذر قال الطيبي يدل هذا على ان القاعدین الاضراء بشاركون المجاهدين في الاجر ولا يدل على  
استوائهم فيه والدال على نفي الاستواء قوله تعالى ( وفضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدین درجة )  
الآيات ( ق ) قوله ففيها فجاهد قال الطيبي رحمه الله تعالى فيها متعاق بالامر قدم للاختصاص والفاء  
الاولى جزاء شرط محذوف والثانية حزاية لتضمن الكلام معنى الشرط اى اذا كان الامر كما قلت فاخص  
المجاهدة في خدمة الوالدين نحو قوله تعالى فايبي فاعبدون اى اذا لم تخلصوا لي العبادة في ارض فاخلصوها  
في غيرها فحذف الشرط وعوض منه تقديم المفعول المفيد للاختصاص ضمنا وقوله فجاهد حى به مشاكلة يعنى  
حيث قال فجاهد في موضع فاحدمها لان الكلام كان في الجهاد ويمكن ان يكون الجهاد بالمعنى الاعم الشامل  
للا كبر والاصغر قال تعالى ( والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ) ( ق ) قال الحافظ التوربشفي رحمه الله تعالى  
قد علمنا من استيذان الرجل انه كان متطوعا في الجهاد فرأى له النبي صلى الله عليه وسلم خدمة ابويه ام الامرين  
وافضلها لا سيما اذا كان بها حاجة اليه ويحتمل انه نبى ان الرجل ليس بما يغني في الحرب غناه فلم ير له مفارقتها  
لامر لا ضرورة به فيه وقد اشرنا فيما مضى الى التفاوت الذي يقع في باب الفضيلة على حسب تفاوت الاشخاص  
ومنه حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح  
الحديث ( فان قيل ) كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين الحديث الذي يرويه معوية عن النبي صلى الله عليه  
وسلم لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة الحديث ( قلنا ) قد تكلموا في سند هذا الحديث ولم يكن يبلغ به ذلك  
الى الرد وقد ورد في غير ذلك من الامايد ما يؤيد معناه والوجه فيه ان تقول المجرتان مختلفتان في الحد  
والحقيقة وذلك ان الهجرة الى النبي صلى الله عليه وسلم قد فرضت على من بمكة من المسلمين وعلى من كان بين  
ظهراني قوم كفار لئلا يكثر بهم سواد اهل الشرك المحاربة لله ولرسوله ثم لينصروا دين الله ليعزروا رسوله  
وليتمكنوا من اقامة ما فرض عليهم من الفرائض فلما فتح الله مكة وانكسرت شوكة الكفر وقلت انصاره  
وطهر الله الحرم الشريف عن رجس الجبت والطاغوت بحيث لم يبق للكفر به معلم سقط فرض الهجرة الى النبي  
صلى الله عليه وسلم لئلا يشرف الصعبة والتعق في الدين والمسايرة الى مرضاة الله ومرضات رسوله الا ترى انه  
قال لعكرمة بن ابي جهل رضي الله عنه لما قدم عليه وكان قد فر منه يوم الفتح الى اليمن مرحبا بالراكب

وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَاَنْفِرُوا مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن \* عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَ آخِرُهُمُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَغْزُ

المهاجر واما الهجرة التي لا تقطع حتى يقطع التوبة فاما الهجرة لله من الارض التي يهجر عنها المعروف ويشع بها المسكر ولا يستقيم بها لذي دين دينه او الهجرة من الارض التي اصاب فيها الذنب وارتكب الامر العظيمة وذلك مدبور اليه وربما بلغ حد الواجب اذا استصر بتركه في دينه والآن قد ظهرت الفتن في الاسلام فاما اشد تأكيذا والها يلتفت قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله بن عمرو ستكون هجرة بعد هجرة ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) وقال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا في اول الاسلام على من اسلم لقلّة المسلمين بالمدينة وحاجتهم الى الاجتماع فلما فتح الله مكة دخل الناس في دين الله افواجا فسقط فرض الهجرة الى المدينة وبقي فرض الجهاد والنية على من قام به او نزل به عدو انتهى وكانت الحكمة ايضا في وجوب الهجرة على من اسلم ليسلم من ادى دونه من الكفار فانهم كانوا يعدون من اسلم منهم الى ان يرجع عن دينه وفيهم نزلت ( ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا لم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها الآية ) وهذه الهجرة باقية الحكم في حق من اسلم في دار الكفر وقدر على الخروج منها وقد روى السائي من طريق بهز بن حكيم بن معاوية عن ابيه عن جده مرفوعا لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما اسلم او يفارق المشركين ولا بني داود من حديث سمرة مرفوعا انا بريء من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين وهذا محمول على من لم آمن على دينه وسيأتي مزيد لذلك في ابواب الهجرة من اول كتاب المغازي ان شاء الله تعالى ( قوله ولكن جهاد ونية ) قال الطبري وغيره هذا الاستدراك يقتضي مخالفة حكم ما بعده لما قبله والمعنى ان الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الاعيان الى المدينة انقطعت الا ان المعارضة بسبب الجهاد باقية وكذلك المعارضة بسبب نية الصالحة كالمراة من دار الكفر والخروج في طلب العلم والفرار بالدين من الفتن والنية في جميع ذلك ( قوله واذا استنفرتم فانفروا ) قال النووي يريد ان الخير الذي انقطع بانقطاع الهجرة يمكن تحصيله بالجهاد والنية الصالحة واذا امركم الامام بالخروج الى الجهاد ونحوه من الاعمال الصالحة فاخرجوا اليه ( تكملة ) قال ابن ابي حجر ما حصله ان هذا الحديث يمكن تنزيله على احوال السالك لانه اولا يؤمر بهجرة ما لو فاته - حتى يحصل له الفتح فاذا لم يحصل له امر بالجهاد وهو مجاهدة النفس والشيطان مع النية الصالحة في ذلك ( كذا في فتح الباري ) قوله ظاهرين على من نواهم على من نواهم قال التوربشتي اي غالين على من عاداهم والمداواة المعادة والاصل فيه الهمز لانه من النوء وهو النهوض وربما يترك همزة وانما استعمل ذلك في المعادة لان كل واحد من المتعادين ينهض الى قتال صاحبه وفي شرح مسلم هو بهمة بعد الواو وهو ماخوذ من ناه اليهم وناؤوا اليه اي نهضوا للقتال وفي النهاية النواء والمناءاة المعادة قوله

وَلَمْ يَجْهَرْ غَارِيًّا أَوْ يَخْلُفَ غَارِيًّا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ  
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّتْرُكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْأَرِبِيُّ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ  
وَأَضْرِبُوا أَلْهَامَ تَوَرَّثُوا الْجَنَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* فَضَالَةَ  
بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ كُلُّ مَيْتٍ يَخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الَّذِي مَاتَ مُرَابِطًا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْعَى لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَأْتِي مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقَ نَاقَةً فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ جَرَحَ جَرْحًا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ نَكَبَ نَكْبَةً فَإِنَّهَا تَجِيئُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرٍ مَا كَانَتْ ، لَوْ أَنَّهَا أَلْزَعَفَرَانُ  
وَرِيحُهَا الْمِسْكُ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَائِعَ الشَّهَدَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* خُرَيْمِ بْنِ فَاذَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَلَمْ يَجْهَرْ غَارِيًّا أَوْ يَخْلُفَ غَارِيًّا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ  
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّتْرُكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْأَرِبِيُّ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ  
وَأَضْرِبُوا أَلْهَامَ تَوَرَّثُوا الْجَنَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* فَضَالَةَ  
بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ كُلُّ مَيْتٍ يَخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الَّذِي مَاتَ مُرَابِطًا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْعَى لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَأْتِي مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقَ نَاقَةً فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ جَرَحَ جَرْحًا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ نَكَبَ نَكْبَةً فَإِنَّهَا تَجِيئُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرٍ مَا كَانَتْ ، لَوْ أَنَّهَا أَلْزَعَفَرَانُ  
وَرِيحُهَا الْمِسْكُ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَائِعَ الشَّهَدَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* خُرَيْمِ بْنِ فَاذَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ولم يجهز غاريا اي لم يهيء اسباب عار او يحلف بالحرم وضم اللام اي لم يحلف اصابه الله بقارعة اي بشدة من الشدائد  
قوله واسمهم بان نحوهم وتوعدوهم بالقتل والاخذ والهب ونحو ذلك وان تدموهم وتسبوهم  
ادا لم يؤد ذلك الى سب الله سبحانه وتعالى وان تدعوا عليهم بالخذلان والهزيمة وللمسلمين بالعسر والنعمة  
وان تحرضوا الناس على العرو ونحو ذلك « لمعات » قوله واضربوا الهام جمع هامة بالتخفيف وهو الرأس اي  
اقطعوا رؤس الكفار وهو كناية عن الجها تورثوا بصيغة المجهول من الايرات اي تعطوا في مقابلة ما ذكر من  
الحصول العظيم الجن كما قال تعالى (وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون) قوله كل ميت يختتم على عمله الا الذي  
مات مرابطا في سبيل الله قد مضى شرحه في الفصل الاول من كتاب العلم قوله فواق ناقة هو بالفتح والضم  
ما بين الحلبتين في العائق هو في الاصل رجوع اللبن الى الضرع بعد الحلب وسمى فواقا لانه نزل من فوق قوله  
من حرح بصيغه المجهول جرحا بالضم والفتح اي حراحة في سبيل الله بسلاح من عدو او نكب بصيغة المجهول  
اي اصاب نكبة بالفتح اي حادثة فيها جراحة من غير العدو قيل الجرح والنكبة كلاهما واحد وقيل الجرح ما  
يكون من فعل الكفار والنكبة الجراحة التي اصابته من وقوعه من دابة او وقوع سلاح عليه قوله كأغزر  
ما كانت اي ككثر اوقارا كواها في الدنيا قال الطبيب الكاف زائدة وما مصدرية والوقت مقدر يعني حينئذ  
تكون غرارة دمه المنع من سائر اوقاته قوله ومن خرج به اي ظهر به خراج بضم المعجمة ما يخرج في البدن  
من القروح والدمامل فان عليه اي على نفس الجراح او على صاحبه طابع الشهداء بفتح الموحدة وبكسراي

مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُتِبَ لَهُ بِسَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ  
 \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ  
 فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْعَةُ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ طُرُوقَةٌ فَحَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبَاجُ النَّارُ مَنْ بَكَى مِنْ  
 خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدٍ غُبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي أُخْرَى فِي مَنْخَرِي مُسْلِمٍ أَبَدًا وَفِي أُخْرَى لَهُ فِي جَوْفِ  
 عَبْدٍ أَبَدًا وَلَا يَجْتَمِعُ الشَّحُّ وَالْإِيْمَانُ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ أَبَدًا \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ

خَتَمَهُمْ بِعَنْوَاعِلِ الشَّهَادَةِ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ سَعَى فِي إِسْلَامِ الدِّينِ وَيَجْرِي جَزَاءُ الْحَارِسِينَ قَوْلُهُ أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ  
 فُسْطَاطٍ بضم أوله ويكسر أى خيمة كبيرة أو صغيرة وفي العائق ضرب من الابنية في السفر دون السراشق وفي  
 التهذيب الفسْطَاط بيت من شعر وفيه - ت لغات فسْطَاط وفسْطَاط وفسْطَاط بضم الفاء وكسرها فيهن والضم أجود  
 (في سبيل الله) وهو أعم من أن يعطى للأنزى أو الحاج ونحوهما أو عارية واستغلالا على وجه المشاركة  
 «ومنعة خادم» بكسر الميم «في سبيل الله» وفي رواية الجامع أو منعة خادم أى عطية خادم ملكا أو عارة  
 ومنه يعلم خدمته بنفسه بالاولى «أو طرُوقَةٌ فعل» بفتح التاء وضم الراء أى اعطاء مركب كذلك في  
 «سبيل الله» طرُوقَةٌ الفحل هي التي باغت أو ان ضراب الفحل والقييد به لبيان الافضية قوله في مَنْخَرِي مُسْلِمٍ  
 بفتح الميم وكسر الخاء وهو الافصح وهو ثقب الانف قوله لا يجتمع الشح والايمن قال في الكشف الشح  
 بالضم والكسر اللؤم وان تكون نفس الرجل كزرة حريصة على المنع كما قال (بمارس نفسا بين جنبيه كزرة) (ادا  
 هم بالمعروف قال له مهلا) وقد اضيف الى النفس في قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون لانه  
 غريزة فيها ولذا قال تعالى (قل لو اتمتم تملكون خزائن رحمة ربي ادا لا ماسكتكم خشية الافاق وكان الانسان  
 قنورا) واما البخل فهو المنع نفسه فاذا البخل اعم لانه قد يوجد البخل ولا يوجد الشح ولا ينعكس وعليه، اورد  
 في شرح السنة جاء رجل الى ابن مسعود قال اي احاف ان اكون قد هلكت قال ومسا داك قال اسمع الله  
 يقول (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) واما رجل شحيح لا يباد ان يخرج من يده شيء فقال ابن  
 مسعود ليس ذاك بالشح الذى ذكر الله انما الشح ان تأكل مال اخيك ظلما ولكن ذاك البخل وبش الشيء  
 البخل وقال ابن جبير الشح ادخال الحرام ومع الزكاة فظهر من هذا ان البخل هو مطلق المنع والشح المنع من  
 الظلم من اكل مال الغير ومنع الزكاة وهو معنى الكنز والكزارة الانقباض لان المنع اذا انضم مع الكزارة  
 والحرم حمل الانسان على رذائل الاخلاق بخلاف المنع مطلقا وروينا في مسلم عن جابر ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال اتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلهم حملهم على ان يسفكوا دماءهم ويستحلوا  
 عمارهم واعلم ان حقيقة الانسان على ما اشار اليه شيخنا شيخ الاسلام السهروردي عبارة عن روح ونفس  
 وقلب وانما سمى القلب قلبا لانه تارة يميل الى الروح ويتصف بصفاتها فيتنور ويلقى واخرى الى النفس فيصير  
 مظلما فاذا اتصف بصفة الروح تنور وكان مقرا للايمان والعمل الصالح فجاز واصلح قال تعالى اولئك على هدى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَانِ لَا تَمَسُّهُمَا النَّارُ عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ  
بَأْتَتْ قَمَرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَعْبٍ فِيهِ عُبَيْتَةٌ مِنْ مَاءٍ عَذْبَةٍ فَأَعْجَبَتْهُ فَقَالَ لَوْ أَعْتَزَلْتُ  
النَّاسَ فَأَقَمْتُ فِي هَذَا الشَّعْبِ قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ  
فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ سَبْعِينَ عَامًا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ  
اللَّهُ لَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ الْجَنَّةَ أَغْرَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَاقَةٍ وَجِبَتْ  
لَهُ الْجَنَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* عُثْمَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَبَّاطُ  
يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالذَّسَائِيُّ  
\* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَرِضَ عَلَيَّ أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ  
الْجَنَّةَ شَهِيدٌ وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ وَعَبْدٌ أَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ وَنَصَحَ لِمَوْلَاهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
\* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْشٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ  
طَوْلُ الْقِيَامِ قِيلَ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمُحِلِّ قِيلَ فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ هَجَرَ

من ربههم واولئك هم المملحون واذا اتصف بصفة النفس اظلم فكان مقرا للشح الهالع وحاب وخسر ولم يفلح  
قل تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المملحون واني يجتمعان في قلب واحد قوله عين بكت من خشية الله  
كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه كقوله تعالى انما يتخشى الله من عباده العلماء حيث حصر الخشية فيهم  
فحصلت المناسبة بين العيين عين مجاهدة مع النفس والشيطان وعين مجاهدة مع الكفار (ط) قوله بشعب بكسر  
اوله هو ما افرج من الجبلين وغيره فيه عينة تصغير عين بمعنى المبيع من ماء قال الطبري صفة عينة جي بها  
مادحة لان التكبر فيها يدل على نوع ماء صاف تروق به الاعين وتبهج به النفس عد به بالرفع صفة عيسية  
وبالجر على الحوار اي طيبة فقال اي الراوي فاعجبتني اي العينة فقال اي الرجل لو اعتزلت الناس لو للتمني  
قوله الا تحبون ان يغفر الله لكم قيل بفهم منه انه لا مغفرة بالاعتزال والعبادة بالشعب وحاب بان الرجل كان صحابيا  
قد وجب عليه الغزو في ذلك الزمان وترك الواجب بالقل معصية ويمكن ان يحمل على المغفرة الكاملة منها دخول  
الجنة مع السابقين (لمعات) قوله اول ثلاثة يدخلون الجنة بصيغة الفاعل ويجوز كونه لامفعول قال الطبري اضاف افعل  
الى السكرة للاستفراق اي اول كل ثلاثة من الداخلين في الجنة هؤلاء الثلاثة واما اول ثلاثة يدخلون  
النار فامر مسلط وذو ثروة من المال لا يؤدي حق الله من ماله وفقير فخور رواه الحاكم (ق) قوله عفيف قال  
قال الثوري بشي اي عفيف عما لا يحل ومتعفف عن السؤال قوله جهد المقل بضم الجيم وضم الميم وكسر الفاف  
وتشديد اللام اي طاقة الفقير ومجهوده لانه يكون بجهد ومشقة لقلة ماله ولهذا ورد سبق درهم مائة الف درهم  
رجل له درهمان اخذ احدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فاخذ من عرضه مائة الف فتصدق بها رواه



مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ قَبْلَ فَأَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ جَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ قَبْلَ فَأَيُّ  
الْقَتْلِ أَشْرَفُ قَالَ مَنْ أَهْرَيْقَ دَمَهُ وَغَيْرَ جَوَادِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَجِهَادٌ لَا غُلُولَ  
فِيهِ وَحُجَّةٌ مَبْرُورَةٌ قَبْلَ فَأَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقُنُوتِ ثُمَّ انْفَقَا فِي الْبَاقِي  
\* وعن \* الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلشَّهِيدِ عِنْدَ  
اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيُجَارُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَيَأْتِي مِنْ  
مِنَ الْفَرْعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ نَاجُ الْوَقَارِ الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا  
وَيَزَوْجُ ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ النُّحُورِ الْعَيْنِ وَيُشْفَعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقْرَبَائِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ  
بِغَيْرِ أَثَرٍ مِنْ جِهَادٍ لَقِيَ اللَّهَ وَفِيهِ ثَلَاثَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ أَلَمَ الْقُرْصَةِ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

النسائي عن أبي ذر وهو الحاكم وابن حبان عن أبي هريرة وقيل المراد بجهد المقل ما اعطاه الفقير مع احتياجه  
اليه فيقيد بما اذا قدر على الصبر ولم يكن له عيال لضيق بانفاقه قوله في اول دفعة وفي نسخة دفعة بفتح  
اوله وفي نسخة بضم اوله الجوهرى الدقة من المطر وغيره بالضم مثل الدفعة وبالفتح المرة الواحدة اي يغفرله  
اول دفعة وصيبة من دمه قوله ويامن من الفرع الاكبر فيه اشارة الى قوله تعالى ( لا يحزنهم ) الفرع  
الاكبر قيل هو عذاب النار وقيل العرض عليها وقيل هو وقت يؤمر اهل النار بدخولها وقيل ذبح الموت  
فيأس الكفار عن التخلص من النار بالموت وقيل وقت اطباق النار على الكفار وقيل النفخة الاخيرة لقوله تعالى  
( ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ) قوله ويشفع بتشديد الفاء اي  
يقبل شفاعته قوله بغير اثر قال المظهر اي بغير علامة من جراحة او تعب نفسي او بذل ماله او تهبة اسباب  
المجاهدين فان لم تكن له هذه الاثار في الغزو يكن له ثمة اي نقصان يوم القيامة اقول قوله من جهاد صفة اثر  
وهي نكرة في سياق النفي فيعم كل جهاد مع العدو والنفس والشيطان وكذلك الاثر بحسب المجاهدة قال الله  
تعالى سيماهم في وجوههم من اثر السجود والثلة هنامتارة للنقصان واصلها ان تستعمل في نحو الجدار ولما  
شبه الاسلام بالبناء في قوله بني الاسلام على خمس جعل كل خلل فيه ونقصان ثمة على سبيل الترشيع وهذا يدل  
ايضاً على العموم وينصره حديث أبي امامة واما الاثران فائر في سبيل الله وائر في فريضة من فرائض الله  
قوله ألم القرصة قال الطيبي القرص الاخذ باطراف الاصابع واتى باداة الحصر دفعا لتوهم من يتصور ان الله

﴿ وعن ﴾ أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أحب إلى الله من قطر تين وأثرين قطرة دموع من خشية الله وقطرة دم يهراق في سبيل الله وأما الأثران فأثر في سبيل الله وأثر في فريضة من فرائض الله تعالى رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تركب البحر إلا حاجاً أو معتمراً أو غزياً في سبيل الله فإن نحت البحر ناراً ونحت النار بحراً رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ أم حرام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المائد في البحر الذي يصيبه الغيث له أجر شهيد والغريق له أجر شهيدين رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ أبي مالك الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من فصل في سبيل الله فمات أوفيل أو وقصه فرسه أو بعيره أو لدغته هامة أو مات على فراشه

يفضل على المها وذلك في شهيد دون شهيد يتلد بذن مهجة في سبيل الله طيبة به نفسه كعمير ابن الحنم والقاء نمراته ولفاته الموت كما مر وانشد خبيب الاصاري حين قتل

﴿ ولست انالي حين اقتل مسلماً ﴾ على اي شق كان لله مصرعي ﴿ وذلك في ذات الاله وان يشاء ﴾ يبارك على اوصال شلو ممزع ﴿

قوله فائر في سبيل الله كخطوة او غبار او جراحة في الجهاد او سواد حبر في طلب العلم وائر في فريضة من فرائض الله تعالى كانشاق اليد والرحل من اثر الوضوء في البرد وبقاء اللل الوضوء في الحر واحتراق الجهة من الرمضاء وخلاف فيه في الصوم واغبار قدمه في الحج (ق) قوله لا تركب البحر بصيغة الهي قال القاضي يريد ان العاقل لا ينبغي ان يلقي نفسه الى المهالك ويوقعه مواقع الاخطار الا لامر ديني يقترب به الى الله تعالى ويحسن بذل النفس فيه وايشاره على الحياة قوله فان تحت البحر ناراً وتحت النار بحراً يريد به تهويل شأن البحر وتعظيم الخطر في ركوبه فان راكبه معرض للآفات المملكة وقيل هو على ظاهره فان الله على كل شيء قدير ويؤيده حديث البحر من جهنم على ما رواه الحاكم والبيهقي عن ابي يعلى ويقويه قوله تعالى (واذا البحار سجرت اي احيت واوقدت او ملئت بتفجير بعضها الى بعض حتى تعود بحراً واحداً وتصير ناراً) قوله قال المائد في البحر اسم فاعل من ماد يميد اذا مال وتحرك وهو الذي يدور راسه من ربح البحر واضطراب السفينة بالامواج كذا في النهاية الذي يصيبه الغيث قال الطبري صفة مدينة لا مخصصة له اجر شهيد ان ركبه لطاعة كالغزو والحج وتحصيل العلم او التجارة ان لم يكن له طريق سواء ولم يتجر لطلب زيادة المال بل للقوت والغريق له اجر شهيدين احدهما لقعود الطاعة والاخر للغرق وكل منهما في حكم الشهادة قوله من فصل اي خرج من منزله ومنه قوله تعالى ( فلما فصل طالوت بالجنود ) قوله وقصه اي صرعه ودق عقه او لدغته بالبال المهمل والغريق المعجمة اي لسعته هامة بتشديد الميم اي ذات سم تقتل واما ما يسم ولا يقتل فهو السامة

بِأَيِّ حَتْفٍ شَاءَ اللَّهُ فَإِنَّهُ شَهِيدٌ وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَفْلَةٌ كَفَزَوَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْغَازِي أَجْرُهُ وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ وَأَجْرُ الْغَازِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي أُبَيٍّ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الْأَمْصَارَ وَتَكُونُ جُنُودُ  
 مَجْنَدَةٍ يَقْطَعُ عَلَيْكُمْ فِيهَا بَعْرُثٌ فَيَكْرَهُ الرَّجُلُ الْبَعْثَ فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ ثُمَّ يَتَصَفَّحُ الْقَبَائِلَ  
 يَعْزِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ مَنْ أَكْفِيهِ بَعْثَ كَذَا أَلَا وَذَلِكَ الْأَجِيرُ إِلَى آخِرِ قِطْرَةٍ مِنْ دَمِهِ رَوَاهُ  
 أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* يَحْيَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ أَدْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْغَزْوِ وَأَنَا  
 شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي خَادِمٌ فَالْتَمَسْتُ أَجِيرًا يَكْفِينِي فَوَجَدْتُ رَجُلًا سَمِيَتْ لَهُ ثَلَاثَةُ دَنَائِيرَ  
 كَالْعُقْرِ وَالرَّبْوَرِ كَذَا فِي الْهَيْبَةِ قَوْلُهُ وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ تَقْرِيرٌ لِمَعْنَى حُصُولِ الشَّهَادَةِ بِسَبَبِ الْمَقَاتِلَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 وَإِنَّهُ لَا يَدُلُّهُ مِنَ الْجَنَّةِ هُوَ تَلْبِيحُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ( إِنْ أَنْتَ إِلَّا شَرْتَنِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ  
 الْآيَةُ ) ( ط ق ) قَوْلُهُ قَفْلَةٌ كَفَزَوَةٌ فِي الْهَيَاةِ هُوَ الْمَرَّةُ مِنَ الْقُفُولِ وَهُوَ الرَّجُوعُ مِنْ سَفَرِهِ وَالْمَعْنَى أَنْ أَجْرَ  
 الْمُجَاهِدِ فِي أَصْرِهِ إِلَى أَهْلِهِ بَعْدَ عَزْوِهِ كَأَحْرِهِ فِي إِقْبَالِهِ إِلَى الْجِهَادِ وَيَثَابُ فِي رَجُوعِهِ كَمَا يَثَابُ بِتَوَجُّهِهِ إِلَى الْعَدُوِّ  
 وَغَزْوِهِ لِأَنَّ حَرَكَاتِ الْقُفُولِ مِنْ تَوَابِعِ الْغَزْوِ فَتَكُونُ فِي حَكْمِهِ وَلَئِنْ فِي الْقُفُولِ أَرَاخَةَ لِلنَّفْسِ وَاسْتِعْدَادًا بِالْقُوَّةِ  
 لِلْعُودِ وَحِفْظًا لِأَهْلِهِ بِرَحْوَةِ الْيَمِّ وَنَظِيرُهُ مَا وَرَدَ أَنَّ الْحَاجَّ فِي ضَمَانِ اللَّهِ مَقْبَلًا وَمُدْبِرًا ( كَذَا فِي الْمُرْقَاةِ ) فَقَالَ  
 عَنْ الطَّبِيِّ ) قَوْلُهُ لِلْغَازِي أَحْرَهُ أَيُّ ثَوَابِهِ السَّكَّامِلِ الْمُخْتَصُّ بِهِ وَلِلْجَاعِلِ أَيُّ لَامَعِينَ لِلْغَازِي بِذَلِكَ جَعَلَ لَهُ أَوْ  
 بِتَجْهِيزِ أَسْبَابِهِ وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَجْرُهُ أَيُّ أَحْرَ نَفَقَتِهِ وَأَجْرُ الْغَازِي أَيُّ الَّذِي يَغْزُو بِسَبَبِ أَجْرِهِ اخْتَلَفُوا فِي جَوَازِ  
 اخْتِذِ الْجَمَلَ عَلَى الْجِهَادِ وَرَخِصَ فِيهِ الرَّهْرِي وَمَالِكٌ وَأَصْحَابُ أَبِي حَنِيْفَةَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَحْجُورَانِ يَغْزُو عَلَى جَمَلٍ  
 فَإِنْ أَخَذَهُ فَعَلَيْهِ رَدُّهُ قَالَ الْقَاضِي وَعَلَى هَذَا دَأْوِيلُ الْحَدِيثِ أَنْ يَحْمَلَ الْجَاعِلُ عَلَى الْمُجَرِّ لِلْغَازِي وَالْمَعِينُ لَهُ بِذَلِكَ مَا  
 يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَيَتِمَكَّنُ بِهِ مِنَ الْغَزْوِ مِنْ غَيْرِ اسْتِجَارٍ وَشَرَطَ ( ق ) قَوْلُهُ سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الْأَمْصَارَ أَيُّ الْبُلْدَانِ الْكِبَارِ  
 وَخَصَّتْ لِأَنَّهُ عَلَيْهَا مَدَارُ الدِّيَارِ وَتَكُونُ أَيُّ تَوْجُدٍ وَتَقَعُ جُنُودُ جَمْعُ جُنْدٍ أَيُّ أَعْوَانٍ وَأَمْصَارُ مَجْنَدَةٍ بِتَشْدِيدِ  
 الدُّونِ الْمَفْتُوحَةِ أَيُّ مَجْتَمَعَةٍ وَفِي الْهَيَاةِ أَيُّ مَجْمُوعَةٍ كَمَا يَقَالُ الْوَفْ مَوْلَعَةٌ وَقَاطِيرٌ مَقْنَطَرَةٌ يَقْطَعُ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ  
 أَيُّ يَمِينٍ وَيَقْدَرُ عَلَيْكُمْ فِيهَا أَيُّ فِي تِلْكَ الْجُنُودِ ( بَعُوثٌ ) جَمْعُ بَعْثٍ بِمَعْنَى الْجَيْشِ يَعْنِي يُلْزَمُونَ أَنْ يُخْرِجُوا  
 بِعَوْنِ تَنْبِئَةٍ مِنْ كُلِّ قَوْمٍ إِلَى الْجِهَادِ وَقَالَ الْمَطَرِيُّ يَعْنِي إِذَا بَلَغَ الْإِسْلَامُ فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ يَحْتَاجُ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ يَرْسَلَ  
 فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ جَيْشًا لِيُحَارِبَ مِنْ بِلَدِي تِلْكَ النَّاحِيَةِ الْكُمَارُ كَيْلًا يَغْلِبُ كُمَارُ تِلْكَ النَّاحِيَةِ عَلَى مَنْ فِي تِلْكَ النَّاحِيَةِ  
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَكْرَهُ الرِّحْلَ الْبَعْثَ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْبَعْثِ إِلَى الْغَزْوِ بِلا أَحْرَةٍ فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ أَيُّ يُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ  
 قَوْمِهِ وَيُفَرِّقُ طَلِبًا لِلْخِلَاصِ مِنَ الْغَزْوِ ثُمَّ يَتَصَفَّحُ الْقَبَائِلَ يَعْزِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ أَيُّ يَتَفَحَّصُ عَنْهَا وَيَتَسَاءَلُ فِيهَا  
 قَائِلًا مَنْ أَكْفِيهِ بَعْثَ كَذَا أَيُّ مَنْ يَأْخُذْنِي أَجِيرًا أَكْفِيهِ حَيْشَ كَذَا وَيَكْفِينِي هُوَ مُؤَنِّي وَعَيْشَ كَذَا  
 أَلَا وَذَلِكَ الْأَجِيرُ أَيُّ لَا أَجْرَ لَهُ إِلَى آخِرِ قِطْرَةٍ مِنْ دَمِهِ فَالْأَجِيرُ خَبَرٌ ذَلِكَ أَيُّ وَذَلِكَ الْأَجِيرُ أَجِيرٌ وَلَيْسَ بِغَازٍ

فَلَمَّا حَضَرَتْ غَنِيمَةٌ أَرَدْتُ أَنْ أَجْزِيَ لَهُ مِنْهُمْ فَجِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ مَا أَجِدُ لَهُ فِي غَزْوَتِهِ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا دَنَانِيرَهُ الَّتِي تُسَمَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَّبِعِي عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَجْرَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

\* وَعَنْ \* مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَزْوُ وَغَزَوَانِ فَأَمَّا مَنْ ابْتَغَى وَجْهَ اللَّهِ وَأَطَاعَ الْإِمَامَ وَأَنْفَقَ الْكَرِيمَةَ وَيَأْسَرَ الشَّرِيكَ وَاجْتَنَبَ الْفُسَادَ فَإِنَّ نَوْمَهُ وَنَبْهَهُ أَجْرٌ كُلُّهُ وَأَمَّا مَنْ غَزَا فُخْرًا وَرِيَاءَ وَسَمْعَةً وَعَصَى الْإِمَامَ وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَرْجَعْ بِأَلْكَفَافٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْجِهَادِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُتَحَسِّبًا بَعَثَكَ اللَّهُ صَابِرًا مُتَحَسِّبًا وَإِنْ قَاتَلْتَ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا بَعَثَكَ اللَّهُ مُرَائِيًا مُكَاثِرًا يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو عَلَى أَيِّ حَالٍ قَاتَلْتَ أَوْ قُتِلْتَ بَعَثَكَ اللَّهُ عَلَى نِزَاكِ الْحَالِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عُقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْجَزْتُمْ إِذَا بَعَثْتُ رَجُلًا فَلَمْ يَمْضِ لِأَمْرِي أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ مَنْ يَمْضِي لِأَمْرِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَكَرَّ حَدِيثُ فَضَالَةَ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَمَرَّ رَجُلٌ بَغَارٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ وَبَقِلٍ فَحَدَّثَ نَفْسَهُ بِأَنْ يُقِيمَ فِيهِ وَيَتَخَلَّى مِنْ

الى ان يقتل (ق) قوله آد اي اعلم او نادى قوله فلما حضرت غيمة اي وقعت وحصلت اردت ان احري من الاجراء اي امضي له سهمه اي راكبا او ماشيا كسائر الغزاة فترددت في حوازه وعدمه قوله الا دنائره التي تسمى بصيغة المجهول اي تعين ولعل اختيار المصارع لاستحضار الحال الماضية وتبسيط حاله في ميله الى المال واعراضه عن المال قوله وانفق الكريمة اي الخنارة من ماله وقتل نفسه والتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية (وياسر الشريك من المياسرة بمعنى المساهلة اي ساهل الرفيق طي وحه المبالغة واستعمل اليسر معه نفعا بالمعونة وكفاية بالمؤونة وقوله ونبهه بضم النون وسكون الموحدة اي يقطعه كذا في النهاية اجر كله بالرفع والمعنى ان من كان هذا شأنه كان جميع حالاته من الحركة والسكون والاستراحة والالتباء مقتضية للاحرجالية لاثواب ومن كان حاله خلاف ذلك لم يرجع بالكفاف اي لم يعد من الغزو رأسا براس بحيث لا يكون له اجر ولا عليه وزرل وزره اكثر لانه لم يغز الله وافسد في الارض يقال دعني كعافا اي تكف عني واكب عنك قوله مكاثرا اي مجاهد للغنيمة واكثر المال لياهي به ولان يكثر اعوايه وانصاره قوله فلم يَمْضِ لِأَمْرِي اي اذا امرت احدا

الدُّنْيَا فَأَمَّا تَذَن رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ وَلَكِنِّي بَعَثْتُ بِالْخَنِيفَةِ السَّمْحَةِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَعْدُوَّةٌ أَوْ رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلِمَقَامُ أَحَدِكُمْ فِي الْأَصْفِ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهِ سِتِينَ سَنَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَنْوِ إِلَّا عَقَالًا فَلَهُ مَا نَوَى إِرَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ أَعَدَّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَأُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ فَقَامَ رَجُلٌ رَثُّ الْهَيْئَةِ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا قَالَ نَعَمْ فَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَقْرَأْ عَلَيْكُمْ السَّلَامَ ثُمَّ كَسَرَ جَفْنَ سَيْفِهِ فَأَلْقَاهُ ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ فَضْرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ

ان يذهب الى امر فلم يذهب اليه فاقبموا مكانه غيره او اذا بعثته لامر ولم يبعث لامضاء امرى وعصاني فاعزلوه (ط) قوله لم ابعث باليهودية والنصرانية اي بالمللة التي فيها امور شاقة من الرهبانية ولكن بعثت بالحنيفة اي بالمللة المائلة عن السبل الزائغة الى طرق التوحيد والاستقامة السمحة السهلة قوله ولمقام احدكم بفتح الميم اي لوقوفه وثباته في الصف اي صف القتال او صف الجماعة خير من صلاته اي على انفراد ستمين سنة اراد به التكثير فلا ينافي ما ورد من رواية سبعين قوله فعجب لها اي لاجل هذه الكلمات ثم قال اي النبي صلى الله وَاخْرَى اى هناك خصلة اخرى قوله ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف يعني كون المجاهد في القتال بحيث يعلوه سيف الاعداء سبب الجنة حتى كان ابوابها حاضرة معه او المراد بالسيوف سيوف المجاهدين وهذا كناية عن الدنو من العدو في الحرب لانها اكثر سلاح الجهاد وقال الطبري قوله تحت ظلال السيوف مشعر بكونها مشهرة غير مغمدة ثم هو مشعر بكونها واقعة فوق رؤوس المجاهدين كالظلال ثم هو على التسايف والتضارب في المعارك ثم هو على اعلاء كلمة الله العليا ونصرة دينه القويم الموجبة لان يفتح لصاحبها ابواب الجنة كلها ويدعي ان يدخل من اي باب شاء وهو ابلغ في الكرامة من ان يقال الجنة تحت ظلال السيوف (ق) قوله رث الهية اي فقير الحال كسير البال في النهاية متاع رث اي خلق بال اقرأ عليكم السلام اي سلام مودع ثم كسر جفن سيفه

رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ إِنَّهُ لَمَّا أَصِيبَ إِخْوَانُكُمْ يَوْمَ أُحُدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْفِ طَبْرِ خُضْرٍ تَرْدُ أَنْهَارَ الْجَنَّةِ تَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا طَيْبَ مَا كَلِمِهِمْ وَمَشْرَبِهِمْ وَمَقِيلِهِمْ قَالُوا مَنْ يَبْلِغُ إِخْوَانَنَا عَنَّا أَنَّنَا أَحْيَاءُ فِي الْجَنَّةِ لئَلَّا يَزْهَدُوا فِي الْجَنَّةِ وَلَا يَنْكَلُوا عِنْدَ الْحَرْبِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَبْلِغُهُمْ عَنْكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي يَأْمَنُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ الَّذِي إِذَا أَشْرَفَ عَلَى طَمَعٍ تَرَكَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ مُسْلِمَةٍ يَفْقِضُهَا رَبُّهَا تُحِبُّ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْكُمْ وَأَنَّ لَهَا الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا غَيْرُ الشَّهِيدِ قَالَ أَبُو أَبِي عَمِيرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بفتح الجيم وسكون الفاء أي علافه قوله ومقيلهم المقيل المكان الذي يأوي إليه للاسترواح وقت الظهيرة والنوم فيه وهو كناية عن التمتع والترف لأن المترفين في الدنيا يعيشون فيها متمتعين وقوله لا ينكلوا يقال نكل عن العمل إذا جبن وقت قوله المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجزاء أي أصناف قال الطيبي الأجزاء إنما تقال فيما يقبل النجزة من الأعيان فجعل المؤمنين كنفس واحدة في التعاطف والنواد كما جعلوا يدا واحدة في قوله صلى الله عليه وسلم هم يد على من سواهم الذين أي منها أو أحداها أو أولها الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا أي لم يشكوا ولعل العطف بهم أي دانا بنفي الارتياب بعد الإيمان ولو بمهلة فإن العبرة بالخاتمة ولا يضر تقدم الارتياب أو معنى لم يرتابوا أنهم عملوا بمقتضى الإيمان ولم يتركوا شيئا من الأوامر والنواهي لأن المقسم هم المؤمنون الكاملون وقال الطيبي ثم في ثم لم يرتابوا كما في قوله تعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا للتراخي في الرتبة لأن الثبات على الاستقامة وعلى عدم الارتياب أشرف وأبلغ من مجرد الإيمان والعمل الصالح (والذي يأمنه الناس على أموالهم وأنفسهم) لعل اختيار الأفراد إشارة إلى أنه قليل الوجود بين العباد وكذا قوله ثم الذي إذا أشرف على طمع تركه لله عز وجل قال الطيبي ثم للتراخي في الرتبة أيضا والطمع هنا يراد به انبغات هوى النفس إلى ما تشتهيه فتؤثره على متابعة الحق فترك مثله منتهى غاية المجاهدة (واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) اه والظاهر أن المراد بالطمع هنا الميل إلى مال أو جاه ولو كان على سبيل الإباحة فإن تركه هو الكمال عند أرباب الوصال قوله غير الشهيد يدل من فاعل الحب وفي

لأن أقتل في سبيل الله أحب إلي من أن يكون لي أهل الوبر والمدر رواه النسائي  
 \* وعن \* حسناء بنت معاوية قالت حدثنا عمي قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم من  
 في الجنة قال ، النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والوئيد في الجنة  
 رواه أبو داود \* وعن \* علي وأبي الدرداء وأبي هريرة وأبي أمامة وعبد الله بن  
 عمر وعبد الله بن عمرو وجابر بن عبد الله وعمران بن حصين كلهم يحدث عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال من أرسل نفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم  
 سبعمائة درهم ومن غزا بنفسه في سبيل الله وأنفق في وجهه ذلك فله بكل درهم  
 سبعمائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء رواه ابن ماجه \* وعن \*  
 فضالة بن عبيد قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول الشهداء أربعة  
 رجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصداق الله حتى قيل فذلك الذي يرفع الناس إليه  
 أعينهم يوم القيامة هكذا ورفع رأسه حتى سقط قلنسوته فما أدري أقلنسوة عمر أراد  
 أم قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو  
 كأنما ضرب جلده بشوك طلع من الجنب أنه سبهم غرب فقتله فهو في  
 الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصداق

نسخة بصب غير على الاستثناء (ق) قوله أهل الوبر والمدر بفتحين فيها قال الطبري المراد بأهل الوبر سكان  
 البوادي لأن خبائهم من الوبر غالبا وأهل المدر سكان القرى والأمصار وأراد به الدنيا وما فيها كما سبق فغلب  
 العقلاء على غيرهم كما في قوله تعالى رب العالمين في أحد وجهيه وأسند الحجة إلى نفسه الزكية صلوات الله وسلامه  
 عليه والمراد به غيره لقوله صلى الله عليه وسلم (اه) ولا بعد أن يكون الأساد على حقيقته وله زيادة ثواب على نيته في ثمنه  
 قوله المولود في الجنة قال الخطابي المولود هو الطمّل والسقط ومن لم يدرك الحث أي الذنب والوئيد أي  
 المدفون أيضا في الأرض في الجنة وكانوا يشدون البنات ومنهم من كان يشد البنين أيضا عند الجماعة والضيق  
 ذكره السيوطي قوله فصداق الله بتخفيف الصاد أي صدق بشجاعته ما عاهد الله عليه كما قال تعالى (رجال  
 صدقوا ما عاهدوا الله عليه) قال الطبري معناه أن الله تعالى وصف المجاهدين بكونهم صابرين محسنين وأخبرهم  
 بذلك فصداق هذا الرجل بقلبه وشجاعته وفي نسخة بالنشيد أي صدقه فيها وعد على الشهادة حتى قتل بصيغة المجهول  
 قوله قلنسوته بفتحين فسكون يضم أي طاقته وهذا القول كناية عن تنامي رفته منزلة (ق) قوله كأنما ضرب  
 أي مشبها بمن طعن جلده بشوك طلع فسكون وهو شجر عظيم من شجر الغضاه قال الطبري أما كناية  
 عن كونه يقشعر شعره من الفزع والخوف أو عن ارتعاد فرائضه وأعضائه وقوله من الجنب بيان التشبيه أقول



اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّلَاثَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ  
فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ  
\* وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَتْلَى ثَلَاثَةٌ  
مُؤْمِنٌ جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ الْمُتَمَتِّعُ فِي خِيَمَةِ اللَّهِ تَحْتَ عَرْشِهِ لَا يُفْضَلُهُ النَّبِيُّونَ إِلَّا  
بِدَرَجَةِ النُّبُوَّةِ وَمُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا  
لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مُمَصَّنَّةٌ مَحْتٌ ذَنْبُهُ  
وَخَطَايَاهُ إِنْ أَلْسِفَ مَحَاهُ لِلْخَطَايَا وَأُدْخِلَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَمُنَافِقٌ جَاهَدَ بِنَفْسِهِ  
وَمَالِهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ فَذَاكَ فِي النَّارِ إِنْ أَلْسِفَ لَا يَمَحُو النِّفَاقُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ  
\* وَعَنْ أَبِي عَائِذٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ فَلَمَّا  
وُضِعَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تُصَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَالْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَجُلٌ  
نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَرَسَ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الآخِرُ إِنْ مِنْ تَعْلِيلِيَّةٍ وَالْحَبْنُ ضِدَّ الشَّجَاعَةِ قَوْلُهُ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ وَفِي نَسْخَةِ ذَلِكَ وَهُوَ يَنْسَبُ الْمَرَاتِبُ  
لِأَنَّ مَا قَبْلَهُ مَعْبَرٌ بِذَلِكَ وَهُوَ الْمُنَوسُطُ وَمَا قَبْلَهُ مَعْبَرٌ بِهِ الْمُنَاسِبُ لِلْقَرِيبِ وَأَمَّا مَا قَبْلَهُ الْمَعْبَرُ بِذَلِكَ فَبِوَالْبَعْدِ  
الْمَعْنَى الَّذِي لَا يَصِلُ إِلَيْهِ كُلُّ أَحَدٍ كَمَا تَقَرَّرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ( ذَلِكَ الْكِتَابُ ) قَالَ الطَّبْطَبِيُّ الْفَرْقُ بَيْنَ الثَّانِي  
وَالْأَوَّلِ مَعَ أَنَّ كُلَّيْهَا جَيِّدُ الْإِيمَانِ أَنَّ الْأَوَّلَ صَدَقَ اللَّهُ فِي إِيْمَانِهِ لَمَّا فِيهِ مِنَ الشَّجَاعَةِ وَهَذَا بِذِلِّهِ جَهَنَّمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ  
يَصْدَقْ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْجَبْنِ وَالْفَرْقُ بَيْنَ الثَّانِي وَالرَّابِعِ أَنَّ الثَّانِي حَيِدَ الْإِيمَانُ غَيْرُ صَادِقٍ بِفَعْلِهِ وَالرَّابِعُ عَكْسُهُ  
فَعَلِمَ مِنْ وَقُوعِهِ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ أَنَّ الْإِيمَانَ وَالْإِحْلَاصَ لَا يَعْتَرِيهِ شَيْءٌ وَإِنْ مَبْنَى الْأَعْمَالِ  
عَلَى الْإِحْلَاصِ آهَ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا دَلَالَةَ لِأَحَدٍ عَلَى الْإِحْلَاصِ مَعَ أَنَّهُ مُعْتَبَرٌ فِي جَمِيعِ مَرَاتِبِ الْإِحْتِصَاصِ بِلِ الْفَرْقِ  
بَيْنَ الْأَوَّلَيْنِ بِالشَّجَاعَةِ وَضَدَّهَا مَعَ اتِّفَاقِهَا فِي الْإِيمَانِ وَصَلَحِ الْعَمَلِ ثُمَّ دُونَهَا الْخُلُوطُ ثُمَّ دُونَهُ الْمُسْرَفُ مَعَ  
اتِّصَافِهَا بِالْإِيمَانِ أَيْضًا وَلِجِلِّ الطَّبْطَبِيِّ أَرَادَ بِالْخُلُوطِ مَنَاجِعَ بَيْنَ نِيَّةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْمُسْرَفُ مِنْ نَوَى بِمُجَاهَدَتِهِ  
الْفَنِيَّةِ أَوْ الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ق ) فَحَاصِلُ التَّقْسِيمِ أَنَّ الْمُجَاهِدَ أَمَّا أَنْ يَكُونَ مُتَقِيًا شَجَاعًا وَهُوَ الْقِسْمُ  
الْأَوَّلُ أَوْ مُتَقِيًا غَيْرُ شَجَاعٍ وَهُوَ الْقِسْمُ الثَّانِي أَوْ يَكُونَ شَجَاعًا غَيْرَ مُتَقٍ فَمَا أَنْ يَكُونَ عَمَلُهُ خُلُوطًا بِالصَّالِحِ  
وَالسَّيِّئِ غَيْرِ مُسْرَفٍ وَهُوَ الْقِسْمُ الثَّلَاثُ أَوْ يَكُونَ فَاسِقًا وَهُوَ الْقِسْمُ الرَّابِعُ قَوْلُهُ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ الْمُتَمَتِّعُ أَيْ  
الْمَشْرُوحُ صَدْرُهُ وَهُوَ الَّذِي أَمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلتَّقْوَى ( ق ) قَوْلُهُ مُعَصَّمَةٌ أَيْ مُطَهَّرَةٌ مِنْ دَنَسِ الْخَطَايَا مِنْ قَوْلِهِمْ  
مُعَصَّمَتِ الْإِنَاءُ إِذَا حَرَكْتَهُ حَتَّى يَطْهَرُ وَمِنْهُ مُعَصَّمَةُ الْفَمِ وَهُوَ غَسَلُهُ بِتَحْرِيكِ الْمَاءِ فِيهِ كَالْمُضْمَضَةِ وَقِيلَ هِيَ

وَحَتَّى عَلَيْهِ الثَّرَابَ وَقَالَ أَصْحَابُكَ يَظُنُّونَ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَأَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ  
الْجَنَّةِ وَقَالَ يَا عَمْرُؤُ إِنَّكَ لَا تُسْأَلُ عَنْ أَعْمَالِ النَّاسِ وَلَكِنْ تُسْأَلُ عَنِ الْفِطْرَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ  
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

### ﴿ باب اعداد آلة الجهاد ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ  
يَقُولُ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ  
الرَّمْيُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الرُّومُ  
بِالصَّادِغِيرِ الْمُعْجَمَةِ بِطَرَفِ اللِّسَانِ وَبِالضَّادِ بِالْعَمِّ كُلِّهِ وَأَمَّا أَنْتَ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الشَّهَادَةِ أَوْ أَرَادَ خِصْلَةً مِمَّصَصَةً فَأَقَامَ

الصفة مقام الموصوف قوله يا عمراك لا تسأل بصيغة المجهول عن اعمال الناس اي من المعاصي وفي نسخة زيادة في  
الاسلام اي في حال حصول اسلامهم وتحقق ايمانهم ولكن تسأل عن الفطرة اي عما يدل على الاسلام من شعائر الدين  
وعلامات اليقين وقال الطبري قوله عن الفطرة اي عن الاسلام واعمال الخير لقوله ﷺ كل مولود يولد على الفطرة  
فأبواه يهودانه يعني انت يا عمر مثلك لا يخبر في مثل هذا الموطن عن اعمال الشر للموتى بل اخبر عن اعمال  
الخير كما قال اذكروا موتاكم بالخير فوضع لا تسأل موضع لا تخبر لئلا يسأل احد ذلك ولا يخبر نفيًا للسؤال بالكلية  
فينتفى الاجاب ايضا ولذلك سأ رسول الله ﷺ عن اعمال الخير بقوله هل رآه احد على عمل الاسلام وشهد  
له بالجنة لحراسته فاكفى بالحراسة عن غيرها من الاعمال الصالحة ترجيحًا للفطرة على الاعمال السيئة ( ق )

### — باب اعداد آلة الجهاد —

قال الله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ) وقال تعالى  
وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ) الآية وقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا خذوا حذرکم  
فانفروا ثبات او انفروا جميعا ) وقال تعالى ( وليأخذوا حذرهم واسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن  
اسلحتكم وامتععتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان اذى من مطر او كنتم مرضى ان  
تضعوا اسلحتكم وخذوا حذرکم ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا ) وقال تعالى ( فاضربوا فوق الاعناق  
واضربوا منهم كل بنان ) وقال تعالى ( فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اختمتموم فشدوا الوثاق )  
قوله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الكشف هي كل ما يتقوى به في الحرب من عددها قال القرطبي انما فسر  
القوة بالرمي وان كانت القوة تطهر باعداد غيره من آلات الحرب لكون الرمي اشد نكابة في العدو واسهل  
مؤنة لانه قد يرمي رأس الكتيبة فيصاب فينهب من خلفه ( فتح الباري ) قوله ستفتح عليكم الروم قال المظهر  
يعني اهل الروم غالب حربهم الرمي وانتم تغفلون الرمي ليعينكم عاربة اهل الروم وستفتح عليكم ويدفع  
الله عنكم شر اهل الروم فاذا فتح لكم الروم فلا تتركوا الرمي وتعلمه بان تقولوا لم نكن نحتاج  
في قتالهم الى الرمي بل تعلموا الرمي وداوموا عليه فان الرمي مما يحتاج اليه ابدا ( ق )

وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ فَلَا يَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُلْهَوْ بِأَسْمِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعنه \* قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَلِمَ الرَّمِي ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا أَوْ قَدْ عَصَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* سلمة بن الأكرع قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَسْلَمَ يَتَنَاضَلُونَ بِالسُّوقِ فَقَالَ أَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنْ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا وَأَنَا مَعَ بَنِي فُلَانٍ لِأَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ فَأَمْسَكُوا بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ مَا لَكُمْ قَالُوا كَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَ بَنِي فُلَانٍ قَالَ أَرْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كَلِمَتُكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَرَسُّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرُسٍ وَاحِدٍ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ الرَّمِي فَكَانَ إِذَا رَمَى تَشَرَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى مَوْضِعِ نَبْلِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْوِي نَاصِيَةَ فَرَسٍ بِأَصْبَعِهِ وَهُوَ يَقُولُ الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ وَالْغَنِيمَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شِبَعَهُ وَرِيَهُ وَرَوْتَهُ وَبَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ الشِّكَالَ

قوله بالسوق بضم اوله وهو معروف وقيل اسم موضع وقال الفاضل السوق جمع ساق استعماله للاسهم على سبيل الاستعارة اقول الاظهر انه كناية عن المني اي ماشين غير راكبين وقال ابن الملك هو بفتح السين الماهة لغة ام موضع والباء بمعنى في (ق) قوله تشرف النبي صلى الله عليه وسلم اي تحقق نظره وتطلع عليه والاستشراف ان تضع يدك على حاجبك وتنظر كالذي يستظل الشمس حتى يستين الشيء كذا في النهاية (ق) قوله البركة في نواصي الخيل اي في دواتهم كنى عن الذات بالناصية وانما جعلت البركة في الخيل لان بها يحصل الجهاد الذي فيه خير الدنيا والاخرة وقوله يلوي اي يدبر ويفتل وقال عليه السلام الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والغنيمة اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الخلافة العامة وغلبة ديه على سائر الاديان لا يتحقق الا بالجهاد واعداد آلاته فاذا تركوا الجهاد واتبعوا اذنان البقر احاط بهم الذل وغلب عليهم اهل سائر الاديان قال صلى الله عليه وسلم من احتبس فرسا في سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا بوعده فان شبعه وريه وروته وبوله في ميزانه يوم القيامة اقول ذلك لانه يتعاني في علفه وشرابه وفي روثه وبوله فصار عمله ذلك متصورا بصورة ما تعاني فيه فيظهر يوم القيامة كل ذلك بصورته وهيئته (حجة الله البالغة) قوله يكره الشكال بكسر اوله

فِي الْخَيْلِ وَالشِّكَالُ أَنْ يَكُونَ الْفَرَسُ فِي رِجْلِهِ الْيَمْنَى بَيَاضٌ وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى  
أَوْ فِي يَدِهِ الْيَمْنَى وَرِجْلِهِ الْيُسْرَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ وَأَمْدَهَا ثَنِيَّةُ  
الْوَدَاعِ وَبَيْنَهُمَا سِتَّةُ أَمْيَالٍ وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ  
وَبَيْنَهُمَا مِيلٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ نَاقَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تُسَمَّى الْعُضْبَاءُ وَكَانَتْ لَا تُسَبِّقُ فُجَاءَةً أَعْرَابِيٍّ عَلَى قَعُودٍ لَهُ فَسَبَقَهَا فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْتَفَعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْخُلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ صَانِعُهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ

في الخيل ولعلط الحامع الصغير من الخيل والشكال ان يكون الفرس في رجله اليمنى بياض وفي يده اليسرى او في يده  
اليمنى ورجله اليسرى او للتوبيع والظاهر ان هذا من كلام الراوي وليس من لفظ النبوة والا لكان نصافي  
المقصود وما وقع الاشكال في تفسير الشكال ثم وجه الكراهة مفوض الى الشارع قال العلماء وانما كرهه لانه  
على صورة المشكول يعني تماؤلا وقيل يحتمل ان يكون جرب ذلك الجنس فلم يكن فيه نجاسة وقال بعض  
العلماء اذا كان مع ذلك اغر زالت الكراهة لزوال شبه الشكال (ق) قوله سابق بين الخيل التي اضمريت  
قال السيوطي الاصح ان تعلق حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت وتدخل بيتا وتغشى بالجلال  
حتى تحمى وتعرق فاذا حفر عرقها خف لحمها وقويت على الجري وقال الثوري بشي الضمر اهذال وخفة اللحم  
واراد بالاضمار الضمير وهو ان يعلف الفرس حتى يسمن ثم يرده الى القوت وذلك في اربعين يوما وقد  
كانوا يشدون عليه السرج ويخللونه حتى يعرق تحته فيذهب رمله ويشتد لحمه وهذه المدة تسمى المضمار  
والموضع الذي يضم فيه ايضا مضمار والرواية على ما ذكرنا والمشهور من كلام العرب التضمير فلعله من  
بعض الرواة اقام الاضمار موضع التضمير او كانوا يستعملون ذلك اه وفي القاموس الضمر بالضم وبضميتين  
الهزال ولحاق البطن وضمير الخيل تضميرا عافها القوت بعد السمن كما ضميرها اه فدل على انها لغتان  
من الحفياض ففتح الحاء وسكون الفاء يمد ويقصر موضع ومن لا ابتداء الغاية وامدها بفتحيتين اي نهايتها  
ثنية الوداع بكسر ففتح الواو ويكسر موضع اخر واذيف الثنية الى الوداع لانها موضع التوديع قوله  
تسمى العضباء في النهاية هو علم لها من قولهم ناقة عضباء اي مشقوقة الاذن ولم تكن مشقوقة الاذن وقال  
بعضهم انها كانت مشقوقة الاذن والاول اكثر قال الزمخشري هو مقول من قولهم ناقة عضباء وهي القصيرة اليد  
وكانت لا تسبق بصيغة المجهول اي لا تسبق عنها ابل قط فحاء اعرابي على قعود له ففتح القاف وضم العين  
ابل ذلول يقتضيه كل احد قال الطيبي القعود من الابل ان يركب وادناه ان يكون له سنان ثم هو قعود الى

وَالرَّامِي بِهِ وَمَنْبَلُهُ فَأَرْمُوا وَأَرْكَبُوا وَأَنْ تَرْمُوا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَرْكَبُوا كُلُّ شَيْءٍ يَلْهُو بِهِ  
الرَّجُلُ بَاطِلٌ إِلَّا رَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَتَأْدِيْبَهُ فَرَسَهُ وَمَلَاعِبَتَهُ أَمْرَانِ فَأَنْهَنُ مِنَ الْحَقِّ رَوَاهُ  
الْتِرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَمَنْ تَرَكَ الرَّمِيَّ بَعْدَ مَا عَلِمَهُ رَغْبَةً عَنْهُ  
فَأَنَّهُ نِعْمَةٌ تَرَكَهَا أَوْ قَالَ كَفَرَهَا \* وعن \* أَبِي مُجِيحٍ السُّلَمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَلَغَ بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ رَمَى  
بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ عِدْلُ مُحَرَّرٍ وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الْفَصْلَ الْأَوَّلَ وَالنَّسَائِيُّ الْأَوَّلَ وَالثَّانِي  
وَالْتِرْمِذِيُّ الثَّانِي وَالثَّلَاثَ وَفِي رِوَايَتِهِمَا مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَدَلَ فِي الْإِسْلَامِ  
\* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَبَقَ إِلَّا فِي نَصْلِ أَوْ  
خُفٍّ أَوْ حَافِرٍ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ فَإِنْ كَانَ يَوْمُ مَنْ أَنْ يُسَبِّقَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ وَإِنْ كَانَ

السنة السادسة ثم هو حمل قوله منبله بتشديد الموحدة وتخفيف اي ماول الببل وهو السهم سواء كان ملك  
المعطي او الرامي ففي النهاية يقال نبلت الرجل بالتشديد اذا ناولته الببل ليرمي به وكذلك انبلته (ق) قوله  
فأنهن من الحق اي وليس من اللهو الباطل فيرتب عليه الثواب الكامل وفي معناها كل ما يعين على الحق من  
العلم والعمل اذا كان من الامور المباحة كالمسابقة بالرحل والحيل والال والتمشية للتنزه على قصد تقوية البدن  
وتطرية الدماغ (ق) قوله من ملع بالتخفيف وفي نسخة بالتشديد بسهم في سبيل الله اى اوصله الى كافر  
فهو له درجة ف قوله ومن رمى بسهم في سبيل الله اي ولم يوصله الى كافر فهو له عدل عرر بكسر العين ويفتح  
اي مثل ثواب معتق يكون ترلا وقبل معاه من بلغ مكان الغزو ملتبسا بسهم ولم يرم فيكون ترقيا فالباء على  
الاول للتعدي وعلى الثاني للملاسة ويلامه نسخة التشديد ومن شاب شية في الاسلام يعني اعم من ان يكون  
في الجهاد او غيره كانت له نورا يوم القيامة فيه اشعار بالمى عن تنف الشيب قوله لا سبق بفتحين وفي  
نسخه يسكون الموحدة ففي النهاية هو بفتح الباء ما يجعل من امان رهنا على المسابقة والنسكون مصدر سبقت  
اسبق وقال الخطابي الرواية الفصيحة بفتح الباء والمعنى لا يحل اخذ المال بالمسابقة الا في نعل اي لاسهم او حفر اي للبعير  
او حافر اي للخيول لا يحل اخذ المال بالمسابقة الا في احداهما والحق مضى بالمسابقة بالاقدام ومضى بالمسابقة بالاحجار (ق)  
قوله من ادخل فرسا بين فرسين وفي نسخة بين الفرسين قال ابن الملك هذا اشارة الى المحلل وهو من جعل  
العقد حللا وهو ان يدخل ثالثا بينها فان كان يؤمن بصيغة المجحول وكذا قوله ان يسبق اي من ان يسبق  
قال الطيبي وتبعه ابن الملك اي يعلم ويعرف ان هذا العرس سابق غير مسبوق فلا خير فيه بخلافه اذا

لَا بُؤْمُنُ أَنْ يُسَبِّقَ فَلَا يَأْمُنُ بِهِ رَوَاهُ فِي مَرْحِ السُّنَّةِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا  
بَيْنَ فَرَسَيْنِ بَعْنِي وَهُوَ لَا يَأْمُنُ أَنْ يُسَبِّقَ فَلَيْسَ بِقِمَارٍ وَمَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَقَدْ  
أَمِنَ أَنْ يُسَبِّقَ فَهُوَ قِمَارٌ \* وعن \* عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ زَادَ بَحْنِي فِي حَدِيثِهِ فِي الرَّهَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ  
الْبَرْمَذِيُّ مَعَ زِيَادَةَ فِي بَابِ الْغَضَبِ \* وعن \* أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَفْرَحُ الْأَرْتَمُ ثُمَّ الْأَفْرَحُ الْمُحْجَلُ طُلُقُ الْيَمِينِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ  
أَدْهَمُ فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ رَوَاهُ الْبَرْمَذِيُّ وَالْأَرْمِيُّ \* وعن \* أَبِي وَهْبٍ الْجَشْبِيُّ

لم يعلم ولم يعرف وضبط في نسخ المصاييح لفظ ان يسبق بصيغة المعلوم في المواضع الاربعة قال المظهر اعلم ان  
الحلل ينبغي ان يكون على فرس مثل فرس الخرجين او قريبا من فرسيهما في العدو فان كان فرس الحلل حوادا  
بحيث يعلم الحلل ان فرس الخرجين لا يسبقان فرسه لم يجر بل وجوده كعدمه وان كان لا يعلم انه يسبق  
فرسي الخرجين يقينا او انه يكون مسبوقا جاز وفي شرح السة ثم في المسابقة ان كان المال من جهة الامام او من  
جهة واحد من عرض الناس شرط للسابق من العارسين ما لا معلوما بجائز وادا سبق استحقه وان كان من  
جهة العارسين فقال احدهما لصاحبه ان سبقتي فلك علي كذا وان سبقتك فلا شيء لي عليك فهو جائز ايضا  
فاذا سبق استحق المشروط وان كان المال من جهة كل واحد منهما بان قال لصاحبه ان سبقتك فلي عليك كذا  
وان سبقتي فلك علي كذا فهذا لا يجوز الا بمحلل يدخل بينهما ان سبق الحلل اخذ السبقين وان سبق فلا شيء  
عليه وسمي عملا لانه عمل للسابق اخذ المال فالحلل يخرج العقد عن ان يكون قمارا لانه القمار يكون الرجل  
مترددا بين الغنم والغرم فاذا دخل بينهما لم يوجد فيه هذا المعنى ثم اذا جاء الحلل اولا ثم جاء المستبقان معا او  
احدهما بعد الآخر اخذ الحلل السبقين وان جاء المستبقان معا ثم الحلل فلا شيء لاحد وان جاء احد المستبقين اولا  
ثم الحلل والمستبق الثاني اما معا او احدهما بعد الآخر احرز السابق سبقه واخذ سبق المستبق الثاني وان جاء  
الحلل واحد المستبقين معا ثم جاء الثاني مصليا اخذ السابقان سبقة (ق) (ط) قوله لا جلب بفتحين اي  
لا صياح على الخيل والمعنى لا يصوت على الفرس ليكون اشد عدوا ولا جنب بفتحين وهو ان يجنب الى  
جنب مركوبه فرسا آخو ليركبه اذا خاف ان يسبق ذكره ان الملك والجلب في الزكوة مرهناه  
وزاد يحيى في حديثه اي في مرويه قوله في الرهان قال ابن حجر بين ابوداود ان قوله في الرهان مدرج  
عن قتادة رضي الله عنه قوله خير الخيل الادهم الذي يشدد سواده الاقرح الذي في وجهه القرحة بالضم وهي  
ما دون الغرة يعني فيه بياض يسير ولو قدر درهم الارتم بالثلثة اي في حشفته العليا بياض يعني انه الالبض  
الشقة العليا وقيل الالبض الانف ثم اي بعدما ذكر من الاوصاف المجتمعة في الفرس خير الخيل الاقرح المحجل  
والتهجيل بياض في قوائم الفرس او في ثلاث منها او في رجله قل او اكثر بعد ان يجاوز الارساغ ولا يجاوز  
الركبتين والعرقوبين طلق اليمين بضم الطاء واللام ويسكن اذا لم يكن في احدى قوائمها تهجيل فان لم يكن  
اي الفرس ادهم اي اسود وفي نسخة برفع ادم اي فان لم يوجد فكُمَيْت بالتصغير اي باذنيه وعرفه سوادا والباقي احمر

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِكُلِّ كَمِيَةٍ أَغْرَ مُحَجَّلٍ أَوْ أَشْقَرَ أَغْرَ مُحَجَّلٍ أَوْ أَذْهَمَ أَغْرَ مُحَجَّلٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْنُ الْخَيْلُ فِي الشَّقْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْصُوا نَوَاصِي الْخَيْلِ وَلَا مَعَارِفَهَا وَلَا أَذْنَائَهَا فَإِنَّ أَذْنَائَهَا مَذَابِهَا وَمَعَارِفَهَا دِفَافُهَا وَنَوَاصِيهَا مَعْقُودُ فِيهَا الْخَيْرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي وَهَبٍ الْجُشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْتَبَطُوا الْخَيْلَ وَأَمْسَحُوا بِنَوَاصِيهَا وَأَعْجَازِهَا أَوْ قَالَ أَكْفَالِهَا وَقَلْدُوهَا وَلَا تَقْلِدُوهَا الْأَوْتَارَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدًا مَأْمُورًا

وقل التوربشتي الكمية من الخيل يستوي فيه الذكر والمؤنث والمصدر الكمية وهي حمرة يدخلها قتره وقال الخليل اعاصر لانه بين السواد والحمرة لم يخلص لواحد منها فارادوا بالتصغير انه قريب منها على هذه الشية بكسر الشين المعجمة وفتح التحتية اي العلامة وهي في الاصل كل لون يخالف معظم لون العرس وغيره وهذه اشارة الى الاقرح الارم ثم المحجل طلق اليمين (ق) قوله عليكم اسم فعل بمعنى الزوا بكل كمية اعر اي في جيبته بياض كثير محجل او اشقر الشقرة الحمرة الصافية قال الطيبي الفرق بين الكمية والاشقر بقترة تعلوا الحمرة وسواد العرف والذنب في الكمية قوله يمن الخيل اي ركنها في الشقر ضم اوله جمع اشقر وهو احمر (ق) قوله لا تقصوا من القص وهو القطع اي لا تجزوا نواصي الخيل اي شعر مقدم رأسها ولا معارفها قال القاضي اي شعور عنقها جمع عرف على غير قياس وقبل هي جمع معرفة وهي المحل الذي ينبت عليها العرف فاطلقت على الاعراف مجازاً فان اذناها ماذباها اي مراوحها تذب بها الهمام عن نفسها ومعارفها بالصب عطف على اذناها وبالرفع على انه مبتدأ خبره دفاؤها بكسر الدال اي كساؤها الذي تدفأ به ونواصيها بالوحين قوله ارتبطوا الخيل اي لقوله تعالى (ومن رباط الخيل اي بالغوا في ربطها وامساكها حنكاً وامسحوا بنواصيها اي تلتفها بها وتنظفها لها واعجازها او قال اكملها بفتح الهمزة جمع عجز وهو الكدل وفلدوها اي اجهلوا ذلك لازماً لها في اعناقها لزوم القلائد للاعناق وقيل معناه اجهلوا في اعناق الخيل ما شئتم ولا تقلدوها الاوتار جمع الوتر بفتحيتين اي لا تجملوا اوتار القوس في اعناقها فتختنق لان الخيل ربما رعت الاشجار او حكمت بها عقبا فيتشبث الاوتار ببعض شعبها فيخنقها وقبل انما نهاهم عنها لانهم كانوا يعتقدون ان تقليد الخيل بالاوتار يدفع عنها العين والاذى فتكون كالعمود لها فنهاهم عنها واعلمهم انها لا تدفع ضرراً ولا تصرف حذراً وفي النهاية اي قلدوها طلب اعلاء الدين والدفاع عن المسلمين ولا تقلدوها اوتار الجاهلية التي كانت يسكن على ان الاوتار جمع وتر بكسر فسكون وهو الدم وطلب الثمار اي لتركها لطلبها لتلدوا عليها اوتار الجاهلية ومداخلها التي كانت بينكم (ق) قوله عبداً مأموراً اي مأموراً من الله بان يامر امته بشي وبنهاهم عن شيء كذا قيل وقال القاضي اي مطوعاً غير مستبد في الحكم ولا حاكم



مَا اخْتَصَنَّا دُونَ النَّاسِ بِشَيْءٍ إِلَّا بِثَلَاثٍ أَمَرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ الْوُضُوءَ وَأَنْ لَا نَأْكُلَ كُلَّ  
الْصَّدَقَةِ وَأَنْ لَا نَنْزِي حِمَارًا عَلَى فَرَسٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* عَلِيٍّ قَالَ  
أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةً فَرَكِبَهَا فَقَالَ عَلِيٌّ لَوْ حَمَلْنَا الْحِمِيرَ عَلَى الْخَيْلِ  
فَكَانَتْ لَنَا مِثْلُ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ قَبِيْعَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فِضَّةٍ

بِمَقْتَضَى مِثْلِهِ وَتَشْبِيهِ حَتَّى يَخْصَ مِنْ شَاءَ بِمَا شَاءَ مِنَ الْأَحْكَامِ اهـ (ق) قوله ما اختصنا يريد به نفسه وسائر اهل  
بيت الرسول صلى الله عليه وسلم دون الناس بشيء الا بثلاث اي ما اختصنا بحكم لم يحكم به على سائر امته ولم  
يامرنا بشيء لم يامرهم الا بثلاث خصال والظاهر ان قوله امرنا الخ تفصيل لها وعلى هذا ينبغي ان يكون  
الامر امر ايجاب والا لم يكن فيه اختصاص فان اسباغ الوضوء مندوب على غيرهم وانزاع الحمار على الفرس  
مكروه مطلقا لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث علي رضي الله تعالى عنه (انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون)  
والسبب فيه قطع النسل واستبدال الذي هو ادنى بالذي هو خير فان البغلة لا تصلح للكر والفر ولذلك لا  
يسهم لها في الغنيمة ويحتمل ان المراد انه صلى الله عليه وسلم ما اختصنا بشيء الا بزيادة الحث والمبالغة في ذلك  
اقول قد تقرر عند علماء البيان انهم يقدمون على ما سبق الكلام له تبسيطات ومقدمات كقرع العصا بان ما يتلوها  
امور عظام وخطوب جسام ينبغي ان يتلقاها السامع بشارشه وافتتاح ابن عباس بقوله كان عبدا مامورا يدل  
على فخامة ما بعده من مقوله ما اختصنا الخ ونظيره في تمهيد المقدمة قول علي رضي الله تعالى عنه حين سئل  
هل عندهم شيء ليس في القرآن فقال والذي فلق الحبة وبرأ الذنبة ما عندنا الا ما في القرآن الا فيها يعطى  
الرجل في كتابه وما في الصحيفة الحديث فقول ابن عباس رضي الله عنه من ذلك الوادي يعني ما اختصنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم معاشر اهل البيت من بين سائر الناس الا بهذه الحلال المعلومة المشهورة بعضها سنة  
مشتركة بين سائر الناس كاسباغ الوضوء مثلا وبعضها مكروهة كازناع الحمار وبعضها مختصة باهل البيت كحرمة  
الصدقة فان عدت هذه الامور وتلك الاوامر من الامور المختصة بنا فهو ذلك فلما لم يكن مختصا بنا عليها  
لزم ان لم يكن استأثرنا بشيء من العلوم دون الناس وفي الحديث رد للشيعه ابلاغ رد حيث زعموا ان النبي  
صلى الله عليه وسلم اختص اهل البيت بعلوم مخصوصة وتلخيص الكلام وتحريره ان سياق الكلام وارد لنفي التهمة  
عن انفسهم ان النبي صلى الله عليه وسلم اختصهم بشيء من العلوم دون الناس فتعداد تلك الخصال ليس لبيان الواجب  
او الندب او الكراهة لمجرد خلال معدودة على غير ترتيب ولذلك حسن موقعها في النظام والا لكان كالجمع بين  
الضرب والنون عرف ذلك من رزق الذوق والله اعلم (طبي طيب الله تراه) قوله انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون  
اي ان انزاع الفرس على الفرس خير من ذلك لما ذكر من المنافع او لا يعلمون احكام الشريعة ولا يهتدون الى  
ما هو اولى لهم وانفع سبيلا قوله كانت قبعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم اي قبضته من فضة وفي شرح  
السنة فيه دليل على جواز تحلية السيف بالقليل من الفضة وكذلك المنطقة واختلفوا في تحلية اللجام والسرَج  
فاباحه بعضهم كالسيف وحرّم بعضهم لانه من زينة الدابة وكذلك اختلفوا في تحلية سكين الحرب والمقلعة بقليل

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* هُوْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ جَدِّهِ مَزِيْدَةَ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ رَعَانٌ قَدْ ظَاهَرَ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ رَايَةُ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدَاءَ وَلَوَاؤُهُ أَبْيَضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ بَعَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ إِلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يَسْأَلُهُ عَنْ رَايَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَتْ سَوْدَاءَ مُرَبَّعَةً مِنْ نَمْرَةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ وَلَوَاؤُهُ أَبْيَضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

### الفصل الثالث \* عَنْ \* أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ النِّسَاءِ مِنَ الْخَيْلِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ كَانَتْ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ

من الفضة وأما التحلية بالذهب فغير مباح في جميعها (ق) قوله وعلى سيفه ذهب وفضة قال التوربشتي حديث مزبذبة لا يقوم به حجة إذ ليس له سند يعتد به ذكر صاحب الاستيعاب حديثه وقال أساده ليس بالقوي (ق) قوله قد ظاهري عاون بينهما بان لبس أحدهما فوق الآخر من النظار بمعنى التعاون والتساعد كذا في النهاية وفيه إشارة إلى جواز المبالغة في أسباب المجاهدة وأنه لا يتنافى التوكل والتسليم بالأمور الواقعة المقدرة (ق) قوله ولوائه أبيض في النهاية الراية العلم الضخم وكان اسم راية النبي صلى الله عليه وسلم العقاب وفي المغرب اللواء علم الجيش وهو دون الراية لأنه شقة ثوب يلوى ويشد إلى عود الرمح والراية علم الجيش ويكسى أم الحرب وهو فوق اللواء قال الأزهري والعرب لا تهمزها وأصلها الهمز وانكر أبو عبيد والاصمعي الهمزاي في الراية وقال التوربشتي الراية هي التي يتولاها صاحب الحرب ويقاتل عليها وتميل المقاتلة إليها واللواء علامة ككبكة الأمير تدور معه حيث دار وفي شرح مسلم الراية العلم الصغير واللواء العلم الكبير قلت ويؤيده حديث يدي لواء الحمد وآدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة (ق) قوله سوداء مرعبة قال القاضي أراد بالسوداء ما غالب لونه سواد بحيث يرى من البعيد اسود لا ما لونه سواد خالص لأنه قال من نمرة بفتح فكسر وهي بردة من صوف يلبسها الأعراب فيها تخطيط من سواد وياض ولذلك سميت نمرة تشبها بالنمر ويقال لها العباء أيضا (ق) قوله بعد النساء من الخيل أي للجهاد وقال الطبري ذكر الخيل هنا كناية عن الغزو والمجاهدة في سبيل الله وقرانه مع النساء هنا لإرادة التكميل كما جاء في حديث آخر حبب إلي الطيب والنساء وجعل قرعة عيني في الصلاة فإنه لما أخبر أن النساء كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والخيل لمصلحة العباد على ما مر في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْسٌ عَرَبِيَّةٌ فَرَأَى رَجُلًا بِيَدِهِ قَوْسٌ فَارِسِيَّةٌ قَالَ مَا هَذِهِ أَلْقَاهَا  
وَعَلَيْكُمْ بِهِذِهِ وَأَشْبَاهُهَا وَرِمَاحِ الْقَنَا فَإِنَّهَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ لَكُمْ بِهَا فِي الدِّينِ وَيُمْكِّنُ لَكُمْ  
فِي الْبِلَادِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

## ﴿ باب آداب السفر ﴾

### الفصل الاول \* عن \* كَتَبَ بَنِي مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ

حديث الاستعمار احسن في نفسه ان هذا الوصف يوهم انه صلى الله عليه وسلم كان مائلا الى معاشره ارباب  
الحدور ومشتغلا بهم عن اعالي الامور فكمثل بقوله من الحيل ليؤذن بانه مع ذلك مقدم يظل في الكر  
والفر مجاهد مع اعداء الله (ق) وفي قوله صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنياكم النساء والطيب  
وجعلت قرة عيني في الصلاة (اخرجه احمد والحاكم والبيهقي عن انس واساده جيد) اشارة الى ان جبلته  
صلى الله عليه وسلم بمحبة على حب امور الآخرة دون امور الدنيا ولكن الله تعالى حبه لمحبين الشينين من  
امور لكثرة ما يترتب عليها من الخير فان النساء يترتب على حبهن كثرة التماسل وايضا هناك امور يستجيا من  
ذكرها فلم يبلغنا تشريعها الا من زوجاته صلى الله عليه وسلم فلولامة النساء وتزوجه بهن لما بلغنا ذلك كما  
قال الشيخ تقي الدين السبكي السر في اباحة نكاح اكثر من اربع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
تعالى اراد نقل بواطن الشريعة وظواهرها وما يستجيا من ذكره وما لا يستجيا منه وكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اشدها من النساء فجعل الله له نسوة ينقلن من الشرع ما يرينه من افعاله ويسمعنه من اقواله التي  
قد يستجيا من الافصاح بها بمحضرة الرجال ليتكامل نقل الشريعة فقد نقلن ما لم يكن ينقله غيرهن مما راينه في  
منامه وحالة خلوته من الآيات اليبات على نبوته ومن جده واجتهاده في العبادة ومن يشهد كل ذي لب انها لا  
تكون الا لبي وما كان يشاهدها غيرهن فحصل بذلك خير عظيم اه والطيب لانه يذكي الفؤاد ويقوي القلب  
والجوارح ولانه حظ الملائكة ولا غرض لهم في شيء من الدنيا سواء وما اشتهر من زيادة لفظ ثلاث هكذا  
حبيب الى من دنياكم ثلاث لا اصل له اد لفظ ثلاث يغير المعنى لانه انما ذكر اثنين وفصل الاخير بقوله وجعلت  
قرة الخ فالصلاة وان كانت تقع في الدنيا الا انه صلى الله عليه وسلم يحبول على حبها لانها حبيت اليه وفي قوله  
دنياكم دون دنياي او دنيانا اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم انما يضاف اليه امور الآخرة وجعلت قرة عينه  
في الصلاة لانها سبب لرفض الدنيا والافعال عليه تعالى المؤدي الى افاضة الاسرار والله تعالى اعلم (السراج المنير وحواشيه)  
قوله قال ما هذه اي القوس الفارسية القها اي اطرحها وعليكم بهذه اي القوس العربية واشباهها اي في البيته ورمح القنا بفتح  
القاف جمع القنات اي برماح كاملة فانها اي القصة يؤيد الله لكم بها اي بكل من القوس والرماح في الدين ويمكن  
لكم في البلاد يقال مكنته في الارض تمكينا اثبته فيها قال الطيبي اسم ان ضمير القصة كقوله تعالى ( فانها لا  
تعنى الابصار ) لعل الصحابي رأى ان القوس الفارسية اقوى واشد وابعد رمي فآثرها على العربية زعما بانها  
اعون في الحرب وفتح البلاد فارشده صلى الله عليه وسلم بانه ليس كما زعمت بل الله تعالى هو الذي ينصركم  
في الدين ويمكنكم في البلاد بعونه لا بكونكم ولا بقوة اعدادكم (ق)

﴿ باب آداب السفر ﴾

قال الله جل وعلا ( والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم

يَوْمَ الْخَمِيسِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يُخْرَجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي  
 الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمُوا مَا سَارَ رَاكِبٌ بَلِيلٍ وَحْدَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُقْفَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ  
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَنَسٍ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ  
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا لَا يُبْقِيَنَّ فِي رِقْبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةً

تذكروا نعمة ربكم إذا استويتهم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا  
 لمنقلبون ( وقال تعالى ( وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ) وقال تعالى ( التائبون العابدون الحامدون السائحون  
 الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين )  
 وقال تعالى ( فإذا أفضت من عرفات فأذكروا الله عند المشعر الحرام وادكروا كما هداكم وإن كنتم من قبله  
 لمن الضالين ) وقال تعالى ( وليس البربان تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها  
 واتقوا الله لعلكم تفلحون ) قوله وكان يحب أن يخرج أي إذا غزا كما في رواية الجامع يوم الخميس قال التوريشي  
 اختياره صلى الله عليه وسلم يوم الخميس للخروج محتمل لوجوه ( أحدها ) أنه يوم مبارك يرفع فيه أعمال  
 العباد إلى الله تعالى وقد كانت سفراته لله وفي الله وإلى الله فاحب أن يرفع له فيه عمل صالح ( وثانيها ) أنه  
 اتم أيام الأسبوع عددا ( وثالثها ) أنه كان يتفاهل بالخميس في خروجه وكان من سنته أن يتفاهل بالاسم الحسن  
 والخميس الجيش لانهم خمس فرق المقدمة والقلب والميمنة والميسرة والساقة فيري في ذلك من الفأل الحسن  
 حفظ الله له واحاطة جنوده به حفظا وحماية وزاد القاضي ولتفاهله بالخميس على أنه يظهر على الجيش الذي  
 هو جيش العدو ويتمكن عليهم والاشرف او لانه يخمس فيه الغنيمة ( ق ) قوله ما سار راكب بليل وحده  
 أي منفردا لان فيه مضرة دينية اذ ليس من يصلي معه بالجماعة ومضرة دنيوية اذ ليس من يعينه في الحوائج وكان  
 من حق الظاهر ان يقال ما سار احد وحده فقيده بالراكب والليل لان الخطر بالليل اكثر فان انبعثت الشرفاء اكثر والتحرز  
 منه اصعب ومنه قولهم الليل اخفى للويل ( ق ) قوله لا تصحب الملائكة رفقته قال النووي رحمه الله تعالى هي  
 بكسر الراء وضمة والمراد بالملائكة ملائكة الرحمة لا الحفظة وسبب الحكمة في عدم مصاحبة الملائكة مع  
 الجرس انه شبه بالنواقيس او لانه من المعاليق المنهى عنها لكرهه صوتها وبؤيده قوله مزامير الشياطين وهو  
 مذهبنا ومذهب مالك وهي كراهة تنزيه وقال جماعة من متقدمي علماء الشام بكره الجرس الكبير دون  
 الصغير وفي شرح السنة روى ان جارية دخلت على عائشة وفي رجلها جلال فقالت عايشة اخرجوا عني مرقعة الملائكة وروى  
 ان عمر رضي الله تعالى عنه قطع اجرا سافري رحل الزبير وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان مع كل جرس شيطانا ( ط )  
 قوله الجرس مزامير الشيطان قال الطيبي اخبر عن المفرد بالجمع اما لارادة الجنس او لان صوتها لا ينقطع كلما  
 تحرك المعلق به لا سيما في السفر بخلاف المزامير المتعارفة كقول الشاعر \* معي جياعا \* وصف المفرد بالجمع  
 ليشعر بان كل جزء من اجزاء المعية بمثابة لشدة الجوع واذن الى الشيطان لان صوته لم يزل يشغل الانسان  
 من الذكر والفكر قوله لا تبقيين بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة المعلوم في رقية بعير قِلَادَةً في شرح السنة تناول مالك امره

مِنْ وَتَرَأَوْ قِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخَصْبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا مِنَ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَاسْمُرُوا عَلَيْهَا السَّيْرَ وَإِذَا عَرَسْتُمْ بِاللَّيْلِ فَاجْتَنِبُوا الطَّرِيقَ فَإِنَّهَا طُرُقُ الدَّوَابِّ وَمَأْوَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا نَقِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى رَاحِلَةٍ فَجَعَلَ يَضْرِبُ يَمِينًا وَشِمَالًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ ظَهَرَ فَلْيُعِدْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ لَهُ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيُعِدْ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ قَالَ فَذَكَرَ مِنْ أَصْنَافِ الْأَمْوَالِ حَتَّى رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ مِنَّا فِي فَضْلٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ

صلى الله عليه وسلم بقطع القلائد على انه من اجل العين وذلك انهم كانوا يشدون بتلك الاوتار والقلائد التهاما ويلقون عليها العود يظنون انها تعصم من الآفات فهام النبي صلى الله عليه وسلم عنها واعلمهم انها لا ترد من امر الله شيئا وقال غيره انما امر بقطعها لانهم كانوا يعلقون فيها الاجراس قال النووي قال محمد بن الحسن وغيره معناه لا تقلدوها اوتار القسي لئلا يضيق على عنقها فيخفقها اهـ وقد سبق انها رعاء رعت الشجرة او او حكمت بها عنقها فنشبت بها (ق) قوله اذا سافرت في الخصب بكسر المعجمة اي زمان كثرة العلف والنبات فاعطوا الابل حقا اي حظها من الارض اي من نباتها يعني دعوها ساعة فساعة ترعى اذ حقا من الارض رعيها فيه قال الله عز وجل (كلوا وارعوا انعامكم) وقال تعالى (متاعا لكم ولانعامكم وادا سافرت في السنة اي القحط او زمان الجذب فاسرعوا عليها اي راكبين عليها السير مفعول اسرعوا والمعنى لا توقفوها في الطريق لتبلغكم المنزل قبل ان تضعف وادا عرستم بتشديد الراء اي نزلتم بالليل فيه تجريد اذ التعريس هو النزول في آخر الليل على ما في المصاح وقال صاحب القاموس اعرس القوم نزلوا في آخر الليل للاستراحة كمرسوا وهذا اكثر والظاهر ان المراد هنا النزول في الليل مطلقا كما يدل عليه تعالى عليه الصلاة والسلام بقوله فاجتنبوا اي في نزولكم الطريق فانها طرق الدواب اي دواب المسافرين او دواب الارض من السباع وغيرها ومأوى الهوام بالليل وهي بتشديد الميم جمع هامة كل ذات سم وفي رواية اذا سافرت في السنة فبادروا بها نقيها بكسر فسكون فتحتبة اي اسرعوا عليها السير ما دامت قوية ناقية القى وهو المنح (ق) قوله اذ جاء رجل وفي نسخة صحيحة اذ جاءه رجل على راحلة اي ضعيفة فجعل يضرب اي الرامله يمينها وشمالا لعجزها عن السير وقيل يضرب عينيه الى يمينه وشماله اي يلتفت اليهما طالبا لما يقضي له حاجته وقوله فضل ظهر اى زيادة مراكوب عن نفسه فليعد به اي فليرفق به على من لا ظهر له ويعمله على ظهره من عاد علينا بمعروف اي رفق بنا (كذا في اساس البلاغة) قوله السفر قطعة من العذاب قال النووي معنى السفر قطعة من العذاب لما فيه من المشقة والتعب ومعاناة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاصحاب وخشونة العيش (ق)

وَشَرَابَهُ فَإِذَا قَضَى نَهْمَتَهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيُعْجِلْ إِلَى أَهْلِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَّقَى بِصَبِيَّانِ أَهْلَ بَيْتِهِ وَإِنَّهُ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَسَبَقَ بِي إِلَيْهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِيَّ بِأَحَدِ ابْنَيْ فَاطِمَةَ فَأَرَدَفَهُ خَلْفَهُ قَالَ فَأَدْخَلْنَا الْمَدِينَةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ عَلَى دَابَّةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةٌ مُرَدِّفَهَا عَلَى رَاحِلَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلاً وَكَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غَدَوَةً أَوْ عَشِيَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَطَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلاً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ لَيْلاً فَلَا تَدْخُلْ عَلَى أَهْلِكَ حَتَّى تَسْتَعِدَّ الْمَغِيْبَةَ وَتَمْتَشِطَ الشَّعْثَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَحَرَ جَزُوراً أَوْ بَقَرَةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدَمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَاراً فِي الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ لِلنَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لِي ادْخُلِ الْمَسْجِدَ فَصَلِّ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

قوله فاذا قضى اي احكم نهمته بفتح فسكون اي حاجته من وجهه اي من جهته وجانبه الذي توجه اليه فليعجل بفتح الجيم وفي نسخة بالتشديد ففي القاموس عجل كفرح اسرع وعجل تعجلا اي فليسار الى اهله اي وبلده قوله تلقى ماض مجهول من التلقي وفي نسخة مضارع مجهول من باب التفعيل اي يستقبل بصبيان اهل بيته اي من اولاد اعمامه وانه بكسر الهمزة قدم من سفر فسبق بصيغة المفعول اي بودر قوله باحد اي فاطمة يعني احد الحسين فاردفه خلفه قال اي عبد الله فادخلها بصيغة المجهول اي فادخلها الله المدينة ثلاثة ايام ثلاثة ايام طى دابة قوله لا يطرق ضم الراء اي لا يأتي اهله ليلا فيه تجريد في النهاية الطروق من الطرق وهو الدق سمي الا تي بالليل طارقا لحاجته الى دق الباب قوله اذا دخلت اي قاربت الدخول بذلك يعني ليلا كما في نسخة صحيحة قوله حتى تستعد المغيبة بضم الميم وكسر الغين اي حتى تستعد بالظافة التي غاب عنها زوجها مستقبلة لوصوله طى احسن الوجوه ولذا قال وتمشط الشعثة بفتح فكسر اي تعالج بالمشط المتفرقة الشعر لتصور القادم من سوء المظر (ق) قوله نحر جزورا اي السنة لمن قدم من سفر ان يضيف بقدر وسعه والله اعلم (ط)

**الفصل الثاني** \* عن \* صخر بن وداعة الغامدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لأمتي في بكورها وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وكان صخر تاجرا فكان يبعث تجارتهم أول النهار فأتى وكثر ماله رَوَاهُ الترمذي وأبو داود والدارمي \* وعن \* أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل رَوَاهُ أبو داود \* وعن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب رَوَاهُ مالك والترمذي وأبو داود والنسائي \* وعن \* أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم رَوَاهُ أبو داود \* وعن \* ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الصحابة أربعة وخير

قوله في بكورها قال المظهر المسافرة سنة في اول النهار وكان صخر هذا راعي هذه السة وكان تاجرا يبعث ماله في اول النهار للتجارة فأتى اي صار ذا ثروة اي مال كثير فكثر ماله ببركة مراعاة السنة لان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم مقبول لاجالة (ط) قوله دلجة قل المظهر الدلجة بضم الدال وسكون اللام اسم من اداج القوم اذا سافروا اول الليل والدلجة اي اسم من ادجلوا بفتح الدال وتشديدها اذا ساروا آخر الليل يعني لا تضعوا بالسير نهرا بل سيروا بالليل فانه يسهل بحيث يظن الماشي انه سار قليلا وقد سار كثيرا (ط) قوله الراكب شيطان قال المظهر يعني مشى الواحد منفردا منهى وكذلك مشى الاثنين ومن ارتكب منها فقد اطاع الشيطان ومن اطاعه فكأنه هو ولذا اطلق عليه السلام اسمه عليه وفي شرح السنة معنى الحديث عندي ما روى عن سعيد بن المسيب مرسل الشيطان بهم بالواحد والاثنين فاذا كانوا ثلاثة لم بهم بهم وروى عن عمر رضي الله عنه انه قال في رجل سافر وحده ارأيت ان مات من اسأل عنه وقال الخطابي المفرد في السفر ان مات لم يكن بحضرته من يقوم بغسله ودفنه وتجهيزه ولا عنده من يوصي اليه في ماله ويحتمل تركته الى اهله ويورد خبره عليهم ولا معه في السفر من يعينه على المحولة فاذا كانوا ثلاثة تعاونوا وتناولوا المهنة والحراسة وصلوا الجماعة واحرزوا الحظ فيها (ط) قوله والثلاثة ركب بفتح فسكون اي جماعة ويد الله على الجماعة قوله فليؤمروا احدهم اي فليجعلوا اميرهم افضلهم وفي شرح السنة انما امرم بذلك ليكون امرم جميعا ولا يقع بينهم خلاف فيتبعوا فيه وفيه دليل على ان الرحلين اذا حكما رجلا بينهما في قضية فحسب بالحق نفذ حكمه (ق) قوله خير الصحابة بالفتح جمع صاحب ولم يجمع فاعل على فعالة غير هذا كذا في النهاية اربعة اي مازاد على ثلاثة قال ابو حامد المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج الى حفظه وعن حاجته يحتاج الى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد واحدا فيبقى بلا رفيق فلا يخلو عن خطر وضيق قلب لفقد الانيس ولو تردد اثنان كان الحافظ وحده قال المظهر يعني الرفقاء اذا كانوا اربعة خير من ان يكونوا ثلاثة لانهم اذا كانوا ثلاثة ومرض احدهم واراد ان



السَّارِيَا أَرْبَعُمِائَةٍ وَخَيْرُ الْجَبُوشِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَلَنْ يَغْلِبَ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا مِنْ قَلَّةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالذَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ فَيُزْجِي الضَّعِيفَ وَيُرْدِفُ وَيَدْعُو لَهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلُوا نَزَلًا تَفَرَّقُوا فِي الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَفَرُّقَكُمْ فِي هَذِهِ الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ إِنَّمَا ذَلِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلَمْ يَنْزَلُوا بَعْدَ ذَلِكَ مَنْزِلًا إِلَّا انْضَمَّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يُقَالَ لَوْ بُسِطَ عَلَيْهِمْ ثَوْبٌ لَعَمَهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعُودٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ بَدْرٍ كُلُّ ثَلَاثَةٍ عَلَى بَعِيرٍ فَكَانَ أَبُو لُبَابَةَ وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ زَمِيلَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَانَتْ إِذَا جَاءَتْ عَقْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا نَحْنُ نَمَشِي عَنْكَ قَالَ مَا أَتَيْنَا بِأَقْوَى مِنِّي وَمَا أَنَا بِأَغْنَى عَنِ الْأَجْرِ مِنْكُمْ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ مَنَابِرَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُبَلِّغَكُمْ إِلَى بَلَدٍ

يجعل احد رفيقه وصى نفسه لم يكن هناك من يشهد بامضائه الا واحد فلا يكفي ولو كانوا اربعة كفي شهادة اثنين ولان الجمع اذا كانوا اكثر يكون معاونة بعضهم بعضا ثم وفضل صلاة الجماعة ايضا اكثر فخمسة خير من اربعة وكذا كل جماعة خير ممن هو اقل منهم لا ممن فوقهم (ق) قوله ولن يغلب بصيغة المجهول اي لن يصير مغلوبا اثنا عشر الفا قال الطبري رحمه الله تعالى جميع قرائن الحديث دائرة على الاربع واثنا عشر ضعفا اربع ولعل الاشارة بذلك الى الشدة والقوة واشتداد ظهراينهم تشبيها بركان البناء وقوله من قلة معناه انهم لو صاروا مغلوبين لم يكن للقلة بل لامر آخر سواها ومن ذلك قول بعض الصحابة يوم حنين وكانوا اثنا عشر الفا لن تغلب اليوم من قلة وانما غلبوا عن اعجاب منهم قال تعالى (ويوم حنين اذ اعجبتكم كثيرتكم لم تغن عنكم شيئا) وكان عشرة آلاف من اهل المدينة والغان من مسلمي فتح مكة (ق) قوله يتخلف في المسير اي يعقب اصحابه في السير تواضعا وتعاوننا فيزجي بضم الياء وسكون الزاي وكسر الجيم اي فيسوق الضعيف اي مركبه ليلحقه بالرفاق ويردف من الارداق اي يركب خلفه الضعيف من المشاة ويدعو لهم اي لجمعهم او لباقيهم فالخاصل انه صلى الله عليه وسلم كان مدمم وعددم قوله انما دلهم اي تفرقكم في الشعاب من الشيطان ليخوف اولياء الله ويحرك اعداءه (ق) قوله زميلي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي رديفيه يكونان معه على الزاملة وهي البعير الذي يحمل المسافر عليه طعامه ومتاعه والعقبة النوبة والله اعلم (ق) قوله وما انا اي ولست باغنى عن الاجر منكما اي في العقبى قال الطبري رحمه الله تعالى وفيه اظهار غاية التواضع منه صلى الله عليه وسلم والمواساة مع الرقة والافتقار الى الله تعالى (ق) قوله لا تتخذوا ظهور دوابكم منابر كناية عن القيام عليها لانهم اذا خطبوا على المنابر قاموا قال الخطابي قد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب على راحلته

لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشْقَى الْأَنْفُسَ وَجَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا فَاقْضُوا حَاجَاتِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا مَنْزِلًا لَا نُسَبِّحُ حَتَّى نَحْمِلَ الرِّحَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وعن \* بُرَيْدَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ مَعَهُ حِمَارٌ  
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَكَبُ وَتَأْخِرُ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا، أَنْتَ  
 أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِكَ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي قَالَ جَعَلْتُهُ لَكَ فَارْكَبْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

\* وعن \* سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 تَكُونُ إِبِلُ الشَّيَاطِينِ وَبُيُوتُ الشَّيَاطِينِ فَأَمَّا إِبِلُ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتُهَا يُخْرِجُ أَحَدُكُمْ بَنَجِيَّاتٍ  
 مَعَهُ قَدْ اسْمَنَهَا فَلَا يَعْلَمُوا بِعِزِّهَا مِنْهَا وَيَمُرُّ بِأَخِيهِ قَدْ انْقَطَعَ بِهِ فَلَا يَحْمِلُهُ وَأَمَّا بُيُوتُ الشَّيَاطِينِ  
 فَلَمْ أَرَهَا كَانَ سَعِيدٌ يَقُولُ لَا أَرَاهَا إِلَّا هَذِهِ الْأَقْفَاصُ الَّتِي يَسْتُرُ النَّاسُ بِالْدِّيَابِجِ رَوَاهُ أَبُو  
 دَاوُدَ \* وعن \* سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَيَّقَ  
 النَّاسُ الْمَنَازِلَ وَقَطَعُوا الطَّرِيقَ فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَادِيًا يُنَادِي فِي النَّاسِ أَنْ  
 مَنْ ضَيَّقَ مَنْزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا فَلَا جِهَادَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ

واقفا عليها فدل ذلك على ان الوقوف على ظهورها اذا كان لارب او لبلوع وطر لا يدركهم النزول الى الارض  
 مباح وانما الهي انصرف الى الوقوف عليها لا المعنى بوجهه فيتعب الدابة من غير طائل وكان مالك بن انس  
 يقول الوقوف على ظهور الدواب بعرفة سنة والقيام على الاقدام رخصة (ط) قوله لا نسبح قيل اراد بالنسبح  
 صلاة الضحى المعنى انهم كانوا مع اهتمامهم بامر الصلاة لا يباشرونها حتى يحطوا الرحال ويربخوا الجمال رفقا بها  
 واحسانا اليها (ط) قوله انت احق بصدر دابتك فيه بيان انصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواضعه  
 واظهار الحق المر حيث رضي ان يركب حمله (ط) قوله فاما ابل الشياطين هذا من كلام ابي هريرة الى  
 قوله فلم ارها قال القاضي عيين الصحابي من اصناف هذا النوع من الابل صفا وهو بنجيات سمان يسوقها الرجل  
 معه في سفره فلا يركبها ولا يحتاج اليها من حمل متاعه ثم انه يمر باخيه المسلم قد انقطع به من الضعف والعجز  
 فلا يحمله وعين النابعي صنفا من البيوت وهو الاقفاص الحلاة بالديابج يريد بها الحامل التي يتخذها المترون في  
 الاسفار يخرج احدكم استشفاف بيان بنجيات معه جمع نجية وهي الناقة المختارة قد اسمها للزبية فلا يعلو اى  
 لا يركب بعيرا منها ويمر اى في السفر باخيه اى في الدين قد انقطع به على صيغة المجهول اى كل عن السير الضمير  
 للرجل المقطع وبه نائب الفاعل والجملة حال فلا يحمله اى فلا يركب اخاه الضعيف عليها قوله لا ارهاها بضم  
 الهمزة اى لا اظنها وفي نسخة بفتحها اى لا اعلمها الا هذه الاقفاص اى الحامل والموادج التي يستر وفي نسخة  
 يسترها الناس بالديابج اى بالاقمشة النفيسة من الحرير وغيره قوله فضيق الناس المنازل قيل التضيق ههنا بسبب  
 اخذ منزل لاحاجة له اليه او فوق حاجته وقطع الطريق تضيقها على المارة فلا جهاد له اى ليس له كمال ثواب المجاهدة

قَالَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلُ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عن \* أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ فَعَرَّسَ بِلَيْلٍ أَضْطَجَعَ عَلَى يَمِينِهِ وَإِذَا عَرَّسَ قَبِيلَ الصُّبْحِ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فِي سَرِيَّةٍ فَوَافَقَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَعَدَا أَصْحَابَهُ وَقَالَ اتَّخَلَّفُ وَأُصَلِّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَلْحَقَهُمْ فَلَمَّا صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَاهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَغْدُوَ مَعَ أَصْحَابِكَ فَقَالَ أَرَدْتُ أَنْ أُصَلِّيَ مَعَكَ ثُمَّ أَلْحَقَهُمْ فَقَالَ لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَدْرَكَتُ فَضْلَ غَدَوْتِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُقُقَةً فِيهَا جِلْدُ نَمْرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي السَّفَرِ خَادِمُهُمْ

لا ضراره الباس ( ط ) قوله اول الليل قال التوربشتي رحمه الله تعالى وتبعه القاضي التوفيق بينه وبين ما رواه انه صلى الله عليه وسلم قال اذا اطال احدكم الغيبة فلا يطرق اهله ليلا ان يحمل الدخول على الخلو بها وقضاء الوطر منها لا القدوم عليها وانما اختار ذلك اول الليل لان المسافر لبعده عن اهله يغلب عليه الشبق ويكون ممثلا تواقفا فاذا قضى شهوته اول الليل خف بدنه وسكن نفسه وطاب نومه قال الطبري رحمه الله تعالى قد سبق عن الشيخ عبي الدين انه قال بكرة لمن طال سفره طروق الليل فاما من كان سفره قريبا يتوقع اتيانه ليللا وكذا اذا اطال واشتهر قدومه وعلمت امرأته قدومه فلا بأس بقدمه ليلا لزوال المعني الذي هو سببه فان المراد التبهؤ وقد حصل ذلك ( ق ) قوله فوافق ذلك اي زمن البعث يوم الجمعة فعدا اي ذهب اصحابه من الغداة وقال اي في نفسه او لبعض اصحابه اتخلف اي اتأخر قوله ما ادرى فضل عدوتهم فتح الذين وضعا اي فضيلة اسراعهم في ذهابهم الى الجهاد قوله فيها جلد نمر بفتح فكسر في النهاية نهى عن ركوب النار اي جلودها وانما نهى عن استعمالها لما فيها من الزينة والحياء ولانه زى العجم او لان شعره لا يقبل الداغ عند احد الائمة اذا كان غير ذكي ولعل اكثر ما كانوا يأخذون جلود النار اذا ماتت لان اصطيادها عسر فيكون عدم مصاحبة الملائكة لاجل ارتكاب المنهى عنه ( لمسات ) قوله سيد القوم في السفر خادمهم قال الطبري فيه وجهان ( احدهما ) انه يذني ان يكون السيد كذلك لما وجب عليه من الاقامة بمصالحهم ورعاية احوالهم ظاهرا وباطنا نقل عن عبد الله المروزي انه صحبه ابو علي الرضا في قال لابي علي اتكون انت الامير ام انا فقال بل انت فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولا يفي علي على ظهره وامطرت السماء ليلة قيام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع المطر عنه وكل ما قال الله لا تفعل يقول لم تقل ان الامارة مسلة لك فلا تتحكم علي حتى قال ابو علي وددت اني مت ولم أوثره كذا في الاحياء ( وثانيهما ) اخبر ان من يخدمهم

فَمَنْ سَبَقَهُمْ بِخِدْمَةٍ لَمْ يَسْبِقُوهُ بِعَمَلٍ إِلَّا الشَّهَادَةُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ  
﴿باب الكتاب الى الكفار ودُعائهم الى الاسلام﴾

**الفصل الاول** ﴿عن﴾ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرَ يَدْعُوهُ  
إِلَى الْإِسْلَامِ وَبَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَيْهِ دِحْجَةَ الْكَلْبِيِّ وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِيٍّ لِيَدْفَعَهُ  
إِلَى قَيْصَرَ فَإِذَا فِيهِ بِسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ.

وان كان ادنام ظاهرا فهو في الحقيقة سيدم وانه يثاب بحمله لله تعالى واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم  
فمن سبقهم بخدمة لم يسبقوه بعمل الا الشهادة اي اي القتل في سبيل الله وذلك لانه شريكهم فيما زاولونه من  
الاعمال بواسطة خدمته (ق)

﴿باب الكتاب الى الكفار ودعائهم الى الاسلام﴾

قال الله عز وجل ها كيا عن سليمان عليه الصلاة والسلام ( اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم  
فانظر ماذا يرجعون قالت يا ايها الملأ اني ألقى الي كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم  
ألا تعالوا علي وأتوني مسلمين ) وقال تعالى ( قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله  
ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون ) روى انه  
لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية اراد ان يكتب الى الروم فقبل له انهم لا يقرأون كتابا  
الا ان يكون مختوما وتخذ خاتما من فضة ونقش فيه ثلاثة اسطر ( محمد سطر ورسول سطر والله سطر ) وختم  
به الكتب ( ق ) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اي امر بالكتابة منها الى قيصر وهو مجموع الصرف  
لقب ملك الروم وكسرى لقب ملك الفرس والنجاشي للحبشة والحاقان للترك وفعرون للقبط وعزير لصر وتبع  
لخبر كذا ذكره النووي ( ق ) قوله وامره اي دحية ان يدفعه اي كتابه الى عظيم صري بضم الموحدة وسكون  
المهمله وراء مفتوحة مقصورة اي اميرها وهي مدينة خوران ذات قلعة واعمال قريبة من طرف البرية بين الشام  
والحجاز ( ق ) قوله فادا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله فيه ان من آداب المكاتب تصدير  
المكتوب بالبسملة وباسم المكتوب عنه ويؤخذ هذا من قوله تعالى ( انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم )  
على ان الواو لمطلق الجمع وقيل انه من سليمان كان في العنوان والبسملة في داخل الرقعة وفي تقديم لفظ العبد  
على لفظ الرسول دلالة على ان العبودية لله تعالى اقرب طرق العباد اليه وكرر لفظ اسم ابدا منا منه صلى الله عليه  
وسلم اياه على شفقتة بايمانه كذا قاله الاشرف اقول وفي هذا التقديم تعريض بالصارى وقولهم في عيسى بالالهية  
مع انه صلى الله عليه وسلم قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجماعى نبيا ) الى هرقل عظيم الروم لم يقل ملك الروم  
لانه لا ملك له ولا لغيره وهو بحكم الدين معزول عنه ولم يقل الى هرقل فحسب بل اتى بنوع من الملاحظة فقال  
عظيم الروم اي الذي يعظمونه وقد امر الله بالانة القول لمن يدعى الى الاسلام فقال ( فقولاً له قولاً ليا لعله  
يتذكر او يخشى ) ومنها ان من ادرك من اهل الكتاب النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به فله اجران ( ومنها ) ان

سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمَ تَسْلِمًا وَسَلِّمَ  
يُؤْنِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ الْأَرِيسِيِّينَ وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا  
إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ  
بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ  
لِمُسْلِمٍ قَالَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ وَقَالَ إِثْمُ الْأَرِيسِيِّينَ وَقَالَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ

❊ وَعَنْهُ ❊ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
حُذَافَةَ السَّهْمِيِّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى  
فَلَمَّا قَرَأَ مَزَقَهُ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْزُقُوا كُلَّ  
مَمْزُقٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ❊ وَعَنْ ❊ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى  
وَالْيَاقِصِرَ وَالْيَاقِصِرَ إِلَى النَّجَاشِيِّ وَإِلَى كُلِّ جَبَّارٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَلَيْسَ بِالنَّجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ❊ وَعَنْ ❊ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ

مَنْ كَانَ سَبَبَ ضَلَالَةٍ وَمَنْعَ هِدَايَةٍ كَانَ أَكْثَرَ إِثْمًا قَالَ تَعَالَى ( وَلِيَحْمِلُنْ أَثْقَالَهُمْ وَاتَّقَالُوا مَعَهُمْ ) ( ط ) قَوْلُهُ  
فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الدَّعْوَةِ كَالْعَاقِبَةِ وَيُرْوَى بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ أَيْ بِدَعْوَتِهِ وَهِيَ كَلِمَةُ  
الشَّهَادَةِ الَّتِي يَدْعَى إِلَيْهَا أَهْلُ الْمِلَّةِ الْكَافِرَةِ اسْلِمَ أَمْرًا بِالْإِسْلَامِ تَسْلِمَ مِنَ السَّلَامَةِ وَهُوَ شَامِلٌ لِسَلَامَتِهِ مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا  
بِالْحَرْبِ وَالسَّيْرِ وَالْقَتْلِ وَآخِذَ الْأَمْوَالِ وَالْأَيَّامِ وَمِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ ( ق ) قَوْلُهُ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ  
أَيْ أَعْرَضْتَ عَنْ قَبُولِ الْإِسْلَامِ فَعَلَيْكَ إِثْمُ الْأَرِيسِيِّينَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِ الرَّاءِ فَتَحْتِيةً سَاكِنَةً فَسَيْنَ مَكْسُورَةً  
ثُمَّ تَحْتِيةً مُشَدَّدَةً ثُمَّ سَاكِنَةً أَيْ إِثْمُ اتِّبَاعِكَ فِي أَعْرَاصِهِمْ وَمَفْهُومُهُ أَنَّكَ إِنْ أَصْلَمْتَ يَكُونُ لَكَ أَجْرُ أَصْحَابِكَ إِنْ  
اسْلَمُوا فَحَاصِلُ الْمَعْنَى أَنَّ عَلَيْكَ مَعَ إِثْمِكَ إِثْمُ الْإِتِّبَاعِ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ اتَّبَعُوكَ عَلَى اسْتِمْرَارٍ الْكَفَرِ وَصَرَّتْ سَبَبُ ضَلَالِ  
وَمَنْعِ هِدَايَةٍ كَمَا قَالَ تَعَالَى ( وَلِيَحْمِلُنْ أَثْقَالَهُمْ وَاتَّقَالُوا مَعَهُمْ ) قَالَ الْوَدَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفُوا فِي ضَبْطِهِ عَلَى  
أَوَجْهِ ( أَحَدُهَا ) بِيَاءٍ بَعْدَ السَّيْنِ ( وَالثَّانِي ) بِيَاءٍ وَاحِدَةً بَعْدَهَا عَلَى الْوَجْهِينِ الْهَمْزَةُ مَفْتُوحَةٌ وَالرَّاءُ مَكْسُورَةٌ مَخْفَفَةٌ  
( وَالثَّلَاثُ ) بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَبَاءٍ وَاحِدَةً بَعْدَ السَّيْنِ وَوَقَعَ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ فِي مُسْلِمٍ وَفِي أَوَّلِ صَحِيحِ  
الْبُخَارِيِّ إِثْمُ الْأَرِيسِيِّينَ بِيَاءٍ مَفْتُوحَةٌ فِي أَوَّلِهِ وَبِيَاءٍ بَعْدَ السَّيْنِ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي الْمُرَادِ بِهِمْ عَلَى أَقْوَالٍ أَصْحَابُهَا شَهْرَهَا  
أَنَّهُمُ الْإِسْرَائِيلِيُّونَ أَيْ الْفَلَاحُونَ وَالزَّرَّاعُونَ وَمَعْنَاهُ أَنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ رِعَايَاكَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ وَيَتَّقَادُونَ بِإِقْيَادِكَ وَبَنِيهِ  
بِهَوْلِهِ عَلَى جَمِيعِ الرِّعَايَا لِأَنَّهُمُ الْغَلْبُ وَلَانَهُمْ أَسْرَعُ اتِّقَادًا فَإِذَا اسْلَمَ اسْلَمُوا وَإِذَا امْتَنَعَ امْتَنَعُوا قُلْتُ مَا رَوَى مِنْ  
أَنَّ النَّاسَ عَلَى دِينٍ مَلُوكُهُمْ قَالَ وَقَدْ جَاءَ مَصْرُوحًا بِهِ فِي رِوَايَةٍ دَلَّالَةٍ لِلنُّبُوَّةِ لِلْبَيْهَقِيِّ قَالَ عَلَيْكَ إِثْمُ الْإِسْرَائِيلِيِّينَ وَالثَّانِي  
أَنَّهُمُ الْإِسْرَائِيلِيُّونَ وَمَنْ اتَّبَعُوا أَرِيسَ الَّذِي يَنْسَبُ إِلَيْهِ الْإِسْرَائِيلِيَّةُ مِنَ النَّصَارَى ( ق ) قَوْلُهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ  
بَلَدٌ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ قَرِيبُ الْبَصْرَةِ قَوْلُهُ أَنْ يَمْزُقُوا كُلَّ مَمْزُقٍ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ أَيْ يَفْرَقُوا كُلَّ نَوْعٍ مِنَ التَّفْرِيقِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ أَغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ أَغْزُوا فَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَمْتَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَدْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خَصَالٍ أَوْ خِلَالَ فَايْتَنَّهُمْ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ أَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ أَدْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوُّوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي

وان يبدوا كل وجه والممزق مصدر كالتمزيق والذي مزق كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ابرويز بن هرم بن انوشمر وان قتله ابيه شيرويه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة اشهر يقال ان ابرويز لما ايقن بالهلاك وكان مأخوذا عليه فتح خزانة الاودية وكتب على حقة السم الدواء النافع للجوع وكان ابنه مولعا بذلك فاحتال في هلاكه فلما قل اياه فتح الخزانة فرأى الحقة فتناول منها فمات من ذلك السم ويزعم الفرس انه مات اسفا على قتله اياه ولم يقم لهم بعد الدعاء عليهم بالتمزيق امر نافذ بل ادبر عنهم الاقبال ومالت عنهم الدولة واقبلت عليهم الحوسة حتى انقضوا عن آخرهم (ق) قوله اوصاه اي ذلك الامير في خاصته اي في حق نفسه خصوصا وهو متعلق بقوله بتقوى الله وهو متعلق باوصاه وقوله ومن معه معطوف على خاصته اي وفيمن معه من المسلمين وقوله حيرا نصب على انزع الحافض اي بحير قال الطبري رحمه الله تعالى ومن في عل الجبر وهو من باب العطف على عاملين مختلفين كانه قيل اوصى بتقوى الله في خاصة نفسه واوصى بحير فيمن معه من المسلمين وفي اختصاص التقوى بخاصة نفسه والحير بمن معه من المسلمين اشارة الى ان عليه ان يشدد على نفسه فيما يأتي ويذر وان يسهل على من معه من المسلمين ويرفق بهم كما ورد يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا ثم قال اغزوا بسم الله اي مستعينين بذكره في سبيل الله اي لاجل مرضاته واعلاء دينه قاتلوا من كفر بالله جملة موضحة لاغزوا واعاد قوله اغزوا ليعقبه بالذكورات بعده فلا تغلوا بالعاء وفي نسخة بالواو وهو بضم الغين المعجمة وتشديد اللام اي لا تخونوا في الغنيمة ولا تغدروا بكسر الدال اي لا تنقضوا العهد وقيل لا تخار يوم قبل ان تدعوم الى الاسلام ولا تمتلوا بضم المثناة وفي نسخة من باب التفعيل ففي تهذيب النووي مثل به يمثل كقتل اذا قطع اطرافه وقد روى البيهقي عن انس رضي الله تعالى عنه قال ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك خطبة الا ونهى فيها عن المثلة ولا تقتلوا وليدا اي طملا صغيرا قوله ادعهم الى التحول اي الانتقال من دارهم اي من بلاد الكفر الى دار المهاجرين اي الى دار الاسلام وهذا من توابع الحسنة الاولى بل قيل ان الهجرة كانت من اركان الاسلام قبل فتح مكة واخبرهم انهم ان فعلوا ذلك اي التحول فلهم ما للمهاجرين اي من الثواب واستحقاق مال النبي وعليهم ما على المهاجرين اي من الغزو فان ابوا ان يتحولوا منها اي من دارهم فاجبرهم انهم يكتونون كاعراب المسلمين اي الذين لازموا اوطانهم في النادرة لا في دار الكفر يجري بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة المعلوم اي يعضي عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين اي من وجوب الصلاة والزكاة وغيرها

يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْفَنِيمَةِ وَالْفَيْ عَشِيٍّ إِلَّا أَنْ يَجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَسَلَّهِمُ الْجَزِيَّةَ فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلَ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ فَإِنَّكُمْ أَنْ تُخْفِرُوا أَيْدِيَكُمْ وَذِمَّ أَصْحَابَكُمْ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ وَإِنْ حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

❖ وعن ❖ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ أَنْتَظَرَ حَتَّى مَالَتْ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ

والقصاص والدية ونحوها قوله فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه اي لا بالاجتماع ولا بالانفراد ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة اصحابك فانكم وهو بالخطاب على ما في صحيح مسلم وكتاب الحميدي وجامع الاصول ووقع في نسخ المصاييح فانهم بالنية ان تخفروا من الاخيار اي تقضوا دمكم وذمم اصحابكم والظاهر ان بفتح الهزة كما في نسخ المصاييح وان مع صلتها في تاويل المصدر بدل من ضمير الخطاب وخبر ان قوله اهون من ان تخفروا ذمة الله وذمة رسوله وقد وقع في نسخة ان بكسر الهزة على الشرط وهو مشكل كذا في الخلاصة ولعل وجه الاشكال انه حينئذ اهون بتقدير هو جزاء الشرط والفاء لازمة ويمكن دفعه بان يحمل على الشذوذ كقوله (من يفعل الحسنات الله يشكرها) ثم المعنى انهم لو تقضوا عهد الله ورسوله لم تدبر ما تصنع بهم حتى يؤذن لكم بوحى ونحوه فيهم وقد يتعذر ذلك عليك بسبب غيبتك وبعدك من مهبط الوحي بخلاف ما اذا تقضوا عهدك فانك اذا نزلت عليهم فعلت بهم من قتلهم او ضرب الجزية او استرقاقهم او المن او الفداء بحسب ما ترى من المصلحة في حقهم قوله انتظر حتى مالت الشمس والمصنف في الجزية من حديث النعمان بن مقرن قال اذا لم يقاتل اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتخضر الصلوات واخرجه احمد وابو داود والترمذي وابن حبان من وحه آخر وصحاحه وفي روايتهم حتى زول الشمس وتهب الارواح وينزل النصر فيظهر ان فائدة التأخير لكون اوقات الصلاة مظنة اجابة الدعاء وهبوب الريح قد وقع النصر به في الاحزاب فصار مظنة لذلك ( كذا في فتح الباري ) قال العبد الضعيف عفا الله عنه لعل فائدة تأخير القتال الى الزوال ان هذه ساعة تفتح فيها ابواب السماء وينظر الله تبارك وتعالى بالرحمة الى خلقه كما رواه البزار مرفوعا عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قوله لا تتمنوا لقاء العدو قال ابن بطال حكمة النبي ان المرء لا يعلم ما يؤل اليه الامر وهو نظير سؤال العافية من الفتن وقد قال الصديق لان اعاني فاشكر احب الي من ان ابتلى فاصبر وقال غيره انما نهى عنه لما فيه من صورة الاعجاب والاتكال على النفوس وقيل يحمل النهي على ما اذا وقع الشك في المصلحة وحصول الضرر والا



وَأَسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتُمْ فَأَصْبِرُوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ  
مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَمَجْرِي السَّحَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ أَهْزِمْهُمْ وَأَنْصِرْنَا عَلَيْهِمْ مُتَّفِقُونَ عَلَيْهِ .  
\* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا غَزَا بِنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَغْزُو بِنَا حَتَّى  
يُصْبِحَ وَيَنْظُرَ إِلَيْهِمْ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا  
إِلَى خَيْبَرَ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ وَرَكِبْتُ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ  
وَإِنْ قَدِمِي لَتَمْسُقَ قَدَمَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَائِلِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ

فالقنال فضيلة وطاعة ويؤيد الاول تعقيب النبي بقوله وسلوا الله العافية ( كذا في فتح الباري )  
قوله ان الجنة تحت ظلال السيوف من باب البالسفة والمجاز الحسن فيجوز ان يكون من مجاز التشبيه  
مع حذف المضاف فان ظل الشيء لما كان ملازما له جعل ثواب الجنة واستحقاقها عن الجهاد واعمال السيوف  
لازما لذلك كما يلزم الظل ( احكام الاحكام ) قوله اللهم منزل الكتاب اي القرآن الموعود فيه بالنصر على الكفار  
قال تعالى ( قاتلوم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ) ويا مجري السحاب بقدرته اشارة الى سرعة  
اجراء ما يقدره فانه قدر جريان السحاب على اسرع حال وكاهه يسأل بذلك سرعة النصر والظفر وياهازم  
الاحزاب وحده لا غيره اهزمهم وانصرنا عليهم فانت المنفرد بالفعل من غير حول منا ولا قوة او ان المراد  
التوسل اليه بنعمه السابقة الى النعم اللاحقة وقد ضمن الشعراء هذا المعنى اشعارهم بعد ما اشار اليه كتاب الله  
تعالى حكاية عن زكريا عليه السلام في قوله ( ولم اكن بدعاءك رب شقيا ) وعن ابراهيم عليه السلام في قوله  
( ساستغفر لك ربي انه كان بي حفيا ) وقول الشاعر :

\* كما احسن الله فيما مضى \* كذلك يحسن فيما بقي \*

وقال الاخر : \* لا والذي قد من بالا \* سلام يالاج في فؤادي \*

\* ما كان يختم بالاساءة \* وهو بالاحسان بادي \*

واشار بالاولى الى نعمة الدين بانزال الكتاب وبالثانية الى نعمة الدنيا وحياة النفوس باجراء السحاب الذي جملة  
سبباني نزول الغيث والارزاق وبالثالثة الى انه حصل حفظ النعمتين فكانه قال اللهم كما انعمت بعظيم نعمتك الاخروية  
والدنيوية وحفظها فابقها وقد وقع هذا السجع اتفاقا وانما خص الدعاء عليهم بالهزيمة والزلزلة دون ان يدعو عليهم بالهلاك  
لان الهزيمة فيها سلامة النفوس وقد يكون ذلك رجاء ان يتوبوا من الشرك ويدخلوا في الاسلام والهلاك المالحق لهم مفوت  
لهذا المقصد الصحيح ( كذا في الفتح والارشاد و احكام الاحكام ) قوله اذا غزا بنا قوما الباء بمعنى مصاحبة اي اذا غزا وناو هو  
معاذ قوله وينظر. قال القاضي اي كان يثبت فيه ويحتمل في الاغارة حذرا عن ان يكون فيهم مؤمن فيغير عليه  
غافلا عنه جاهلا بحاله قال الخطابي فيه بيان ان الاذان شعار الدين الاسلام لا يجوز تركه فلو ان اهل بلد اجمعوا  
على تركه كان لاسلطان قتالهم عليه اه وكذا نقل عن الامام محمد بن ابي حنيفة ( ق ) قوله بمكائيلهم جمع مكئل  
بكسر الميم وهو الزنبيل الكبير ومساحيهم جمع مسحاة وهي المجرقة من الحديد والميم زائدة لانه من السحو

فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ فَالَجُّوا إِلَى الْحِصْنِ  
فَلَمَّا رَأَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَبِرْتُ خَيْرُ إِنَّا إِذَا  
نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* النُّعْمَانِ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ شَهِدْتُ  
الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ أَنْتَظَرَ حَتَّى  
تَهْبُ الْأَرْوَاحُ وَتَحْضُرَ الصَّلَاةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني \* عن \* النُّعْمَانِ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ شَهِدْتُ الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى**  
**اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ أَنْتَظَرَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ وَتَهْبُ الرِّيحُ وَيَنْزِلَ**  
**النَّصْرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* قَتَادَةَ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ**  
**عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ أَمْسَكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَاتَلَ فَإِذَا انْتَصَفَ**  
**النَّهَارُ أَمْسَكَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ قَاتَلَ حَتَّى الْعَصْرِ ثُمَّ أَمْسَكَ حَتَّى يُصَلِّيَ**  
**الْعَصْرَ ثُمَّ يُقَاتِلُ قَالَ قَتَادَةُ كَانَ يَقَالُ عِنْدَ ذَلِكَ تَهْبِجُ رِيَّاحُ النَّصْرِ وَيَدْعُو الْمُؤْمِنُونَ لِلْجُيُوشِ**  
**فِي صَلَاتِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عَصَاةِ الْعَمَزِيِّ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**فِي سَرِيَّةٍ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ سَمِعْتُمْ مُوْذِنًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ**

**الفصل الثالث \* عن \* أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَهْلِ فَارِسَ**  
**بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى رُسْتَمٍ وَمِهْرَانَ فِي مَلَأِ فَارِسَ سَلَامٌ عَلَى**

اي الكشف لما يكشف به الطين عن وجه الارض قوله قالوا عمو وا الله اي هذا محمد او اتانا محمد وقوله محمد  
تاكيد والجنس اي ومعه الجيش كذا ذكره للتورثي رحمه الله تعالى وقول النووي الجنس عطف على قوله  
محمد وروى منصوبا على انه مفعول معه ( ق ) قوله فساء صباح المنذرين بفتح الذال اي الكفار واللام للمهداو  
للجنس اي بئس صاحبهم لنزول عذاب الله بالقتل والاغارة عليهم ان لم يؤمنوا وفيه اقتباس من قوله تعالى  
( ابعذابنا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين ) قال البيضاوي فاذا نزل العذاب بفنائهم شبهه  
بجيش هجمهم فاناخ بفنائهم ( ق ) قوله وينزل النصر اي ربح النصر او حصوله بركة دعاء المسلمين بعد  
صلاتهم المجاهدين ( ق ) قوله كان يقال اي يقول الصحابة الحكمة في امساك النبي صلى الله عليه وسلم عن  
القتال الى النزول عند ذلك الخ تهيج اي تهيئ قوله فلا تقتلوا احدا اي حتى تميزوا المؤمن من الكافر

مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ أَمَا بَعْدُ فَإِنَّا نَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنِ أَبَيْتُمْ فَأَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَأَنْتُمْ صَاغِرُونَ فَإِنِ أَبَيْتُمْ فَإِن مَّعِيَ قَوْمًا يُحِبُّونَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا يُحِبُّ فَارِسُ الْخُمْرِ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ

### ﴿ باب القتال في الجهاد ﴾

**الفصل الاول \*** عن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَرَأَيْتَ إِن قُتِلْتُ فَأَيُّنَ أَنَا قَالَ فِي الْجَنَّةِ فَأَلْقَى تَمْرَاتٍ فِي يَدِهِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً إِلَّا وَرَى بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ يَعْنِي غَزْوَةَ تَبُوكَ غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرِّ شَدِيدٍ وَأَسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَفَازًا وَعَدُوًّا كَثِيرًا فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةً غَزَوْهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خُدْعَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

### ﴿ باب القتال في الجهاد ﴾

قوله الاورى بغيرها في النهاية ورى بغيره اى وكنى عنه واوم انه يريد غيره واصله من الوراء اى الى البيان وراء ظهره قال ابن الملك اى سترها بغيرها واظهر انه يريد غيرها لما فيه من الحزم واغفال العدو والامن من جاسوس يطلع على ذلك فيخبر به العدو وتوريته صلى الله عليه وسلم كان تعريضا بان يريد مثلا غزوة مكة فيسأل الناس عن حال خيبر وكيفية طرقها لاتصريحا بان يقول اني اريد غزوة اهل الموضع الفلاني وهو يريد غيرم لان هذا كذب غير جائز قوله مفازا اى برية قفرا فجلى بتشديد اللام اى فاطهر ليتاهبوا اهبة غزوم اى ليتهيؤوا عدة قتالهم فاخبرهم بوجهه الذي يريد اى صريحا ( ق ) قوله الحرب خدعة بفتح المعجمة وبضمها مع سكون المهملة فيهما وبضم اوله وفتح ثانيه قال النووي اتفقوا على ان الاولى الانصح حتى قال ثعلب بلغنا انها لغة النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك جزم ابو ذر الهروي والقزاز وقيل الحكمة في الاتيان بالتاء الدلالة على الوحدة فان الخداع ان كان من المسلمين فكأنه حضمهم على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار فكأنه حذرهم من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنهم من المفسدة ولو قل وفي اللغة الثالثة صيغة المبالغة كهزمة ولمزة وحكى المنذرى لغة رابعة بالفتح فيها قال وهو جمع خادع اى ان اهلها بهذه الصفة وكأنه قال اهل الحرب خدعة قال النووي رحمه الله تعالى اتفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيفما امكن الا ان يكون نقض عهد او امان فلا يجوز قال ابن المنبر معنى الحرب خدعة اى الحرب الجيدة لصاحبها الكاملة في مقصودها انما هي المخادعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة وحصول الظفر مع المخادعة بغير خطر (تكميل) ذكر الواقدي ان اول ما قال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة في غزوة الخندق والله اعلم (فتح الباري)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأَمْرِ سَائِمٍ وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَزَا يَسْقِينِ الْمَاءَ وَيُدَاوِينَ الْجَرْحَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَخْلَفُهُمْ فِي رِحَالِهِمْ فَأَصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ وَأُدَاوِي الْجَرْحَى وَأَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

\* وَعَنْ \* الْأَصْبَغِ بْنِ جَثَامَةَ قَالَ سِئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ الدِّيَارِ يَبِيتُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَيُصَابُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذَرَارِيهِمْ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَحَرَّقَ وَلَهَا يَقُولُ حَسَانُ

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ حَرِيقٌ بِالْبُورَةِ مُسْتَطِيرٌ

وَفِي ذَلِكَ نَزَلَتْ ( مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ نَرْتِكُمُوهَا فَاثِمَةٌ عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ ) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ أَنَّ نَافِعًا كَتَبَ إِلَيْهِ يُخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

قوله يداوين الجرحى اي المرحومين منهم وفي نسخة يسقين فاد ظرية للدية وعلى الاول شرطية قال النووي هذه المداواة لمحارمين وازواجهن وما كان منها لغريم لا يكون فيه مس بشرة الا في موضع الحاجة وقال ابن المهام الاولى في اخراج النساء العجائز للمداواة والسقي ولو احتيج الى المباشرة والاولى اخراج الاماء دون الحرائر ولا يباشرن القتال لانه يستدل به على ضعف المسلمين الا عند الضرورة وقد قاتلت ام سليم يوم حنين واقراها النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال لمقامها خير من مقام فلان يعني بعض المهزمين قولها اخلفهم بضم اللام اي اقوم مقام الغزاة في رحالهم ومتاعهم قوله عن اهل الديار وفي نسخة عن اهل الدار قال ابن الملك المراد باهل الديار كل قبيلة اجتمعت في حلة باعتبار انها تجمعها وتدور حولهم يبيتون هو على صيغة المجهول حال من اهل الدار وقوله من المشركين حال اخرى ومن بيانية ذكره الطيبي وفي النهاية اي يصابون ليلا وتبيت العدو هو ان يقصد بالليل من غير ان يعلم فيؤخذ بغتة وهو البيات فيصاب اي بالقتل والجرح من نسائهم وذراريهم في شرح مسلم الدراري بالتشديد افصح وهي النساء والصبيان والمراد بها الاطفال والولدان من الذكور والامات قل م منهم اي النساء والصبيان من الرجال يعني انهم في حكمهم ادا لم يتميزوا فالنهي محمول على التشخيص ( ق ) قوله ولها اي لهذه القصة او الحادثة او لهذه النخلة يقول حسان وهان اي سهل على سراة بني لؤي بفتح السين جمع سري وبني لؤي بضم اللام وهمزة مفتوحة وبديل وباء مشددة اي اشراف قريش ورؤسائهم حريق اي محروق فاعل هان بالبوراة بضم الموحدة موضع نخل بني النضير مستطير

أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ غَارِ بْنِ فِي نَعْمِهِمْ بِالْمُرْسِيْعِ قَتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَسَبَى الذَّرِيَّةَ مَتَّقَى عَلَيْهِ  
 \* وعن \* أَبِي أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ صَفَفْنَا لِقُرَيْشٍ  
 وَصَفُّوا لَنَا إِذَا أَكْتُبُواكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالنَّبْلِ ، وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا أَكْتُبُواكُمْ فَأَرْمُوهُمْ وَأَسْتَبِقُوا  
 نَبْلَكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَحَدِيثُ سَعْدٍ هَلْ تُنْصَرُونَ سَنَدٌ كَرُفِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَحَدِيثُ  
 الْبَرَاءِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَهْطًا فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثاني** \* عن \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ عَبَّانَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ يَدْرِيَلَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* الْمُهَلَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ إِنْ يَتَّكُمُ الْعَدُوُّ فَلْيَكُنْ شِعَارُكُمْ حِمٌّ لَا يَنْصَرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
 \* وعن \* سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ شِعَارُ الْمُهَاجِرِينَ عَبْدُ اللَّهِ وَشِعَارُ الْأَنْصَارِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ زَمَنَ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيَّنَّاهُمْ نَقْلَهُمْ وَكَانَ شِعَارُنَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ أَمْتُ أُمْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وعن \* قَيْسِ بْنِ عَبَادٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ الصَّوْتَ عِنْدَ الْقِتَالِ

صفة لحريق اي منتشر (ق) قوله عار بن حال من بني المصطلق اي غالين والغار العاقل والمر يسيع اسم ماء لبني  
 المصطلق من نواحي قديد بين مكة والمدينة (ط) قوله فقتل اي النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة اي الجماعة  
 المقاتلة والمراد بها ههنا من يصلح للقتال وهو الرجل البالغ العاقل وسبي الذرية اي النساء والصبيان قوله  
 اذا اكثبوكم اي قاربوكم بحيث تصل اليهم سهامكم وقوله واستبقوا نبلكم قال المظهر اي لا ترموا كلها فانكم  
 ان رميتموها بقيتم بلا نبال (ط) قوله عبانا بالالف وفي نسخة بالهمز قال التوربشتي يهمز ولا يهمز يقال  
 عبأت الجيش وعبيتهم تعبئة وتعبئة اي هيأتهم في مواضعهم وألبستهم السلاح اي رتبنا وهيأنا للحرب (ق)  
 قوله ان يتككم العدو بتشديد التحتية اي ان قصدكم بالقتل ليلا واختلطتم معهم فليكن شعاركم بكسر اوله  
 ويفتح ففي القاموس الشعار ككتاب علامة يعرف بها في الحروب ويفتح وهو مرفوع وفي نسخة منصوب على  
 ان الخبر قوله حم بالفتح والامالة لا ينصرون بصيغة المفعول وهو دعاء او اخبار قال القاضي اي علامتكم التي  
 تعرفون بها اصحابكم هذا الكلام والشعار في الاصل العلامة التي تنصب ليعرف بها الرجل رفقته وحم لا ينصرون  
 معناه بفضل السور المفتحة بحم ومزلاها من الله لا ينصرون قوله كان شعار المهاجرين عبد الله الفخ وفي شعارها  
 اشعار بتفارت منزلتها ولعل هذا كان في غزوة اخرى (ق) قوله امت امت التكرار للتاكيد او المراد ان  
 هذا اللفظ كان مما يتكرر قيل مخاطب هو الله تعالى فانه المميت فالعني يا ناصر امت العدو وفي شرح السنة  
 يا منصور امت فالمخاطب كل واحد من المقاتلين (ق) قوله يكرهون الصوت اي بغير ذكر الله عند القتال

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَقْتُلُوا شَيْوخَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَحْيُوا شَرَحَهُمْ أَيْ صَبَّاهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَسَامَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَهْدَ إِلَيْهِ قَالَ أَغْرَعْتُ ابْنِي صَبَاحًا وَحَرَّقْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا أَكْتَبُوكُمْ فَأَرْمُوهُمْ وَلَا تَسْلُوا السُّيُوفَ حَتَّى يَغْشَوْكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* رَبَاحِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَرَأَى النَّاسُ مُجْتَمِعِينَ عَلَى شَيْءٍ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ أَنْظِرْ عَلَيَّ مَا أَجْتَمَعُ هُوَ لَأَفْجَاءُ فَقَالَ عَلَى أَمْرَةٍ قَتَلْتُ فَقَالَ مَا كَانَتْ هَذِهِ لِتُقَاتَلَ وَعَلَى الْمُقَدِّمَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ قُلْ لِيَخَالِدٍ لَا تَقْتُلْ أَمْرَةً وَلَا عَسِيفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْظِلُوا بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْخًا فَانِيًا وَلَا طِفْلًا صَغِيرًا وَلَا أَمْرَةً وَلَا تَغْلُوا وَضَمُّوا غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلَحُوا وَأَحْسِنُوا فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ تَقَدَّمَ عَتَبَةُ ابْنُ رَبِيعَةَ وَتَبِعَهُ ابْنُهُ وَأَخُوهُ فَنَادَى مَنْ يَبَارِزُ فَإِنَّتَدَبَ لَهُ شَبَابٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ مَنْ أَنْتُمْ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيكُمْ إِنَّمَا أَرَدْنَا بَنِي عَمْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ يَا حَمْزَةُ قُمْ

قال المظهر عادة المحاربين ان يرفعوا اصواتهم اما لتعظيم انفسهم او لاطهار كثرتهم بتكثير اصواتهم او لتخويف اعدائهم او لاطهار الشجاعة بان يقول اذا الشجاع الطالب للحرب والصحابة كانوا يكرهون رفع الصوت شيء منها اد لا يتقرب بها الى الله تعالى بل يرفعون الاصوات بذكر الله فان فيه فوز الدنيا والاخرة قوله اقتلوا شيوخ المشركين اراد به ما يقابل الصبيان واما الشيخ الغاني فلا يقتل الا اذا كان ذا رأي قال ابو عبيد اراد بالشيوخ الرجال والشبان اهل الجلد منهم والقوة على القتال ولم يرد به الهرمى الذى اذا سبوا لم ينتفع بهم للخدمة قال ابو بكر الشرخ اول الشباب فهو واحد يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع وقيل هو جمع كصاحب وصحب وراكب وركب وفي النهاية الشرخ الصغار الذين لم يدركوا اه وانما فسر الشرخ بالصبيان ليقابل الشيوخ فيكون المراد بالشيوخ الشبان واهل الجلد فيصح التقابل ( ط ق ) قوله اعر بفتح الهمة وكسر الغين من الاعارة على ابني بضم الهمة والقصر اسم موضع في فلسطين بين عسقلان والرملة صباحا اي حال غفلتهم وحرق بصيغة الامر وفي رواية ثم حرق اي زرعهم واشجارهم وديارهم قوله ولا تسلوا بضم السين وتشديد اللام اي لا تخرجوا السيوف اي من غلافها حتى يغشواكم بفتح الشين اي حتى يقربوكم قربا يصل سيفكم اليهم قوله ولا عسيفا اي اجبرا وتابعا للخدمة وعلامته ان يكون بلا سلاح قوله وضمو بضم اوله اي اجمعوا واصلحو اي امركم واحسنوا اي فيما بينكم قوله تقدم اي من الكفار عتبة وابنه اي الوليد واخوه اي شبة فنادى اي عتبة من يبارز اي من يبرز الي فيقاتلني قوله انما اردنا بني عمنا اي القرشيين من اكفائنا قوله

يَا عَلِيُّ قُمْ يَا عُبَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ فَأَقْبِلْ حِمْرَةَ إِلَى عُتْبَةَ وَأَقْبِلْتُ إِلَى شَيْبَةَ وَأَخْتَلَفَ  
 بَيْنَ عُبَيْدَةَ وَالْوَلِيدِ ضَرْبَتَانِ فَأَنْخَنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ثُمَّ مَلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ فَقَتَلْنَاهُ  
 وَأَحْتَمَلْنَا عُبَيْدَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَحَاصَ النَّاسُ حِيصَةً فَأَتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَأَخْتَفَيْنَا بِهَا وَقُلْنَا هَلَكْنَا ثُمَّ أَتَيْنَا  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الْفَرَارُونَ قَالَ بَلْ أَنْتُمُ الْعَكَارُونَ  
 وَأَنَا فِتْنَتُكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ وَقَالَ لَا بَلْ أَنْتُمُ الْعَكَارُونَ قَالَ  
 فَدَنَوْنَا فَقَبَّلَنَا يَدَهُ فَقَالَ أَنَا فِتْنَةُ الْمُسْلِمِينَ وَسَنَذْكُرُ حَدِيثَ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَسْتَفْتِحُ  
 وَحَدِيثَ أَبِي الدَّرْدَاءِ ابْنِي فِي ضَعْفَائِكُمْ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

### الفصل الثالث \* عن \* ثوبان بن يزيد أن النبي صلى الله عليه وسلم

فأقبل حمزة أي توجه إلى عتبة أي إلى عاربه فقتله وأقبلت إلى شيبه أي فقتله كذا في سنن أبي داود وشرح  
 السنة وفي بعض نسخ المصاييح إلى عتبة فقتله وأقبلت إلى شيبه فقتله وأختلف وفي نسخة فاختلف وهو  
 بصيغة المعلوم وفي نسخة بصيغة المجهول بين عبيدة والوليد ضربتان أي ضرب كل واحد منها صاحبه تعاقبا  
 فأنخن أي جرح وأضعف كل واحد منها صاحبه أي قرنه ثم ملنا بكسر الميم من الميل وفي نسخة بكسر الصاد  
 من الصولة أي حملنا على الوليد أو ملنا حاملين عليه فقتلناه واحتملنا عبيدة في شرح السنة فيه إباحة المبادرة في  
 جهاد الكفار ولم يختلفوا في جوازها إذا ادن الإمام واختلفوا فيها إذا لم تكن عن إذن الإمام فجوزها جماعة  
 وإليه ذهب مالك والشافعي لأن الانتصار كانوا قد خرجوا وأقبل حمزة وعلي وعبيدة رضي الله عنهم إذا عجز  
 واحد عن قرنه وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق وقال الأوزاعي لا يعينونه لأن المبارزة إنما تكون هكذا (ق)  
 قوله فحاص الناس حيصه قال القاضي أي قالوا ميلة من الحيص وهو الميل فإن أراد باللس إعدامهم فالمراد بها  
 الحملة أي حملوا علينا حملة وجأوا جيلة فانهزموا عنهم فاتممت المدينة وإن أراد به السرية فمعناها الفرار والرجعة  
 أي مالوا عن العدو ملتجئين إلى المدينة ومنه قوله تعالى (ولا يجردون عنها محيصا) أي مهربا وبؤيد المعنى  
 الثاني قول الجوهري حاص عنه عدل وحاد يقال للولياء حاصوا عن الأعداء وللأعداء انهزموا وروي  
 فجأض جيزة بالجيم والصاد المعجمة وهو الحيدودة حذرا وفي النهاية فحاص المسلمون حيصه أي جالوا جولة  
 يطلبون الفرار فاختفينا بها أي في المدينة حياء وقلنا أي في أنفسنا أو لبعضنا هلكنا أي عصينا بالفرار ظنا منهم  
 أن مطلق الفرار من الكبار ثم أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله نحن الفرارون قال بل  
 أنتم العكارون أي الكرارون إلى الحرب والعطافون نحوها كذا في النهاية ومعناه الرجاءون إلى القتال  
 وأنا فتنكم في النهاية الفتنة الجماعة من الناس في الأصل والطائفة التي تقوم وراء الجيش فإن كان عليهم خوف  
 أو هزيمة التجؤوا إليه وفي الفائق ذهب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أنا فتنكم إلى قوله تعالى (أو متحيزا  
 إلى فئة) يهد بذلك عذرهم في الفرار أي تحيزتم إلى فلا حرج عليكم (ق) قوله ثوبان بن يزيد صوابه ثور



نَصَبَ الْمُنْجِنِيقَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا  
(بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ)

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ وَفِي رِوَايَةٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ بَحَثْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلُبُوهُ وَأَقْتُلُوهُ فَقَتَلْتُهُ فَنَفَلَنِي سَلْبُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَازِنَ فَبَيْنَا نَحْنُ نَتَضَحَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرٍ فَأَنَازَهُ وَجَمَلَ بِنَظَرٍ وَفِينَا ضَعْفَةٌ وَرَقَةٌ مِنَ الظَّهْرِ وَبَعْضُنَا مَشَاةٌ إِذْ خَرَجَ بِشِدَّةٍ فَأَتَى جَمْلَهُ فَأَنَارَهُ فَأَشَدَّ بِهِ الْجَمَلَ فَخَرَجْتُ أَشَدُّ حَتَّى أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمَلِ فَأَنَمَخْتُهُ ثُمَّ أَخْتَرْتُ سَيْفِي

ابن يزيد فانه كذا في شرح ابن المهام واسماء الرجال للنفى وتحرير المشتبه للعسقلاني وكذا في اصل الجامع للترمذى وهو المفهوم من التقريب والكاشف بل ثوبان بن يزيد لا يوحد ذكره في الصحابة والتابعين (ق) قوله نصب المنجنيق بفتح الميم وتكسر وفتح الحيم آله يرمى بها الحجارة معربة وقد تذكر فارسيتهما من (جبرنيك) اى ما اجودني كذا في القاموس (ق)

- باب حكم الاسراء -

قال الله عز وجل ( ما كان لبي ان يكون له اسرى حتى يشحن في الارض ) وقال تعالى ( فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها ) قوله عجب الله من قوم المعنى انهم يؤخذون اسارى قهرا وكرها في السلاسل والقيود فيدخلون في دار الاسلام ثم يرزقهم الله الايمان فيدخلون به الجنة فاحل الدخول في الاسلام محل دخول الجنة لا فضائه اليه ويحتمل ان يكون المراد بها حذبات الحق الذي يجذب بها خالصة عبادته من الضلالة الى الهدى ومن المبطوط في مهاوى الطبيعة الى العروج بالدرجات الى جنات المأوى كذا في شرح الطبري وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين المأسورين عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيحشرون عليها ويدخلون الجنة كذلك ( كذا في الفتح الارشاد ) قوله عين من المشركين قال القاضي العين الجاسوس سمى به لان عمله بالعين او لشدة اهتمامه بالرؤية واستغراقه فيها كائن جميع بدننه صار عينيا قوله فنفلني سلبه بفتح العين اى اعطاني ما كان عليه من الثياب والسلاح سمى به لانه يسلب عنه (ق) قوله فينا نحن نتضحى اى نتغدى ما خوذ من الضحاء بالمذ وفتح الضاد وهو بعد امتداد النهار وفوق الضحى بالضم والقصر قوله وفيها ضعفة بسكون العين اى حالة ضعف وهزال وقيل بفتح العين جمع ضعيف ورقة من الظهر بفتح الظاء صفة لها اى ورقة حاصلة من قلة المركوب وبعضنا مشاة جمع ماش وكأنه عطف بيان اذ خرج اى الرجل من بيننا يشدد اى يعدو فاتى جملة فأناره اى اقامه بعد ركوه فاشتد به اى اسرع به الجمل فخرجت اشتد اى في عقبه

فَضَرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمَلِ أَقُوْدُهُ عَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسِلَاحُهُ فَأَسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ قَالُوا ابْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ لَهُ سَلِّهُ أَجْمَعُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ فَجَاءَ فَجَلَسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حُكْمِكِ قُلْ فَإِنِّي أَحْكُمُ أَنْ تُقْتَلَ الْمُقَاتِلَةُ وَأَنْ تُسْبَى الذَّرِيَّةُ قُلْ لَقَدْ حَكَمْتُ فِيهِمْ بِحُكْمِ الْمَلِكِ ، وَفِي رِوَايَةٍ بِحُكْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَلًا قَلِيلًا تَجِدُ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ إِنْ تَقَتْلُ تَقَتْلُ ذَا دِمٍّ وَإِنْ

حتى اخذت بخظام الحمل بكسر اوله اي بزمامه فانحنت ثم اخترطت سبني اي سلمته من غمده فضربت رأس الرجل ثم حثت بالجلل اقوده اي اجره وسلمه اي على الجمل رحله اي متاع الرجل وسلاحه والله اعلم ( ق )  
توله لما نزلت بنو قريظة بالتع غير طائفة من اليهود على حكم سعد بن معاذ قال القاضي انما نزلوا بحكمهم بعدما حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرين يوما وجهدهم الحصار وتمكن الرعب في قلوبهم لاهم كانوا حلفاء الاوس فحبسوا انه يراعيهم ويتعصب لهم فابى اسلامه وقوة دينه ان يحكم فيهم غير ما حكم الله فيهم وكان ذلك في السنة الخامسة من الهجرة في شوالها حين نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووافقوا الاحزاب روي انهم لما انكشفوا عن المدينة وكفى الله المؤمنين شرهم اتى حنبل النبي صلى الله عليه وسلم في ظهر اليوم الذي تفرقوا في ليلته فقال وضعتم السلاح والملائكة لم يضعوه فان الله تعالى امركم بالمسير الى بني قريظة فاتهم قصرهم بعث جواب لما اي ارسل وفي نسخة اليه اي الى سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء على حمار اي شاكيا وجهه فانه قد اصاب يوم الخندق مما دنا اي قرب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم قال النووي في اكرام اهل الفضل وتلقيهم والقيام لهم اذا اقبلوا واحتج به الجمهور وقال القاضي عياض ليس هذا من القيام المنهى عنه وانما ذاك فيمن يقومون عليه وهو جالس ويتمثلون قيما طول جلوسه وقبل لم يكن هذا القيام للتعظيم بل كان للاعانة على نزوله لكونه وجعا ولو كان المراد منه قيام التوقير لقال قوموا لسيدكم ويمكن دفعه بان التقدير قوموا متوجهين الى سيدكم لكن الاول اظهر لان الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين ما كانوا يقومون له صلى الله عليه وسلم لكراهيته للقيام ( ق ) قوله ماذا عندك اي من الظن فيما اذل بك يا ثمامة فقال عندى يا محمد خير لانك لست بمن تظلم بل بمن تحسن وتنعم ( ق ) قوله ان تقتل تقتل ذا دم قال الثوري بشي رحمه الله تعالى المعنى ان تقتل تقتل من توجه عليه القتل بما اصابه من دم وراى اوجه للمشاكلة



مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا وَاللَّهِ لَا نَأْتِيَكُمْ مِنَ الْبَهَامَةِ حَبَّةُ حِنْطَةٍ حَتَّى  
يَأْذَنَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَخْتَصَرَهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* جَبْرِ  
ابْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أَسَارِي بَدْرٍ لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ  
حَيًّا ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ الثَّنِي لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ ثَمَانِينَ  
رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبَلِ التَّنْعِيمِ مُتَسَلِّحِينَ  
يُرِيدُونَ غَرَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَأَخَذَهُمْ سَلَمًا فَأَسْتَحْيَاهُمْ ، وَفِي  
رِوَايَةٍ فَأَعْتَقَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ( وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ  
بِطْنِ مَكَّةَ ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرَ لَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي  
طَلْحَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةِ وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ

منهم العاص بن أبي الربيع طي ما سيأتي واجاب صاحب الهداية بانه منسوخ بقوله تعالى ( اقاتلوا المشركين )  
من سورة براءة فانها تقتضى عدم جواز المن وهي آخر سورة نزلت في هذا الشأن وقصة بدر كانت سابقة  
عليها ( ق ) وقال الامام الهمام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام وما روي في اسارى بدر  
فان ذلك منسوخ بقوله ( اقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان  
تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ) وقد روينا ذلك عن السدي وابن جريج وقوله تعالى ( اقاتلوا  
الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) الى قوله تعالى ( حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون ) فتضمنت الايتان  
وجوب القتال للكفار حتى يسلوا او يؤدوا الجزية والفداء بالمال او بغيره بياي ذلك ولم يخلف اهل التفسير  
ونقلة الآثار ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله عليه وسلم فوجب ان يكون الحكم المذكور فيها ناسخا  
للفداء المذكور في غيرها والله اعلم قوله لو كان المطعم بن عدي قل القاضي هو مطعم بن عدي بن نوبل بن  
عبد مناف وابن عم جد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاره حين رجع من الطائف وذبح المشركين عنه  
فاحب انه ان كان حيا فكافاه عليها بذلك ويحتمل اراد به تطيب قلب ابنه جبير وتأليفه على الاسلام ( ط ) قوله  
هبطوا اي نزلوا عام الحديبية قوله يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بكسر العين المعجمة وتشديد  
الراء اي غفلتهم فاخذهم سلما بكسر السين ويفتح مع سكون اللام ويفتحها بهن ورد التنزيل قال النووي  
ضبطوه بوجهين بفتح السين واللام وباسكان اللام مع كسر السين وفتحها قال الحميدي  
معناه الصلح وجزم الخطابي رحمه الله تعالى على فتح اللام والسين قال والمراد به الاستسلام والاذعان  
كقوله تعالى ( والقيوا اليكم السلم ) اي الاتقياد وهو مصدر يقع على الواحد والاثنين والجمع قال ابن الاثير  
هذا هو الاشبه بالقضية فانهم لم يؤخذوا صلحا وانما اخذوا قهرا واسلموا انفسهم عجزا وقال وللوجه الآخر  
وجه وهو انه لما لم يجر معهم القتال بل عجزوا عن دفعهم والبجاة منهم فرضوا بالاسر كانهم قد صلحوا على ذلك  
فاستحياهم اي استبقاهم وتركهم احياء ولم يقتلهم ( ق ) قوله من صناديد قريش اي اشرافهم وعظماهم ورؤسائهم

فَقَذَفُوا فِي طَوْيٍ مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرِ خَبِيثٍ مُخْبِتٍ وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ  
بِالْعَرَصَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَلَمَّا كَانَ يَبْدُرُ الْيَوْمُ الثَّلَاثُ أَمَرَ بِرَاحِلَتِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا ثُمَّ  
مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرِّكِيِّ فَجَعَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ  
يَا فُلَانُ ابْنُ فُلَانٍ وَبَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ أَيْسُرُكُمْ أَنْكُمْ أَطَعْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّا قَدْ وَجَدْنَا  
مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَنْكَلِمُ مِنْ أَجْسَادٍ  
لَا أَرْوَاحَ لَهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ  
مِنْهُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ قَالَ  
قَتَادَةُ أَحْيَاهُمُ اللَّهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبِيخًا وَتَصْغِيرًا وَنِقْمَةً وَحَسْرَةً وَنَدَمًا

الواحد صنديد وكل عظيم غالب صنديد كذا في النهاية فخذوا بصيغة المجهول اى طرحوا ورموا في طوى  
اى بشر مطوية بالحجارة محكمة بها من اطواء بدر خبيث مخبت بكسر الموحدة اى فاسد ومفسدا يقع فيه قال  
التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل كيف التوفيق بين الطوى والقلب البشر الذي لم تطو قلت يحتمل ان الراوى  
رواه باللعن ولم يدر ان بينها فرقا ويحتمل ان الصحابي حسب ان البير كانت مطوية وكانت قليبا ويحتمل ان  
بعضهم التي في طوى وبعضهم في قلب قلت الاظهر ان هذا اصلها حالة الوصف ثم نقلا الى اسم البشر مطلقا والله  
اعلم قوله وكان اى النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهر على قوم اى غلب اقام بالعرصة اى عرصة القتال وساحته  
فلما كان يبدر اليوم الثالث بالصعب وفي نسخة بالرفع اى فلما وقع او وجد او تم بدير اليوم الثالث قوله واتبعه  
بالتخفيف ويشدد اى تبعه ولحقه قوله على شفة الركي بفتح الشين المعجمة وبكسر على ما في القاموس اى حافة  
البشر التي فيها صناديد قريش قوله يا فلان بن فلان بفتح نون فلان وضمها وبص ابن كما سبق قوله هل وجدتم  
هذا سؤال توبيخ وتقريع ( ق ) قوله ما اتم باسمع منهم ولكن لا يجيبون في شرح مسلم لا ووي قال المازري  
قيل ان الميت يسمع عملا بظاهر هذا الحديث وقال ابن الهمام في شرح الهداية اعلم ان اكثر مشايخ الحنفية على  
ان الميت لا يسمع على ما صرحوا به في كتاب الايمان لو حلف لا يكلمه فكلمه ميتا لا يحث لانها تعقد على ما  
يجب بفهم والميت ليس كذلك اقول هذا منهم مبني على ان مبني الايمان على العرف فلا يلزم منه نفي حقيقة السماع  
كما قالوا فيمن حلف لا يأكل اللحم فاكل السمك مع ان الله تعالى سماه لحما طريا قال واجابوا عن هذا الحديث  
تارة بانه لم تقبله عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كيف يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك والله تعالى  
يقول ( وما انت بمسمع من في القبور انك لاتسمع الموتى ) اقول كيف لا يقبل الحديث المنفق عليه لاسما ولا  
منافاة بينه وبين القرآن فان المراد من الموتى الكفار والنبي منصب على نفي الفع لا على مطلق السمع كقوله  
تعالى ( سم بكم عمي فهم لا يعقلون ) او على نفي الجواب المترتب على السمع وقيل الاية من قبيل قوله تعالى  
( انك لاتهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ) وقيل ان هذه خصوصية له صلى الله عليه وسلم  
معجزة وزيادة حسرة على الكافرين وفيه ان الاختصاص لا يصح الا بدليل وهو مفقود هنا ثم يشكل عليهم خبر

﴿ وعن مروان والمصور بن محزمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وقد هوازن مسلمين فسألوه أن يرده إليهم أموالهم وسبيهم فقال فاختاروا إحدى الطائفتين إما السبي وإما المال قالوا فإنا نختار سدينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإن إخوانكم قد جاءوا نائبين وإني قد رأيت أن أرد إليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى نعطيه إياه من أول ما يفي الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبتنا ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا ندري من أذن منكم ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلّمهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم قد طيّبوا وأذنوا رواه البخاري ﴾ وعن عمران بن حصين قال كان ثقيف حليفاً لبني عقيّل فآسرت ثقيف رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ وأسرا أصحاب رسول الله ﷺ رجلاً من بني عقيّل فأوثقوه فطرحوه في الحرة فمرّ به رسول الله ﷺ فدأه يامحمد يا محمد فيم أخذت قال بجريرة حلفائكم ثقيف فتركه ومضى فدأه يامحمد يا محمد فرجحه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع قال ما شأنك قال إني مسلم فقال لو قتلها وأنت تملك أمرك أفلحت كل الفلاح قال فدأه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين الذين أسرتهم ثقيف رواه مسلم

مسلم ان الميت ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا والله اعلم ( ق ) قوله ان يطيب ذلك ذلك اشارة الى ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرأي وهو رد الشيء والمعنى من يطيب على نفسه الرد حتى يعطيه الله اجره في الآجلة ومن لم يطيب على نفسه الرد واراد ان يدوم على حظه فيترقب حتى يعطيه من الغنيمة فليفعل قال المظهر وانما استاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحابة في رد سبيهم لان اموالهم وسبيهم صارت ملكاً للجاهدين ولا يجوز رد ما ملكوا الا اذنهم ( ط ) قوله لو قتلها اي لو قلت كلمة الشهادة او هذه اللفظة وانت تملك امرك اي في حال اختيارك وقبل كونك اسيراً افلحت كل الملاح اي نجوت في الدنيا بالخلاص من الرق وفي العقبى بالهجرة من النار وفي شرح السنة فيه دليل على جواز العداء بعد الاسلام الذي بعد الاسر وعلى انه لا يجب اطلاقه وفي الهداية ولو اسلم الاسير وهو في ايدينا لا يفادي به لانه لا يفيد الا اذا طالب نفسه وهو مأمون على اسلامه فيجوز لانه يفيد تخليص مسلم من غير اضرار لمسلم آخر اه قال اي عمران فدأه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ابدله بالرجلين الذين اسرتهم ثقيف قال صاحب الهداية ولا يفادي بالاسارى عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قال

## الفصل الثاني \* عن \* عائشة قالت لما بعث أهل مكة في فداء أسرائهم بعثت

زَيْنَبُ فِي فِدَاءِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ وَبَعَثَتْ فِيهِ بِقِلَادَةٍ لَهَا كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلَى أَبِي الْعَاصِ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَّ لَهَا رِقَّةً شَدِيدَةً وَقَالَ إِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تَطْلِقُوا لَهَا أَسِيرَهَا وَتَرُدُّوا عَلَيْهَا الَّذِي لَهَا فَقَالُوا نَعَمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ عَلَيْهِ أَنْ يُخْلِيَ سَبِيلَ زَيْنَبَ إِلَيْهِ وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كُونَا بَيْطُنَ يَاجِجٍ حَتَّى تَمُرَّ بِكُمَا زَيْنَبُ فَتَضَجَّاهَا حَتَّى تَأْتِيَا بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْهَا \* أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَسْرَ أَهْلَ بَدْرٍ قَتَلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَالنَّضَرَ بْنَ الْحَارِثِ وَمَنْ عَلَى أَبِي عَزَّةَ الْجُمُعِيِّ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ قَتْلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ قَالَ مَنْ لِلصَّبِيَّةِ قَالَ النَّارُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ عَنْ

ابن الهيثم هذه الروايتين عنه وعليها مشى القدوري وصاحب الهداية وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى انه يفادي بهم كقول أبي يوسف ومحمد والشافعي ومالك واحمد الا بالساء فانه لا يجوز المفاداة بهم عندهم ومنع احمد المفاداة بصبيانهم وهذه رواية السير الكبير قبل وهو اظهر الروايتين عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقال ابو يوسف تجوز المفاداة بالاسارى قبل القسمة لابعدها وعند محمد تجوز بكل حال ( وجه ) رواية الكتاب يعني الهداية ماد كره ان فيه معونة الكفر لانه يعود حربا علينا ودفع شر حرابته خير من استنقاذ المسلم لانه اذا بقى في ايديهم كان ايذاء في حقه فقط والضرر يدفع اسيرهم اليهم يعود على جماعة المسلمين ووجه الرواية الموافقة لقول العامة ان تخلص المسلم اولى من كسب الكافر للانتفاع به ولان حرمة عظيمة وما ذكر من الضرر الذي يعود اليينا بدفعه اليهم يدفعه المسلم الذي يتخلص منهم لانه ضرر شخص واحد فيقوم بدفعه واحد مثله ظاهرا فيسكا فائتم تبقى فضيلة تخلص المسلم وتمكينه من عبادة الله كما ينبغي زيادة ترجيح ثم انه قد ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج عليه اخرج مسلم في صحيحه وابو داود والترمذي عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فدى رجلين من المسلمين برجل من المشركين والله اعلم ( ق ) قوله رَقَّ لَهَا اى تذكر غريبتها ووجدتها وتذكر صلى الله عليه وسلم عهد خديجة وصحبته فان القلادة كانت لها فلما زوجتها من ابي العاص ادخلت القلادة مع زَيْنَبَ عَلَيْهِ ( ط ) قوله كونا بيطن ياجج ففتح التحية وهمزة سا كنة وحيم مكسورة ثم جيم منونة وفي نسخة مفتوحة على انه غير منصرف وهو موضع قريب من التنعيم قوله لما اسراهل بدر وفي نسخة بصيغة المفعول قوله من للصبيبة اى من يتصدى لكفالة اطفال وانت تقتل كافلهم وقوله في جوابه النار يحتمل وجهين ( احدهما ) ان يكون النار عبارة عن الضياع يعني ان صلحت النار ان تكون كافلة في هي ( وثانيهما ) ان الجواب من الاسلوب الحكيم اى لك النار يعني اهتم بشأن نفسك وما هي



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جِبْرِيلَ هَبَطَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ خَيْرُهُمْ بِعَنِي أَصْحَابُكَ فِي  
أَسَارِي بَدْرٍ الْقَتْلُ أَوْ الْفِدَاءُ عَلَى أَنْ يُقْتَلَ مِنْهُمْ قَابِلًا مِثْلَهُمْ قَالُوا الْفِدَاءُ وَيُقْتَلُ مِنْ أَوَاهُ التَّزْمِيدِ  
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* عَطِيَّةِ الْقُرَظِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي سَبْيِ قَرِيطَةَ عُرْضًا عَلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا يَنْظُرُونَ فَمَنْ أَنْبَتَ الشَّعْرَ قُتِلَ وَمَنْ لَمْ يَنْبِتْ لَمْ  
يُقْتَلْ فَكَشَفُوا عَانَتِي فَوَجَدُوهَا لَمْ تَنْبِتْ فَجَعَلُونِي فِي السَّبْيِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ خَرَجَ عَبْدَانُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ

لك من البار ودع امر الصبية فان كاهلهم هو الله الذي ما من دابة في الارض الا عليه رزقها وهذا هو الوجه  
( ط ) قوله حيرهم هذا الحديث مشكل جدا لمخالفته ما يدل على ظاهر التنزيل ولما صح من الاحاديث في اساري  
بدر ان اخذ الفداء كان رأيا رآوه فعوتبوا عليه ولو كان هناك تخيير بوحى سماوي لم تتوجه المعاتبة عليه وقد  
قال الله تعالى ( ما كان لني ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض ) اقول وبالله التوفيق لامنافاة بين الحديث  
والآية وذلك ان التحجير في الحدث وارد على سبيل الاختبار والامتحان والله ان يمتحن عباده بما شاء امتحن  
الله تعالى ازواج الدي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ( يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا  
وزينتها فتعالين اتمتعن الاتين ) وامتحن الناس بتعاليم السحر في قوله تعالى ( وما يعلمان من احد حتى يقولوا  
انما نحن فتنة ) ولعل الله تعالى امتحن نبيه صلى الله عليه وسلم واصحابه بين امرين القتل والفداء وانزل جبريل  
عليه الصلاة والسلام بذلك هل هم يختارون ما فيه رضا الله تعالى من قتل اعدائه ام يؤثرون العاجلة من قبول الفداء  
فلما اختاروا الثاني عوتبوا بقوله تعالى ( ما كان لني ) الآية ( ط ) قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى  
كان في شرائع الانبياء المتقدمين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين تحريم الغنائم عليهم وفي شريعة نبينا محمد صلى  
الله عليه وسلم تحريمها حتى يشخن في الارض كما قال تعالى ( ما كان لني ان يكون له اسرى حتى يشخن في  
الارض ) واقتضى ظاهره اباحة الغنائم والاسرى بعد الاثخان وقد كانوا يوم بدر مأمورين بقتل المشركين بقوله  
تعالى ( فاضربوا فوق الاعناق واضر بواضعهم كل نان ) وقال تعالى في آية اخرى ( فاذا القيم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى  
اذنخنتموهم فشدوا الوثاق ) وكان المرض في ذلك الوقت القتل حتى اذا انخن المشركون فحينئذ اباحة الفداء وكان اخذ  
الفداء قبل الاثخان محظورا وقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حازوا الغنائم يوم بدر واخذوا الاسرى  
وطلبوا منهم الفداء وكان ذلك من فعلهم غير موافق لحكم الله تعالى فيهم في ذلك ولذلك عاتبهم عليه ( احكام  
القرآن ) قوله كنت في سبي قريظة اي وقعت في اسراهم عرضا على النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اي  
الصحابه ينظرون اي في صبيان السبي بكشف عانتهم فمن ابنت الشعر بفتح العين ويسكن قتل فانه من علامات  
البلوغ فيكون من المقاتلة ومن لم يثبت اي الشعر فلم يقتل لانه من الذرية قال الثوري شتي وانما اعتبر الانبات  
في حقهم لمكان الضرورة اذ لو سئلوا عن الاحتلام او مبلغ سنهم لم يكونوا يتحدثوا بالصدق اذ رأوا فيه  
الهلاك ( ق ) قوله خرج عبدان بكسر العين المهملة وبضم وسكون الموحدة وفي نسخة عبدان بكسرهما وتشديد  
الدال جمع عبد قال الطيبي وقد روى هذا الحديث بالصيغتين الاوليين الى رسول الله ﷺ يعني يوم الحديبية

قَبْلَ الصَّلْحِ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ مَوَالِيَهُمْ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ وَإِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرِّقِّ فَقَالَ نَاسٌ صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رُدُّهُمْ إِلَيْهِمْ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا أَرَأَيْكُمْ تَنْتَهُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ عَلَى هَذَا وَابْنُ أَبِي أَنٍ يَرُدُّهُمْ وَقَالَ هُمْ عَتَقَاءُ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث \*** عن \* أَبِي عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا أَسْلَمْنَا فَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبَاْنَا صَبَاْنَا فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ وَيَأْسِرُ وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِمَّنْ أَسِيرُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ أَمْرِ خَالِدٍ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِمَّنْ أَسِيرُهُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أَسِيرِي وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِي

قرية قريبة من مكة سميت شرقيها بتخفيف الباء الثانية ويشدد قبل الصلح وكتب اليه اى الى النبي صلى الله عليه وسلم مواليتهم اى سيادهم او معتقوهم قالوا يا محمد والله ما خرجوا اليك رعة في دينك وانما خرجوا هربا بفتحيتين اى خلاصا من الرق اى من العودية او اثرها وهو الولاء فقال ناس اى جمع من الصحابة صدقوا اى الكفار يا رسول الله ردهم اى عبيدهم اليهم فعصب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التورثتى رحمه الله تعالى وانما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم عارضوا حكم الشرع فيهم بالظن والتحمين وشهدوا لاوليائهم المشركين بما ادعوه انهم خرجوا هربا من الرق لارعة في الاسلام وكان حكم الشرع فيهم اهم صاروا بخروجهم من دار الحرب مستعصمين بعروة الاسلام احرارا لا يحوز ردهم اليهم وسكان معاونتهم لاوليائهم تعاونوا في العدوان وقال وفي نسخة فقال ما اريكهم صم الهمة اى ما اظلمكم وفي نسخة بفتحها اى ما اظلمكم تنتهون اى عن العصبية او عن مثل هذا الحكم وهو الرد بامعشر قريش حتى يبعث الله عليكم من يضرب رقابكم على هذا اى على ما ذكر من التعصب او الحكم بالرد قال الطيبي رحمه الله تعالى فيه تهديد عظيم في العلم بانتهاهم واراد ملازمه وهو انتهاؤهم كقوله تعالى ( اتبثون الله بما لا يعلم ) اى بما لا ثبوت له ولا علم لله متعلق به وابى ان يردهم وقال هم عتقاء لله قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا عطف على قوله وقال ما اريكهم وما بينها قول الراوى معترض على سبيل التاكيد ( ق ) قوله الى في حديعة بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة قبيلة ودعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا اى لم يقدرنا على اداء كلمة الاسلام على ما هو حقها ويقولون صباْنَا صباْنَا اى كل واحد يقول صباْنَا اى خرجنا من ديننا الى دين الاسلام فجعل خالد يقتل اى بعضهم ويأسر اى آخرين ودفع الى كل رجل ما اسيره اى ابقى اسير كل واحد ما بيده حتى اذا كان يوم اى من الايام قال الطيبي رحمه الله تعالى مغياب محذوف وكان تامة اى دفع اليها الاسير وامرنا بحفظه الى يوم بأمرنا بقتله فلما وحد ذلك اليوم امرنا بقتلهم امر خالد ان يقتل كل رجل من اسيره فقلت والله لا اقتل اسيري ولا يقتل رجل من اصحابي اى

أَسِيرُهُ حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَاهُ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ  
إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ خَالِدٌ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

### ﴿باب الأمان﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أم هانئ بنت أبي طالب قالت ذهبت إلى رسول الله

ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسنره بثوب فسلمت فقال من هذه  
فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحباً بأم هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى  
ثماني ركعات ملتجئاً في ثوب ثم أنصرف فقلت يا رسول الله زعم ابن أُمِّي عليّ أنه قاتل  
رجلاً أجرته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجرته يا أم  
هانئ قالت أم هانئ وذلك ضحى متفق عليه ، وفي رواية للترمذي قالت أجرته رجلين  
من أحمائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أماناً من أمانت

رفقائي أسيره أي باقياهم حتى قدما على النبي صلى الله عليه وسلم قال الطيبي رحمه الله تعالى مغياح محذوف  
والتقدير ولا يقتل رجل ما أسيره بل يحفظه حتى تقدم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظا حتى قدما  
فذكرناه أي الأمر له ورفع يديه فقال اللهم إني أبرأ أي أئبرأ إليك بما صنع خالد مرتين قال الطيبي ضمن أبرأ  
معنى انتهى وهدى إلى أي انتهى إليك براءتي وعدم رصائي من فعل خالد نحو قولك أحمد إليك فلانا ( قلت )  
ومنه ماورد في الحديث أحمد الله إليك أي أشكره منها إليك ومعلماً لديك قال الخطابي رضي الله تعالى عنه إنما قم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالد موضع العجلة وترك الثبث في أمرهم إلى أن يستبين المراد من قولهم  
صبأنا لأن الصبا معناه الخروج من دين إلى دين ولذلك كان المشركون يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الصباي وذلك لخالفته دين قومه فقولهم صبأنا يحتمل أن يراد به خرجنا من ديننا إلى دين آخر غير الإسلام من  
يهودية أو نصرانية أو غيرها فلما لم يكن هذا القول صريحاً في الانتقال إلى دين الإسلام نفذ خالد وبهم القتل  
أدلم توجد شرائط حقن الدم بصريح الإسلام وقد يحتمل أنه ظن أنهم إنما عدلوا عن اسم الإسلام إليه ألفة من  
الإسلام والاقبياد ( ق )

### ﴿باب الأمان﴾

قال الله تعالى ( وإن أحد من المشركين استجارك فاجرهُ حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ) قولها  
زعم ابن أبي أي واني وإنما اقتصر عليها لأنها تقتضي الرحمة والشفقة أكثر كما قال هرون عليه السلام يا ابن  
أم علي بدلا وعطف بيان أنه قاتل رجلا أجرته أي امتته من الأجارة بمعنى الأمان فلان بالنصب وفي نسخه بالرفع ابن هبيرة  
بضم الهاء وفتح الموحدة قال ابن الأثير كذا وقع في البخاري ومسلم والموطأ ولم يسمه أحد وهو الحرث بن  
هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وقيل أنه بعض بني زوجها منها أو من غيرها وزوجها كان هبيرة

**الفصل الثاني** \* عن \* أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن المرأة لتأخذ للقوم يعني ثجير على المسلمين رواه الترمذي \* وعن \* عمرو بن الحمق قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من آمن رجلاً على نفسه قتلته أعطي لواء الغدر يوم القيامة رواه في شرح السنة \* وعن \* سليم بن عامر قال كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم حتى إذا انقضى العهد أغار عليهم فجاء رجل على فرس أو برذون وهو يقول الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدر فنظروا فإذا هو عمرو بن عبسة فسأله معاوية عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عهداً ولا يشدته حتى يمضي أمده أو ينذ إليهم على سواء قال فرجع معاوية بالناس رواه الترمذي وأبو داود \* وعن \* أبي رافع قال بعثني قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقى في قلبي الإسلام فقلت يا رسول الله إني والله لا أرجع إليهم أبداً قال إني لا أخيس بالعهد

بن وهب بن عمر بن عائذ بن عمران بن مخزوم وهو الاشبه لانها قالت فلان ابن هيرة (ق) قوله يعني تجير على المسلمين يقال اجرت فلانا على فلان اذا اعنته منه ومعبته وانما فسر به لابهامه فان مفعول قوله لتأخذ عدوف اي الامان الدال عليه قرائن الاحوال (ط) قوله من امن رجلاً على نفسه اي اعطاه الامان والضمير في نفسه للرجل قوله لواء الغدر استعارة وبمجموع الكلام كناية عن فضيحه على رؤوس الاشهاد قوله على فرس او برذون المراد بالفرس ها العربي والبرذون التركي من الخيل وقوله وفاء لا غدر فيه اختصار وحذف لتضييق المقام اي ليكون منكم وفاء لا غدر فيه يعني بعيد من اهل الله وامة محمد صلى الله عليه وسلم ارتكاب الغدر وللاتباع صدر الجملة بقوله الله أكبر وكرره في شرح السنة وانما كره عمر وابن عبسة ذلك لانه اذا هادنهم الى مدة وهو مقيم في وطنه فقد صارت مدة مسيره بعد انقضاء المدة المضروبة كالمشروط مع المدة في ان لا يغزوهم فيها فاذا سار اليهم في ايام الهدنة كان ابقاعه قبل الوقت الذي يتوقعون فيه فعد ذلك عمرو وغدرا واما ان تقض اهل الهدنة بان ظهرت منهم خيانة فله ان يسير اليهم على غفلة منهم (ط) قوله فلا يحلن عهداً ولا يشدنه في النهاية هكذا بجملة عبارة عن عدم التغير في العهد فلا يذهب الى معاني مفرداتها وقوله على سواء اي يعلمهم انه يريد غزوهم وان الصلح الذي كان قد ارتفع فيكون الفريقان في علم ذلك سواء (ط) قوله ألقى في قلبي الاسلام فيه ان اللقاء الاسلام لم يتخلف عن الرؤية وانشد في معناه

\* لو لم تكن فيه آيات مبينة \* كانت بداهته تنبيك عن خبره \*

فدل على فراسته ونظره الصائب وان في رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى المعجزات ما لو نظر اليه الناظر الثابت النظر لا من (ط) قوله اني لا أخيس بكسر الحاء المعجمة بعدها تحتية اي لا اغدر بالعهد ولا

وَلَا أَحْبَسُ الْبُرْدُ وَلَكِنْ أَرْجِعْ فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي فِي نَفْسِكَ الْآنَ فَارْجِعْ قَالَ فَذَهَبَتْ  
ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسَلَمْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* نَعِيمِ بْنِ مَسْعُودٍ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلَيْنِ جَاءَا مِنْ عِنْدِ مُسَيْلِمَةَ أَمَا وَاللَّهِ لَوْلَا أَنَّ الرَّسُلَ  
لَا تُقْتَلُ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ أَوْفُوا بِحِلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ لَا  
بَزِيدَ لِي بِعَيْنِي الْإِسْلَامَ إِلَّا شِدَّةً وَلَا تُحَدِّثُوا حِلْفًا فِي الْإِسْلَامِ رَوَاهُ  
ذِكْرَ حَدِيثٍ عَلَيَّ الْمُسْلِمُونَ تَكَافَأَ دِمَائُهُمْ فِي كِتَابِ الْقِصَاصِ

### الفصل الثالث \* عن \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ ابْنُ النَّوَاحَةِ وَابْنُ أُثَالٍ رَسُولًا

انقضه وفيه ان العهد يراعى مع الكفار كما يراعى مع المسلمين ولا احبس البرد بضمين وقيل بسكون الراء جمع  
يريد وهو الرسول وانما لم يجسه صلى الله عليه وسلم لاقتضاء الرسالة جوابا على وفق مدعاهم بلسان من  
استامنوه قال الطيبي رحمه الله تعالى المراد بالعهد هنا العادة الجارية المتعارفة بين الناس من ان الرسل لا يتعرض  
لهم بمكرهه وبدل عليه قوله في الحديث الآتي بعده اما والله لولا ان الرسل لا تقتل الحديث الا ترى كيف  
صدر الجملة بلفظ اما التي هي من طلائع القسم ثم عقبها به دلالة على ان ارتكاب هذا الامر من عظام الامور  
فلا ينبغي ان يرتكب (ق) قوله والله لولا ان الرسل لا تقتل قال التوربشتي رحمه الله تعالى وذلك لانهم كما  
حملوا تبليغ الرسالة حملوا تبليغ الجواب فلزمهم القيام بكلا الامرين فيصرون برفض ما ربههم موسومين  
بسمه الغدر وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم ابعد الناس عن ذلك ثم ان في تردد الرسل المصلحة الكلية ومها  
جوز حبسهم او التعرض لهم بمكرهه صار ذلك سببا لاقطاع السبل من المئين المختلفتين وفي ذلك من الفتنة  
والفساد ما لا يخفى على ذي اللب موقعه وقوله لضربت اعناقكما انما قال ذلك لهما لانها قالا بحضرته نههد ان  
مسيلم رسول الله اه (ق) قوله اوفوا بحلف الجاهلية بفتح الهاء وكسر اللام وفي نسخة بكسر فسكون اي  
بالعقود والعهود والايمان الواقعة في زمن الجاهلية على التعاون لقوله تعالى اوفوا بالعقود لكنه مقيد بما قال  
تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) فانه اي الشأن لايزيده اي العهد وفاعل  
يزيد مضمير فسرره الراوي بالاسلام حيث قال يعني الاسلام اي يريد النبي صلى الله عليه وسلم لم بفاعل يزيد المستتر  
فيه معنى الاسلام اي لايزيد الاسلام الحلف الاشدة فان الاسلام اقوى من الحلف فمن استمك بالعاصم القوى  
استغنى عن العاصم الضعيف في النهاية اصل الحلف المعاقدة على التعاضد والتساعد فما كان منه في الجاهلية على الفتنة  
والقتال بين القبائل فذلك الذي ورد النهي عنه في الاسلام بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وما  
كان منه الجاهلية على نصرة المظلوم وصلة الارحام ونحوهما فذلك الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم ايما حلف  
كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة ولا تحدثوا اي لا تبدلوا ولا تبدعوا حلفا في الاسلام اي لانه كاف في  
وجوب التعاون ولكن لا تحدثوا مخالفة في الاسلام بان يرث بعضهم من بعض رَوَاهُ (هنا يفاض في الاصل والحق

مُسْلِمَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا أَنْشِدَانِ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَا نَشْهَدُ أَنَّ مُسْلِمَةً رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَوْ كُنْتُ قَاتِلًا رَسُولًا لَقَتَلْتُكُمْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَمَضَتْ السَّنَةُ أَنَّ الرَّسُولَ لَا يُقْتَلُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

### ﴿ باب قسمة الغنائم والغلول فيها ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبْلِنَا ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجْزَنَا فَطَيَّبَهَا لَنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حُنَيْنٍ فَلَمَّا اتَّقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَضْرَبْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ

الجزء في تصحيحه رواه الترمذي من طريق حسين بن ذكوان وقال حسن (ق) قوله آمنت بالله ورسوله وفي نسخة ورسله

### ﴿ باب قسمة الغنائم والغلول فيها ﴾

قال الله عز وجل ( واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ) وقال تعالى ( وما كان لبي ان يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ) في المغرب الغنيمة ما نيل من اهل الشرك عنوة والحرب قائمة وهو اعم من الغل والنيء اعم من الغنيمة لانه اسم لكل ما صار للمسلمين من اموال اهل الشرك قال ابو بكر الرازي الغنيمة فيء والجزية فيء ومال اهل الصلح فيء والحراج فيء لان ذلك كله مما افاء الله على المسلمين من المشركين وعند الفقهاء كل ما يحل اخذه من ما لهم فهو فيء ذكره الطبري رحمه الله تعالى وقال ابن الهيثم المأخوذ من الكفار بقتال يسمى غنيمة وبغير قتال كالجزية والحراج فيئا ( ق ) قوله قال فلم وفي نسخة لم تحل الغنائم لاحد قبلنا قال الطبري رحمه الله تعالى الفاء عاطفة على كلام سابق لرسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا ولعله قال الراوي بوضحه حديث ابي هريرة في الفصل الثالث ذلك بان الله تعالى رأى ضعفنا وعجزنا فطيبها لنا اي احلها كما في روايه ( ق ) قوله كانت للمسلمين جولة بفتح الجيم وسكون الواو من الجولان اي هزيمة قليلة كابها جولان واحد يقال حال في الحرب جولة اي داروقد فسرت في الحديث بالهزيمة وعبر عنها بالجولة لاشتراكها في الاضطراب وعدم الاستقرار في النهاية جال واجتال اذا ذهب وجاء ومنه الجولان في الحرب والجائل الزائل عن مكانه قال التوربشتي رحمه الله تعالى ارى الصحابي كره لهم لفظ الهزيمة فكفي عنها بالجولة ولما كانت الجولة مما لا استقرار عليه استعمالها في الهزيمة تنبيه على انهم لم يكونوا استقروا عليها قال النووي رحمه الله تعالى وانما كانت الهزيمة من بعض الجيش واما رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة معه فلم يزالوا والاحاديث الصحيحة في ذلك مشهورة ولم يرو احد قط ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انهزم في موطن من المواطن بل ثبت فيها باقداً وثباته في جميع المواطن فرأيت رجلاً من المشركين قد علا اي غلب رجلاً من المسلمين فضربته اي المشرك من ورأته على حبل عاتقه بكسر الفوقية وهو ما بين

بِالسَّيْفِ فَقَطَعْتُ الدَّرْعَ وَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَنِي ضَمَةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ ثُمَّ  
أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي فَلَحَقْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ مَا بَالُ النَّاسِ قَالَ أَمَرَ اللَّهُ  
ثُمَّ رَجَعُوا وَجَاسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْنَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ

العنق والكتف بالسيف فقطعت الدرع اي درعه واوصلت الجراحة الى بدنه واقبل علي فضمني اي ضفطني وعصرني ضمة وجدت منها ريح الموت استعارة عن اثره اي وجدت منه شدة كشدة الموت والمعنى قد قاربت الموت ثم ادركه الموت فارسني اي فخلني سبيلي فخلنيته فلحقت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقلت ما بال الناس اي منهزمين قال امر الله اي كان ذلك من قضائه وقدره او ما حال المسلمين بعد الانهزام فقال امر الله غالب والنصرة للمؤمنين ثم رجعوا اي المسلمون (ق) قوله من قتل قتيلا فله سلبه قال الامام المهم ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد اختلف في سلب القتل فقال اصحابا ومالك والثوري السلب من غنيمة الجيش الا ان يكون الامير قال من قتل قتيلا لله سلبه وقال الاوزاعي والليث والشافعي السلب للقاتل وان لم يقل الامير (قال) الشيخ ايد الله قوله عز وجل (واعلموا انما غنمتم من شيء) يقتضي وجوب الغنيمة للجماعة الغانمين فقير جائز لاحد منهم الاختصاص بشيء منها دون غيره (فان قيل) ينبغي ان يدل على ان السلب غنيمة (قيل) له غنمتم هي التي حازوها باجتماعهم وتوازرهم على القتال واخذ الغنيمة فلما كان قتله لهذا القاتل واخذه سلبه بتظافر الجماعة وجب ان يكون غنيمة (ويدل عليه) انه لو اخذ سلبه من غير قتل لكان غنيمة اذ لم يصل الى اخذه الا بقوتهم وكذلك من لم يقاتل وكان قائما في الصف ردأ لهم مستحق الغنيمة ويصير غاما لان بظهوره ومعاضدته حصلت واخذت واذا كان كذلك وجب ان يكون السلب غنيمة فيكون كسائر الغنائم ويدل عليه ايضا قوله تعالى (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) والسلب مما غنمه الجماعة فهو لهم (ويدل على ذلك) من جهة السنة ما حدثنا احمد بن خالد الجزوري حدثنا محمد بن يحيى حدثنا محمد بن المبارك وهشام بن عمار قالا حدثنا عمرو بن واقد عن موسى بن يسار عن مكحول عن قتادة بن ابي امية قال نزلنا دابق وعلينا ابو عبيدة بن الجراح فبلغ حبيب بن مسلم ان صاحب قبرس خرج يريد طريق آذريجان معه زبرجد وياقوت ولؤلؤ ودياج فخرج في جبل حتي قتله في الدرب وجاء بما كان معه الى ابي عبيدة فاراد ان يخمسه فقال حبيب يا ابا عبيدة لا تحرمه في رزقا رزقنيه الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الساب للقاتل فقال معاذ بن جبل مهلا يا حبيب اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما للمرء ما طابت به نفس امامه فقول عليه السلام انا للمرء ما طابت به نفس امامه يقتضي حظر ما لم تطب نفس امامه فمن لم تطب نفس امامه لم يحل له السلب وقد اخبر معاذ ان ذلك في شأن السلب (واما) الاخبار المروية في ان السلب للقاتل فان ذلك كلام خرج على الحال التي حض فيها للقتال وكان يقول ذلك تحريضا لهم وتضرية على العدو كما روى انه قال من اصاب شيئا فهو له وكما حدثنا احمد بن خالد الجزوري حدثنا محمد بن يحيى الدهاني حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا غالب بن حجرة قال حدثني ام عبد الله وهي ابنة الملقام بن التلب عن ابيها عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى بمول فله سلبه ومعلوم ان ذلك حكم مقصور على الحال في تلك الحرب خاصة اذ لا خلاف انه لا يستحق السلب باخذه موليا وهو كقوله يوم فتح مكة من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن دخل بيته فهو آمن ومن القى سلاحه فهو آمن



فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُنِي ثُمَّ جَلَسْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مِثْلُهُ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُنِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ

(ويدل) على أن السلب غير مستحق للقاتل إلا أن يكون قد قال الأمير من قتل قتيلًا له سلبه ما حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود قال حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا الوليد بن مسلم حدثني صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن عوف بن مالك الأشجعي قال خرجت مع زيد بن حارثة في غزوة موتة ورافقني مددي من أهل اليمن ليس معه غير سيفه فحرق رجل من المسلمين جزورا فسأله المددي طائفة من جلده فأعطاه إياه فاتخذته كهيئة الدرق ووضيها فلقيا جموع الروم وفيهم رجل على فرس له أشقر عليه سرج مذهب وسلاح مذهب فجعل الرومي يغري بالمسلمين وقعد له المددي خلف صخرة فمر به الرومي فعرقب فرسه وسلاحه فلما فتح الله عز وجل للمسلمين بعث إليه خالد بن الوليد فأخذ منه السلب قال عوف فأتيته فقلت يا خالد أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل فقال بلى ولكن استكثرته فقلت لتردنه إليه أو لأعرفك به عند رسول الله ﷺ فإني إن يرد عليه قال عوف فاجتمعنا عند رسول الله ﷺ فقصصت عليه قصة المددي وما فعل خالد فقال رسول الله ﷺ يا خالد ما حملك على ما صنعت قال يا رسول الله استكثرته فقال رسول الله ﷺ يا خالد رد عليه ما أخذت منه قال عوف فقلت دونه يا خالد أم لم أف لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذاك فأخبرته قال دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا خالد لا ترد عليه هل أنتم تاركوا أمرائي لكم صفوة أمرهم وعليهم كدره حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود قال حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا الوليد قال سئلت ثورا عن هذا الحديث فحدثني عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير عن عوف بن مالك الأشجعي نحوه فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم يا خالد لا ترد عليه دل ذلك على أن السلب غير مستحق للقاتل لأنه لو استحقه لما حاز أن يعمه ودن ذلك على أن قوله بديا دفعه إليه لم يكن على جهة الإيجاب وإنما كان على وجه العمل وجائر أن يكون ذلك من الجنس (ويدل عليه) ماروي يوسف الماجشون قال حدثني صالح بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف أن معاد بن عفرأ ومعاد بن عمر وبن الجوح قتلوا أبا جهل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا كما قتلته وقضى بسلبه لمعاد بن عمرو فلما قضى به لاحدهما مع إخباره أنها قتله دل على أنها لم يستحقه بالقتل لا ترى أنه لو قال من قتل قتيلًا له سلبه ثم قتل رجلا من استحقا السلب نصفين فلو كان القاتل مستحقا للسلب لوجب أن يكون لو وجد قتيل لا يعرف قاتله أن لا يكون سلبه من جملة الغنيمة بل يكون لقطة لأن له مستحقا بعينه فلما اتفق الجميع على أن سلب من لم يعرف قاتله في المعركة من جملة الغنيمة دل على أن القاتل لا يستحقه وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى أن القاتل لا يستحق السلب في الأديار وإنما يستحقه في الأقبال فالأثر الوارد في السلب لم يفرق بين حال الأقبال والأديار فإن احتج بالخبر فقد خالفه وإن احتج بالظفر فالنظر يوجب أن يكون غنيمة للجميع لانفاقهم على أنه إذا قتل في حال الأديار لم يستحقه وكان غنيمة والمعنى الجامع بينهما أنه قتل بمعاونة الجميع ولم يتقدم من الأمير قول في استحقاقه (ويدل) على أن القاتل إنما يستحقه إذا تقدم من الأمير قول قبل إحراز الغنيمة أنه لو قال من قتل قتيلًا له سلبه ثم قتله مقبلا أو مدبرا استحق سلبه ولم يختلف حال الأقبال والأديار ولو كان السلب مستحقا بنفس القتل لما احتاف حكمه في حال الأقبال والأديار وقد روي عن عمر في قتل البراء بن مالك أن كنا لانخمس السلب وإن سلب البراء قد بلغ ما لا ولا أرانا إلا خامسيه (كذا في أحكام القرآن) قوله فقلت أي في نفسي أو جوارا وفي رواية فقصمت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُمْتُ فَقَالَ مَالِكُ يَا أَبَا قَتَادَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رَجُلٌ صَدَقَ وَسَلْبُهُ  
عِنْدِي فَأَرْضِيهِ مِنِّي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَهَا اللَّهُ إِذَنْ لَا يَعْمِدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنْ  
اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَأَعْطَاهُ فَأَعْطَانِيهِ فَأَبْتَعْتُ  
بِهِ مَخْرَفًا فِي بَنِي سَلَمَةَ فَإِنَّهُ لَأَوَّلُ مَالٍ نَأْتَلُهُ فِي الْإِسْلَامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُمُ الرَّجُلُ وَلِفَرَسِهِ ثَلَاثَةُ أَسْهُمٍ سَهْمًا لَهُ وَسَهْمَيْنِ

فقلت من يشهد لي اي ناني قلت رجلا من المشركين ويكون سلبه لي فقال مالك يا انا قتادة اي تقوم وتجلس على  
هيئة طالب لغرض او صاحب غرض فاخبرته فقال رجل صدق اي ابو قتادة وسلبه عدي فارضه مني من باب  
الافعال والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي فاعطه عوضا عن ذلك السلب ليكون لي او ارضه بالصلح  
بينه وبينه قال الطبري رحمه الله تعالى من فيه ابتدائية اي أرض انا قتادة لاحلي ومن حبي وذلك اما بالهبة او  
باخذة شيئا يسيرا من بدله فقال ابو بكر لاها الله بالجر اي لا والله اذا بالسويين اي اذا صدق ابو قتادة لايعمد  
بكسر الميم ورفع الدال الى اسد من اسد الله بضم الهمزة وسكون السين وقيل بضمهما جمع اسد والجملة تفسير  
للمقسم عليه والمعنى لايقصد النبي صلى الله عليه وسلم الى ابطال حقه واعطاء سلبه اياك قال اللووي في جميع  
روايات المحدثين في الصحيحين وغيرهما اذا بالالف قبل الذال واسكره الخطابي واهل العربية اه كلامه ولقد  
اطال الطبري من مقال الحويين والمعرين في هذا المحل مع تعارض تقديراتهم وتناقض تقريراتهم قال اللووي  
فيه دليل على ان هذه اللفظة تكون عينا قال اصحابنا ان نوى اليمين كانت عينا والا فلا لانها ليست متعارفة في  
الايان يقاتل عن الله ورسوله اي لرضاها ونصرة دينها فيعطيك اي هو او النبي صلى الله عليه وسلم سلبه اي  
اي جميعه او بعضه من غير سببه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي الصديق فاعطه اي انا قتادة سلبه وفيه  
دلالة ظاهرة على فصل الصديق رضي الله تعالى عنه ومكاته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لافانته بحضرته  
وتصديقه له وعلى متبقة ابي قتادة فانه سماه اسدا من اسد الله فاعطانيه فابتعت اي اشتريت به اي بذلك السلب  
مخرفا بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء ويجوز كسرهما نقله ميرك عن الشيخ وقال السيوطي الاول  
هو المشهور وروى بالكسر اي بستانا في في سلمة بكسر اللام فانه وفي نسخة وانه لاول مال تأتله اي اقتنيتها  
وتأصلته يعني جمعته وجعلته اصل مالي في الاسلام (ق) قوله ولفرسه ثلاثة اسهم قال الثوري رضي الله عنه  
هذا الحديث صحيح لا يرون خلافه وانما ترك ابو حنيفة العمل بهذا الحديث لا لرأيه بل لما يمارضه من حديث  
ابن عمر انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للفارس سهان وللراجل سهم وابو حنيفة اخذ بحديث مجمع بن  
حارثة وهو مذكور في الحسان (ق) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى روي مثل قول ابي حنيفة  
عن المنذر بن ابي حمصة عامل عمر انه جعل للفارس سهمين وللراجل سهما فرضيه عمر ومثله عن الحسن البصري  
وروي شريك عن ابي اسحق قال قدم قثم بن العباس على سعيد بن عثمان بنجراسان وقد غنموا فقال اجعل  
جائزتك ان اضرب لك بالف سهم فقال اضرب لي بسهم ولفرسي بسهم قال ابو بكر قد بينا ان ظاهر الآية  
يقضي المساواة بين الفارس والراجل فلما اتفق الجميع على تفصيل الفارس بسهم فضلا عن صا لاظهاره وفي  
حكم اللفظ فيما عداه وحدثنا عبد الباقي بن قانع قال حدثنا يعقوب بن غيلان العماني قال حدثنا محمد بن الصباح

لِقَرَسِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ الثَّوْرِيُّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ

الجزرائي قال حدثنا عبد الله بن رجاء عن سفيان الثوري عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفارس سهمين وللراجل سهما قال عبد الباقي لم يجيء به عن الثوري غير محمد بن الصباح قال ابو بكر وقد حدثنا عبد الباقي قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا الحميدي قال حدثنا ابو اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفارسه واختلف حديث عبيد الله بن عمر في ذلك وجائز ان يكونا صحيحين بان يكون اعطاه بديا سهمين وهو المستحق ثم اعطاه في غنيمة اخرى ثلاثة اسهم وكان السهم الزائد على وجه النفل ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنع المستحق وجائز ان يتبرع بما ليس بمستحق على وجه النفل كما ذكر ابن عمر في حديث قد قدمنا ذكر سنده انه كان في سرية قال فبلغت سهمانا اثني عشر بعيرا وقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا بعيرا وحدثنا عبد الباقي بن قانع قال حدثنا الحسن بن الكميث الموصلي قال حدثنا صباح بن دينار قال حدثنا عفيف بن سالم عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسهم يوم بدر للفارس سهمين وللراجل سهما وهذا ان ثبت فلا حجة فيه لابي حنيفة لان قسمة يوم بدر لم تكن مستحقة للجيش لان الله تعالى جعل الانفال للرسول صلى الله عليه وسلم وخيره في اعطائه من رأى ولو لم يعطهم شيئا لكان جائزا فلم تكن قسمة الغنيمة مستحقة يومئذ وانما وجبت بعد ذلك بقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه ونسخ بهذا الانفال التي جاءها للرسول في جملة الغنيمة وقد روى مجمع بن جارية ان النبي صلى الله عليه وسلم قسم غنائم خيبر فجعل للفارس سهمين وللراجل سهما وروى ابن النضيل عن الحجاج عن ابن عباس قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفارس ثلاثة اسهم وللراجل سهما وهذا خلاف رواية مجمع بن جارية وقد يمكن الجمع بينهما بان يكون قسم لبعض الفرسان سهمين وهو المستحق وقسم لبعضهم ثلاثة اسهم وكان السهم الزائد على وجه النفل كما روى سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه في غزوة ذي قرد سهمين سهم الفارس والراجل وكان راخلا يومئذ وكما روى انه اعطى الزبير يومئذ اربعة اسهم وروى سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير ان الزبير كان يضرب له في المغنم باربعة اسهم وهذه الزيادة كانت على وجه النفل تحريضا لهم على انجاف الحيل كما كان يفعل سلب القتل ويقول من اصاب شيئا فهو له تحريضا لهم على انجاف الحيل كما كان يفعل سلب القتل ويقول من اصاب شيئا فهو له تحريضا على القتال ( فان قيل ) لما اختلفت الاخبار كان خبر الزائد اولى ( قيل ) له هذا اذا ثبتت ان الزيادة كانت على وجه الاستحقاق فاما اذا احتمل ان تكون على وجه النفل فلم تثبت هذه الزيادة مستحقة وايضا فان في خبرنا اثبات زيادة سهم الراجل لانه كلما نقص نصيب الفارس زاد نصيب الراجل على ما ذكرنا من طريق النظر ان الفرس لما كان آلة كان القياس ان لا يسهم له كسائر الالات فتركنا القياس في السهم الواحد والباقي محمول على القياس وعلى هذا لو حضر الفرس دون الرجل لم يستحق شيئا ولو حضر الرجل دون الفرس استحق فلما لم يجاوز بالرجل سهما واحدا كان الفرس به اولى وايضا الرجل أكد امرا في استحقاق السهم من الفرس بدلالة ان الرجال وان كثروا استحقوا سهامهم ولو حضرت جماعة افراس لرجل واحد لم يستحق الا لفرس واحد فلما كان الرجل أكد امرا من الفرس ولم يستحق اكثر من سهم فالفرس اخرى بذلك ( احكام القرآن ) قوله كتب مجدة ففتح النون وسكون جيم رئيس الخوارج وفي القاموس نجدة بن عامر الحنفي خارجي الحروري

يَسْأَلُهُ عَنِ الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَحْضُرَانِ الْمَغْنَمَ هَلْ يَقْسِمُ لَهُمَا فَقَالَ لِيَزِيدَ أَ كُتِبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمَا  
سَهْمٌ إِلَّا أَنْ يُحْذِيَا ، وَفِي رِوَايَةٍ كُتِبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّكَ كُتِبَتْ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ وَهَلْ كَانَ يُضْرِبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ فَقَدْ كَانَ  
يَغْزُو بِهِنَّ يُدَاوِينَ الْمَرْضَى وَيُعْذِبْنَ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا السَّهْمُ فَلَمْ يُضْرَبْ لَهُنَّ بِسَهْمٍ رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِهِ  
مَعَ رِيَاحٍ غَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعَهُ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا إِذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
الْفَزَارِيُّ قَدْ أَغَارَ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعْتُ عَلَى الْأَكْمَةِ فَأَمْتَقَبَلْتُ  
الْمَدِينَةَ فَادْنَيْتُ ثَلَاثًا يَا صَبَاحَاهُ ثُمَّ خَرَجْتُ فِي آثَارِ الْقَوْمِ أُرْمِيهِمْ بِالنَّبْلِ وَأَرْتَجِزُ أَقُولُ أَنَا ابْنُ  
الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضْعِ فَمَا زِلْتُ أُرْمِيهِمْ وَأَعْقِرُهُمْ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرٍ مِنْ ظَهْرِ

فتح قسم نسبة الى قريته بظاهر الكوفة نسبة الحوارج اليها لانها كانت محل اجتماعهم حين خرجوا على علي  
رضي الله تعالى عنه في القاموس حروراء كحلولاء وقد بقصر قرية بالكوفة وهو حروري والحرورية ثم نجدة  
واصحابه قوله ليريد اي ابن هرمل اكتب اليه اي الى نجدة انه بالفتح ويجوز الكسر على الحكاية قوله الا ان  
يحدثا بصيغة المجهول اي يعطيا شيئا قليلا قل اقل من نصف السهم وقيل اقل من السهم وهو المعتمد وفي النهاية  
في الحديث ان لم يحدثك من خطره علمك من ريحه اي لم يعطك ( ق ) قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بظهره اي الله ومركوبه مع رباح فتح الراء علام رسول الله صلى الله عليه وسلم اي مولى له ولم يذكره  
اؤلف في اسمائه وانا معه فلما اصبحتنا اي في منزل اذا المعاهدة عبد الرحمن الفزاري فتح الماء والزاي  
وروي بقاف مضمومة قد اغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الكمة بفتحات اي مكان مرتفع فاستقبلت  
المدينة فتاديت ثلاثا اي ثلاث مرات يا صباحاه كلمة يقولها المستغيث يقول قد عشنا العدو وقيل هو نداء  
المقاتل عند الصباح يعني قد جاء وقت الصباح فتهاووا للقتال ثم خرجت في آثار القوم اي اعقبهم ارميهم بالنبل  
اي السهم وارتجيز في القاموس الرجز ضرب من الشعر وزنه مستعملن ست مرات سمي لتقارب اجزائه  
وقلة حروفه وزعم الحليل انه ليس بشعر وانما هو اصف ابيات واثلاث والارجوزة القصيدة منه وقد رجز  
وارتجيز ورحزته ورحزه انشد ارجوزة اقول بدل او حال اي قائلا انا ابن الاكوع بسكون الين وفي  
نسخة بكسرهما واليوم يوم الرضع بضم الراء وتشديد المعجمة جمع راضع قال النووي رحمه الله تعالى اي يوم  
هلاك اللثام من قولهم ليثم راضع اي رضيع اللوم في بطن امه وقيل لانه يحس حلمة الشاة والباقة ثلاثا يسمع  
السؤال والضيفان صوت الحلاب فيقصده وقيل اليوم يعرف من ارضعته كريمة فاشجعت او لثيمة فهجته وقيل  
معناه اليوم يعرف من ارضعته الحرب من صفه وتدريب بها ويعرف غيره اه او المعنى اليوم تهلكون ايها  
الكفار بايدنا فانكم عاجزون كالاطفال الذين يرضعون عندنا فما زلت ارميهم واعقرهم اي اقتل مركوبهم  
واجملهم راجلين بعقر دوابهم حتى ما خلق الله ما نافية من بعير من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلْفَتُهُ وَرَاءَ ظَهْرِي ثُمَّ اتَّبَعْتَهُمْ أَرْمِيَهُمْ حَتَّى الْقَوَا أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَثَلَاثِينَ رُمَحًا يَسْتَحْفُونَ وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا إِلَّا جَعَلْتُ عَلَيْهِ آرَامًا مِنَ الْحِجَارَةِ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى رَأَيْتُ فَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَحِقَ أَبُو قَتَادَةَ فَارِسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرَّحْمَنِ فَقَتَلَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرُ رَجَالِنَا سَلَمَةُ قَالَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ سَهْمِ الْفَارِسِ وَسَهْمِ الرَّاجِلِ فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا ثُمَّ أَرَدَفَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَاهُ عَلَى الْعُضْبَاءِ رَاحِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

أَبْلَهُ بَيَانُ قَوْلِهِ مِنْ بَعِيرٍ وَمِنْ فِيهِ زَائِدَةٌ تَفْجِئًا لَهَا الْأَخْلَفَةُ بِشَدِيدِ اللَّامِ أَيْ تَرَكْنَاهُ وَرَاءَ ظَهْرِي فِيهِ تَجْرِيدٌ أَوْ تَأْكِيدٌ ثُمَّ اتَّبَعْتَهُمْ بِشَدِيدِ النَّاءِ الْأَوَّلِ أَرْمِيَهُمْ حَتَّى الْقَوَا أَيْ طَرَحُوا وَرَمَوْا أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَهِيَ شِمْلَةٌ مَخْطُوطَةٌ أَوْ كَسَاءٌ أَسْوَدٌ مَرْبُوعٌ صَغِيرٌ يَلْبَسُهُ الْأَعْرَابُ وَثَلَاثِينَ رُمَحًا يَسْتَحْفُونَ بِشَدِيدِ الْعَاءِ أَيْ يَطْلُبُونَ الْخَلْفَةَ نَالِقَاهَا فِي الْعَرَارِ وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا أَيْ مِنَ الْبُرْدِ وَالرُّمَحِ وَغَيْرِهَا إِلَّا جَعَلْتُ عَلَيْهِ آرَامًا بِمَدٍّ فِي أَوَّلِهِ جَمْعُ أَرَمَ كَعَنْبٍ وَاعْتَابَ وَهُوَ الْعَلَامَةُ فَقَوْلُهُ مِنَ الْحِجَارَةِ تَجْرِيدٌ أَوْ تَأْكِيدٌ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فِي الْهَابَةِ كَانَ مِنْ عَادَةِ الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَجَدُوا شَيْئًا فِي طَرِيقِهِمْ لَا يَمْكَنُهُمْ اسْتِصْحَابُهُ تَرَكُوا عَلَيْهِ حِجَارَةً يَعْرِفُونَهُ بِهَا حَتَّى إِذَا عَادُوا اخْذَوْهُ حَتَّى رَأَيْتُ فَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ أَقْبَلُوا وَلَحِقَ أَبُو قَتَادَةَ فَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ مِنْهُمْ بَعْدَ الرَّحْمَنِ أَيْ الْفَزَارِي فَقَتَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ كَبِ الْفَرَسِ الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرُ رَجَالِنَا سَلَمَةُ بِشَدِيدِ الْجِيمِ جَمْعُ رَاجِلٍ بِمَعْنَى الْمَاشِي عَلَى مَا فِي الْقَامُوسِ وَظَيْرُهُ السَّيَارَةُ جَمْعُ سَائِرٍ وَالنُّظَارَةُ جَمْعُ نَظَرٍ قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهِ فَضِيلَةُ الشَّهَادَةِ وَمُقَبَّةٌ لِسَلَمَةَ وَأَبِي قَتَادَةَ وَجَوَازُ النَّاءِ عَلَى مَنْ فَعَلَ جَمِيلًا وَاسْتَحْقَاقُ ذَلِكَ إِذَا تَرْتَبَ عَلَيْهِ مَصْلُحَةٌ وَجَوَازُ الْعَقْرِ خَيْلُ الْعَدُوِّ فِي الْقِتَالِ وَاسْتِحْبَابُ الرِّجْزِ فِي الْحَرْبِ وَجَوَازُ الْقَوْلِ بَاقِي أَنَا ابْنُ فُلَانٍ وَجَوَازُ الْمُبَارَزَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ الْأَمَامِ وَحُبُّ الشَّهَادَةِ وَالْحَرَصُ عَلَيْهَا وَالْقَاءُ الْفَسْ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ قَالَ أَيْ أَبُو سَلَمَةَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ سَهْمِ الْفَارِسِ وَهُوَ ثَلَاثَةُ أَهْمٍ أَوْ سَهْمَانِ عَلَى مَا سَبَقَ وَسَهْمِ الرَّاجِلِ أَيْ أَعْطَانِي سَهْمَ فَارِسٍ مَعَ سَهْمِ رَاجِلٍ لِأَنَّ مَعْظَمَ اخْذِ تِلْكَ الْغَنِيمَةِ كَانَتْ بِسَبَبِ سَلَمَةَ وَلِلْأَمَامِ أَنْ يُعْطِيَ مَنْ كَثُرَ سَعْيُهُ فِي الْجِهَادِ شَيْئًا زَائِدًا عَلَى نَصِيهِهِ لِتَرْغِيبِ النَّاسِ وَإِنَّمَا لَمْ يُعْطِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمِيعَ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْفَلْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْقِتَالِ وَقِيلَ لِأَنَّ مَنْ حَضَرَ الْحَرْبَ قَبْلَ انْقِضَائِهَا بَنِيَّةُ الْحَرْبِ فَهُوَ شَرِيكَ فِي الْغَنِيمَةِ وَتَسْمِي هَذِهِ الْغَزْوَةَ غَزْوَةً ذِي قَرْدٍ بَنَتْهَا الْقَافُ وَالرَّاءُ وَهُوَ قَرِيبُ الْمَدِينَةِ وَكَانَتْ فِي السَّنَةِ السَّادَةِ فَجَمَعَهَا لِي جَمِيعًا أَيْ هَذَا مِنْ خُصُوصِيَّاتِي ثُمَّ أَرَدَفَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ أَرَكِبْنِي وَرَأَاهُ أَيْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ عَلَى الْعُضْبَاءِ نَاقَةً لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاحِعِينَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْفِلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً سِوَى قِسْمَةِ عَامَّةِ الْجَيْشِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ فَقُلْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَلًا سِوَى نَصِينَا مِنْ الْخُمْسِ فَأَصَابَنِي شَارِفٌ وَالْشَارِفُ الْمُسْنُ الْكَبِيرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ ذَهَبَتْ فَرَسٌ لَهُ فَأَخَذَهَا الْعَدُوُّ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى عَبْدٌ لَهُ فَلَحِقَ بِالرُّومِ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ مَشَيْتُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا أُعْطِيتَ بَنِي الْمُطَّلِبِ مِنْ

بصيغة التثنية وفي نسخة بصيغة الجمع ( ق ) قوله كان ينفل بتشديد الميم اي يعطيهم من النخبة زائدا قوله فلما اي اعطانا فلما بالتحريك ويسكن اي زيادة او عيمة قوله شارف اي ناقة مسنة على ما في النهاية والشارف المسن الكبير هذا تفسير من احد الرواة في شرح السعة الفل اسم لزيادة يعطيا الامام بعض الجيش على القدر المستحق ومنه سميت الناقة لما زاد على الفرائض في الصلاة وقد اختلفوا في اعطاء الفل وفي انه من اين يعطى وتامه مذكور في شرح السنة اه ( ق ) قوله ذهبت فرس له اي نفرت وشردت الى الكفار فأخذها العدو فظهر اي علب عليهم اي على العدو وهو يطلق على المرد والجمع المسلمون ورد بصيغة المجهول اي الفرس عليه اي على ان عمر قتي الصحاح الفرس يؤنث وقد يذكر قال ابن الملك فيه اهم لا يملكون عبدا آبقا فاداخذه وجب رده على صاحبه قبل القسمة وبعدها وبه قلنا وفي شرح السنة فيه دليل على ان الكفار اذا احرزوا اموال المسلمين واستولوا عليها لا يملكونها واذا استغنوا المسلمون من ايديهم ترد الى ملاكها وهو قول الشافعي سواء كان قبل القسمة او بعدها خلا والجماعة اذا كان بعد القسمة قال ابن الهمام ان ابق عبد لمسلم او ذمي وهو مسلم ودخل عليهم دار الحرب فاحذوه لم يملكوه عند اي حنيقة وقالوا يملكونه وبه قال مالك واحمد اما لو ارتد فأبقى اليهم فأخذوه ملكوه اتما وكذا اذا ند بعير اليهم فأخذوه ملكوه فيتفرع على ملكهم اياه انه لو اشتراه رجل وادخله دار الاسلام فاعا بأحد ماله منه بالثمن ان شاء واذا غلبوا على اموالنا واحرزوها بدارم ملكوها وهو قول مالك واحمد الا ان عند مالك بمجرد الاستيلاء يملكونها ولا حمد فيه روايتان كقولنا وقول مالك وقال الشافعي لا يملكونها ما روى الطحاوي مسندا الى عمران بن الحصين قال كانت العضباء من سوابق الحاج فآغار المشركون على سرح المدينة وفيه العضباء واسروا امرأة من المسلمين وكانوا اذا نزلوا يريحون ابلهم في افنتهم فلما كانت ذات ليلة قامت المرأة وقد نوموا فجعلت لا تضع يدها على بعير الا رغا حتى اتت على العضباء فأتت على ناقة دلول فركبتها ثم توجهت قبل المدينة ونذرت لئلا الله عز وجل نجها لتنحرنها فلما قدمت عرفت الناقة فأتوا بها النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرت المرأة بذرها فقال بش ما جزيتها او فديتها لا وفاء لنذر في معصية الله تعالى ولا فيما يملك ابن آدم وفي لفظ فآخذنا قته وللجمهور قوله تعالى للفقراء المهاجرين من اهلهم فقراء والفقيه من لا يملك شيئا فدل على ان الكفار ملكوا اموالهم التي خلفوها وهاجروا عنها وليس من يملك مالا وهو في مكان لا يصل اليه فقيرا بل هو مخصوص بابن السبيل ولذا عطفوا

خُمْسٍ خَيْرَ وَتَرَ كُنْتُمْ وَنَحْنُ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْكَ فَقَالَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ

عليهم في نص الصدقة (وروى أبو داود) في مراسيله عن تميم بن طرفة قال وجد رجل مع رجل ناقة له فارتعما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاقام البيئته أناله واقام الآخر البيئته انه اشتراها من العدو فقال صلى الله عليه وسلم ان شئت ان تأخذ بالثمن الذي اشتراها به فانت احق والا فخذ من ناقة والمرسل حجة عندنا وعند أكثر أهل العلم (واخرج الطبراني) مسنداً عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة وفي سنده ياسين الزيات مضعف (واخرج الدارقطني ثم البيهقي) في سننهما عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عنه عليه الصلاة والسلام قال فيما أحرز العدو فاستنقذه المسلمون منهم ان وجد صاحبه قبل ان يقسم فهو احق به وان وجد قد قدم فان شاء أخذه بالثمن وضعف بالحسن بن عمار (واخرج الدارقطني) عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من وجد ماله في الشيء قبل ان يقسم فهو له ومن وجد بعد ما قسم فليس له شيء وضعف بإسحاق بن عبد الله بن أبي فروة ثم أخرجه من طريق آخر فيه رشدين وضعف به (واخرجه الطبراني) عن ابن عمر مرفوعاً من أدرك ماله في الشيء قبل ان يقسم فهو له وان أدرك بعد ان يقسم فهو احق بالثمن وفيه ياسين ضعف به وروى الطحاوي بسنده إلى قبيصة بن ذؤيب ان عمر بن الخطاب قال لما أخذه المشركون فاصابه المسلمون يعرف صاحبه ان أدرك قبل ان يقسم فهو له وان جرت فيه السهام فلا شيء له وروى عنه أيضاً عن أبي عبيدة مثل ذلك وروى بإسناده إلى سليمان بن يسار عن زيد بن ثابت مثله وروى أيضاً بإسناده إلى قتادة بن حلاس ان علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال من اشترى ما أحرر العدو فهو جائز وحديث المضباء كان قتل أحرارهم بدار الحرب إلى ترى إلى قوله وكانوا اذا نزلوا منزلاً بالغ فيه يفهم أنها فعلت ذلك وهم في الطريق اه وبه يعلم حكم الحديثين السابقين في الأصل والله سبحانه وتعالى اعلم (ق) قوله ونحن بمنزلة واحدة منك أي من كوننا بني عبد مناف وذلك ان هاشم والمطلب ونوفلا وعبد شمس هم أبناء عبد مناف وعبد مناف هو الجد الرابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجبر من بني نوفل وعثمان من بني عبد شمس والبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وقال انما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد أي كشيء واحد بل كانوا متوافقين متحابين متعاونين فلم تكن بينهم مخالفة في الجاهلية ولا في الاسلام وفي شرح السنة اراد الحلف الذي كان بين بني هاشم وبني المطلب في الجاهلية وذلك ان قريشا وبني كنانة حالفت على بني هاشم وفي المطلب ان لا يبايعوا ولا يبايعوهم حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وفي غير هذه الرواية انما لم تفترق في جاهلية ولا في اسلام وكان يجيى بن معين يرويه سي واحد بالسين المهملة يعني وبالتحتية المشددة أي سواء يقال هذا سي هذا أي مثله ونظيره والمعنى كل واحد منهما مقترن بالآخر ملاصق به لا يقال لهما سيان بل سي واحد وفيه مبالغه لا تخفى (ق) اعلم انهم قد اختلفوا في سهم ذوي القربى فقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى انما يعطون لعقرم وقال الشافعي رحمه الله تعالى لقرايتهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم سهم ذوي القربى بين غنيهم وفقيرهم قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه قوله تعالى (ولذي القربى) لفظ محمل مفتقر إلى البيان وليس بعموم وذلك لان ذا القربى لا يختص بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره من الناس ومعلوم انه لم يرد بها اقرباء سائر الناس فصار اللفظ مجعلاً مفتقراً إلى البيان وقد انفق السلف على انه قد اريد اقرباء النبي صلى الله عليه وسلم منهم من قال ان المستحقين لسهم الخمس من الاقرباء هم الذين كان لهم نصرة وان السهم كان مستحقاً بالامرين من القرابة والنصرة وان من



قَالَ جَبْرِ وَلَمْ يَقْسِمِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَنِي نَوْفَلٍ شَيْئًا رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا قَرْيَةٍ  
أَتَيْتُمُوهَا وَأَمْتَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ خُمُسَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ  
ثُمَّ هِيَ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ  
رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ

ليس له نصرة ممن حدث عد فانما يستحقه بالقرى كما يستحقه سائر الفقراء ويستدلون على ذلك بحديث جابر بن  
مطهم هذا ، فهذا يدل من وجهين على انه غير مستحق بالقرى وحسب (احدهما) ان في المطلب وفي عبد  
شمس في القربى الى النبي صلى الله عليه وسلم سواء فاعطى في المطلب ولم يعط بني عبد شمس ولو كان مستحقا  
بالمرابه لساوى بينهم (والثاني) ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك حرج مخرج البيان لما احمل في الكتاب من  
ذكر دي القربى وفعل النبي صلى الله عليه وسلم ادا ورد على وجه البيان فهو على الوجوه فلما ذكر النبي صلى  
الله عليه وسلم النصرة مع القرابة دل على ان ذلك مراد الله تعالى فمن لم يكن له منهم نصرة فانما يستحقه بالفقر  
وايضا (فان الخلفاء الاربعة متفقون) على انه لا يستحق الا بالفقر ولما اجمع الخلفاء الاربعة عليه ثبتت حجة باحسانهم  
لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسبتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي (فان قيل) ادا كانت قرابة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يستحقون سهمهم بالفقر والحاجة فما وجه تخصيصه ايام بالذكر وقد دخلوا في جملة المساكين  
( قيل ) له كما خص اليتامى وابن السبيل بالذكر ولا يستحقونه الا بالفقر ( وايضا ) لما سمى الله الخمس لليتامى  
والمساكين وابن السبيل كما قال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية ثم قال النبي ﷺ الصدقة لاتحل لآل محمد  
فلو لم يسلمهم في الخمس حاران يظن طان انه لا يجوز اعطائهم منه كما لا يجوز ان يعطوا من الصدقات فسيام اعلامانه لنا  
ان يسلمهم فيه بخلاف سبيلهم في الصدقات ( فان قيل ) قد اعطى النبي صلى الله عليه وسلم العباس من الخمس وكان  
دايسار فدل على انه للاعباء والفقراء منهم ( قيل ) له الجواب عن هذا من وجهين (احدهما) انه اخبرنا اعطاهم بالنصرة  
والقرابة لقوله ﷺ انهم لم يفارقوني في جاهلية ولا اسلام فاستوى فيه الفقير والغني لتساويهم في النصرة والقرابة  
( والثاني ) انه جائز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم انما اعطى العباس لفارقة في فقره بني هاشم ولم يعطه  
لنفسه وان شئت زبادة التفصيل فارجع الى كتاب الاحكام للامام ابي بكر الرازي رحمه الله تعالى قوله  
ايما قرية اتيتوها اي بلا قتال بان خلا اهلها او صالحوا عليها واقم فيها سهمكم فيها اي لا يختص بكم بل تكون  
مشتركة بينكم وبين من لم يخرج منكم من جيش المسلمين لان مثل هذا المال يكون فينا والنيء لا يختص بالخارجين  
المحاربة وابا قرية عصت الله ورسوله اي فاخذتم منهم مالا باجاف خيل وركاب فان حسمها لله ورسوله ثم هي  
اي بقية اموالكم وارضيا لكم قال ابن الملك اي ذلك المال يكون ائمة ويؤخذ خمسها لله ورسوله ويقسم  
الباقى منها وفيه ان مال النبي لا يخمس وقال الشافعي رحمه الله تعالى انه يخمس كمال الغنيمة فالحديث حجة عليه  
وقال بعض علمائنا من الشراح المراد بالاولى ما فتحه العسكر من غير ان يكون فيهم النبي صلى الله عليه وسلم  
فهي للعسكر وبالثانية ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم فيهم فيأخذ الخمس والباقي لهم ( ق ) قوله يتخوضون  
بالمجتمين اي يسرعون ويدخلون ويتصرفون في مال الله اي في الغنيمة والنيء والزكاة بغير حق اى بغير

قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَذَكَرَ الْغُلُولَ فَعَظَّمَهُ وَعَظَّمَ أَمْرَهُ ثُمَّ  
قَالَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بِعِزِّ لَهُ رَغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي  
فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ  
لَهُ حِمْحِمَةٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا ثَغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا  
قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صِبَاحٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ  
رِقَاعٌ تَخْفِقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَفِينُ أَحَدَكُمْ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا  
قَدْ أَبْلَغْتُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ وَهُوَ أَتَمُّ \* وَعَنْهُ \* قَالَ أَهْدَى رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ فَبَيْنَمَا مِدْعَمٌ يَحْطُ رَحْلاً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَصَابَهُ سَهْمٌ عَائِرٌ فَقَتَلَهُ فَقَالَ النَّاسُ هَبْنِيَّا لَهُ الْجَنَّةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمُغَانِمِ لَمْ  
نُصِبْهَا الْمُقَامِسُ لَتَشْتَعِلْ عَلَيْهِ نَارًا فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ النَّاسُ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكٍ أَوْ شِرَاكَيْنِ إِلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شِرَاكٌ مِنْ نَارٍ أَوْ شِرَاكَانِ مِنْ نَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ

استحقاق فلم يبار ( ق ) قوله رغاء في النهاية رغاء صوت البعير والجمجمة صوت الفرس دون الصهيل والصامت  
الذهب والفضة خلاف الناطق ( ط ) قوله نفس لها صباح قال الثوري شق يربد بالنفس المماوك الذي يكون قد  
غله في السبي و اراد بالرقاع الثياب يفلها من الغنمة وتحقق اي وتحرك وتضطرب اضطراب الرؤية وقوله وهذا  
لفظ مسلم وهو اتم اي لفظ مسلم اتم تفصيلا من لفظ البخاري قوله يحط اي يضع رحلا اي عن ظهر مركوب  
قوله سهم عائر بكسر الهمزة المبدلة اي لا يدرى من رماه وفي شرح السنة هو الحائد عن قصده ومنه عار الفرس  
اذا ذهب الى وجهه كانه منفلت ( ق ) قوله ان الشملة قال الطيبي قوله ان الشملة الخ حواب عن قولهم هبنا  
له الجنة مشعر بانهم قطعوا على انه الآن في الجنة يتنعم فيها وادخل كلا ليكون ردعا لحكمهم واثبات لما بعده  
وينصره الرواية الاخرى اني رأيته في النار وقوله نارا تميز وفيه مبالغة اي الشملة اشتعلت وصارت يحملتها  
نارا كقوله تعالى واشتعل الرأس شيبا ( ق ) قوله بشراك بكسر اوله احد سيور النعل التي تكون على وجهه  
ذكره في النهاية قوله على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم اي رحله ومتاعه وهو بفتح المثناة والقاف المتاع

كَرَّ كَرَّةً فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فِي النَّارِ فَذَهَبُوا يَنْظُرُونَ فَوَجَدُوا  
عِبَاءَةً قَدْ غَلَّهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا نُصِيبُ فِي مَغَازِينَا الْعَسَلَ وَالْغَنَبَ  
فَنَأْكُلُهُ وَلَا نَرْفَعُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ قَالَ أَصَبْتُ جَرَابًا مِنْ شَحْمِ  
يَوْمٍ خَيْرٍ فَأَلْتَزَمْتُهُ فَقُلْتُ لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا فَالْتَفَتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
يَتَبَسَّمُ إِلَيَّ مُتَعَفِّقٌ عَلَيْهِ وَذُكِرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا أُعْطِيَكُمْ فِي بَابِ رِزْقِ الْوَلَاةِ

**الفصل التالي** \* عن \* أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ  
فَضَّلَنِي عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ قَالَ فَضَّلَ أُمَّتِي عَلَى الْأُمَمِ وَأَحَلَّ لَنَا الْغَنَائِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
\* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَغْنِي يَوْمَ حُنَيْنٍ مَنْ قَتَلَ  
كَافِرًا فَلَهُ سَلْبُهُ فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ يَوْمَئِذٍ عِشْرِينَ رَجُلًا وَأَخَذَ أَسْلَابَهُمْ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ  
\* وعن \* عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَضَى فِي السَّلْبِ لِلْقَاتِلِ وَلَمْ يُخَمَسِ السَّلْبُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ  
قَالَ نَفَّلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ أَبِي جَهْلٍ وَكَانَ قَتَلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وعن \* عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي الْحَكَمِ قَالَ شَهِدْتُ خَيْبَرَ مَعَ سَادَتِي فَكَلَّمُوا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

الحُمُولِ عَلَى الدَّابَةِ عَلَى مَا فِي الْعَائِقِ وَالْمَغْرِبِ يَقَالُ لَهُ كَرَّ كَرَّةً بَفَتْحِ الْكَافِينِ وَكُسْرِهِمَا كَذَا فِي الْمَغْنَى وَجَامِعِ  
الْأَصُولِ قَوْلُهُ مَا كَلَّ أَيِ كَلَامِهَا وَنَحْوُهَا وَلَا يَرْفَعُهُ أَيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَجْلِ الْقِسْمَةِ وَاتَّفَقُوا  
عَلَى جَوَارِ أَكْلِ الْعِرَاقِ طَعَامِ الْعِيْمَةِ قُلِ الْقِسْمَةِ عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ مَا دَامُوا فِي دَارِ الْحَرْبِ الْحَبْرِ وَاللَّحْمِ وَغَيْرِهَا  
سِوَاهُ وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ يَحْتَمَلُ أَنْ يَرِيدَ أَنَا لَأَرْفَعُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَسْتَأْذِنُهُ فِي أَكْلِهِ لَمَّا سَبَقَ مِنْهُ  
مَنْ الْأَذْنِ وَأَنْ يَرِيدَ وَلَا يَدْرِيهِ (ق) قَوْلُهُ لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا قَالَ الطَّبِيبِيُّ فِي قَوْلِهِ الْيَوْمَ أَشْعَارُ  
بِأَنَّهُ كَانَ مُصْطَرًّا إِلَيْهِ وَلَمَّا لَمَعَ الْأَصْطِرَارُ إِلَى أَنْ يَسْتَأْذِنَ نَفْسَهُ عَلَى الْغَيْرِ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ فِيهِ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خِصَاصَةٌ وَمَنْ ثُمَّ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ق) قَوْلُهُ قَصَى أَيِ حَكَمٍ وَأَمْرٍ فِي السَّلْبِ  
لِلْقَاتِلِ أَيْ تَمِيلًا أَوْ تَشْرِيعًا عَلَى مَا سَبَقَ وَلَمْ يُخَمَسِ السَّلْبُ أَيِ الْمَعْرُودِ أَوْ الْحَسَنِ وَالْمَغْنَى أَنَّهُ دَفَعَ السَّلْبَ كُلَّهُ إِلَى  
الْقَاتِلِ وَلَمْ يَقْسِمْهُ حَسْمَةً أَقْسَامَ بِخِلَافِ الْعِيْمَةِ (ق) قَوْلُهُ وَكَانَ أَيِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَتَلَهُ أَيِ أَبَا  
جَهْلٍ يَعْنِي حَزْرَ رَأْسِهِ وَبِهِ رَهَقٌ وَالْأَقْدَقُ قَتَلَهُ الْأَنْصَارِيُّانَ كَمَا سَيَأْتِي وَهَذَا مِنْ كَلَامِ الرَّائِي عَنْهُ وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ  
مِنْ كَلَامِهِ عَلَى التَّجْرِيدِ أَوْ الْإِلْتِفَاتِ (ق) قَوْلُهُ مَوْلَى أَبِي الْحَكَمِ أَيِ مَمْلُوكِهِ لَمَّا سَيَأْتِي أَوْ مُعْتَقِقَهُ بِاعْتِبَارِ مَا لَهُ  
وَهُوَ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ أَيِ يَأْتِي وَكَفَى بِذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَأْكُلُ لَحْمَ مَا دَسَّحَ لِلْأَصْحَابِ قَالَ شَهِدْتُ أَيِ حَضَرْتُ خَيْبَرَ  
أَيِ غَزَوْتُهُ مَعَ سَادَتِي أَيِ كِبَارِ أَهْلِ وَكَلَّمُوا فِي أَيِ فِي حَقِّي وَشَأْنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا هُوَ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمُوهُ أَنِّي مَمْلُوكٌ فَأَمَرَنِي فَقُلْتُ سَيْفًا فَإِذَا أَنَا أَجْرُهُ فَأَمَرَنِي بِشَيْءٍ  
مِنْ خُرْنِيِّ الْمَتَاعِ وَعَرَضْتُ عَلَيْهِ رُقِيَّةً كُنْتُ أَرْقِي بِهَا الْمَجَانِينَ فَأَمَرَنِي بِطَرَحِ بَعْضِهَا  
وَحَبَسَ بَعْضُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ إِلَّا أَنَّ رِوَايَتَهُ انْتَهَتْ عِنْدَ قَوْلِهِ الْمَتَاعُ  
\* وَعَنْ \* مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ قَالَ قُسِمَتْ خَيْبَرُ عَلَى أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَهْمًا وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسِمِائَةٍ فِيهِمْ ثَلَاثُمِائَةٍ فَارِسٍ  
فَاعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ وَالرَّاجِلَ سَهْمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ أَصَحُّ وَالْعَمَلُ  
عَلَيْهِ وَأَنِّي أَلُوهُمْ فِي حَدِيثِ مُجَمِّعٍ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثُمِائَةٍ فَارِسٍ وَإِنَّمَا كَانُوا مِائَتِي فَارِسٍ  
\* وَعَنْ \* حَبِيبِ بْنِ مَسْلَمَةَ الْفِهْرِيِّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلَ الرَّبْعَ فِي الْبِدَاةِ

مدح لي او بان يأن يأخذني للغزو وكلوه اي واعلموه اني مملوك فامرني اي بان احمل السلاح واكون مع  
المجاهدين لاتعلم المحاربة على تقدير ان يكون صغيرا اولا قاتل معهم فقلت بتشديد اللام المكسورة سيما اي  
جعلوني مقلدا بسيف فاذا للمعاجاة انا اجره اي اسحب السيف على الارض من صغر سفي او قصر قامتي فامرني  
اي عند تقسيم الغنائم بشيء اي قليل دون السهم من خرنى المتاع بضم المعجمة وسكون الراء وكسر المثناة  
وتشديد الياء اي اثاث البيت واسقاطه كالقدر وغيره وانما روضه بهذا لانه كان مملوكا وعرضت عليه رقيه بضم  
فسكون اي تعويذا كنت ارقى بكسر القاف اي اعين بها المجانين فامرني بطرح بعضها اي بتركه وحبس  
بعضها اي ابقائه (ق) قوله فاعطى الفارس اي صاحب الفرس مع فرسه سهمين وللراجل بالالف اي الماشى  
سهما والمعنى اعطى لكل مائة من الفوارس سهمين وبقي اثنا عشر سهما فيكون لكل مائة من الرجالة سهم والى  
هذا ذهب ابو حنيفة ويؤيده ما روى ابن عمر ايضا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للراجل سهم  
وللفارس سهران قال ابن الملك وهذا مستقيم على قول من يقول لكل فارس سهران لان الرحالة على هذه الرواية  
تكون الفا ومائتين ولهم اثنا عشر سهما لكل مائة سهم وللفرسان ستة اسهم لكل مائة سهران فالجموع ثمانية  
عشر سهما واما على قول من قال للفارس ثلاثة اسهم فمشكل لان سهام الفرسان تسعة وسهام الرجالة اثنا عشر  
فالجموع احد وعشرون سهما رواه ابو داود وقال حديث ابن عمر اصح تقدم الجواب عنه في كلام الرازى  
مع ان حديثهما متعارضان والاخذ بالاحوط وهو الاقل اولى والعمل اي عند اكثر اهل العلم عليه اي على حديث  
ابن عمر واتى الوم في حديث مجمع انه اي من انه قال ثلاثمائة فارس وانما كانوا مائتي فارس فعلى هذا كان  
نصيب الفرسان ستة ونصيب الرجالة ثلاثة عشر لما ذكر ان الجيش الف وخمسمائة فصار الجموع تسعة عشر  
لاثمانية عشر فاذا هذه القسمة تحتاج الى تأويل قليل كان فيه مائة عبد ولم يقسم لهم سهم اذ لاسهم للعبد بل  
يعطى رضخا كذا ذكره بعض الشراح من علمائنا وتبعه ابن الملك قوله نقل الربع بضم الموحدة  
ويسكن والتنقيـل اعطاه شيء زائد على سهم الغنيمة في البدأة بفتح فسكون اي ابتداء سفر الغزو

وَالثَّلَاثُ فِي الرَّجْعَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْهُ \* أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْقَلُ الرَّابِعَ بَعْدَ الْخُمْسِ وَالثَّلَاثُ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا قَفَلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي الْجَوْزِيِّ الْجَرَمِيِّ قَالَ أَصَبْتُ بِأَرْضِ الرُّومِ جَرَّةَ حُمْرَاءَ فِيهَا دَنَانِيرُ فِي أَمْرَةٍ مُعَاوِيَةٍ وَعَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ يُقَالُ لَهُ مَعْنُ بْنُ يَزِيدَ فَأَنَيْتُهُ بِهَا فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَعْطَانِي مِنْهَا مِثْلَ مَا أُعْطِيَ رَجُلًا مِنْهُمْ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا نَقْلَ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ لَأَعْطَيْتُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَدِمْنَا فَوَافَقَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَفْتَتَحَ خَيْبَرَ فَأَسْأَلُهُمْ لَنَا أَوْ قَالَ فَأَعْطَانَا مِنْهَا وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْ فَتْحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا جَعْفَرًا وَأَصْحَابَهُ

والثالث يضم اللام ويسكن اي ونقل الثالث في الرجعة بفتح اوله اي في الرجوع عن الغزو وم في السفر قال ابن الملك اي اذا نهضت طائفة من المعسكر بوقت بطامة من العدو قبل وصول الجيش كان لهم الربع مما غنموا ويشركهم سائر المعسكر في ثلثه ارباعه وان رجعوا من الغزو ثم وقع طائفة من المعسكر بالعدو كان لهم الثلث مما غنموا الزيادة مشقتهم وخطره ويشركهم سائرهم في الثلثين لان وجهه السرية والجيش في البداية واحدة فيصل مددوم بخلاف الرجعة قوله يعمل الرم اي في البداية بعد الخمس اي بعد ان يخرج الخمس والثالث اي وينقل الثالث بعد الخمس اذا قل قيد للمطوف اي اذا رجع من الغزو قال ابن الملك هذا الحديث كالذي قبله غير انه لم يبين في الذي قبله ان اعطاه ذلك كان قبل اخراج الخمس او بعده وبين ههنا انه كان يخرج اولا الخمس من المغنم ويصرفه الى اهله ثم يعطي ربيع او ثلث ما بقي لاهل البداية والرجعة (ق) قوله قال اصبت بارض الروم جرة بفتح الجيم وتشديد الراء ظرف معروف من الحزف حمراء فيها دنانير في امره معاوية اي في زمان امارته وعلينا رجل اي امير فانيته بها اي فبحث الى معن بالجرة قوله لانقل بفتححتين الا بعد الخمس لاعطيتك اي بعضها نفلا قال القاضي ظاهر هذا الكلام يدل على انه انما لم ينقل ابا الجوزية من الدنانير التي وجدها لساعة قوله صلى الله عليه وسلم لانقل الا بعد الخمس وانه المانع لتفيله ووجهه ان ذلك يدل على ان الفعل انما يكون من الاخماس الاربعة التي هي للغانمين كما دل عليه الحديث السابق ولعل التي وجدها كانت من عداد الفء ولذلك لم يعط الفعل منه قوله قال قدمنا اي من الحبشة فوافقنا بالفاء والقاف وفي رواية بالتحية اي صادفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فتح خيبر تاراع فيه الفعلان السابقان عليه قوله الا من شهد معه استثناء مقطوع لانا كيد وقوله الا اصحاب سفينتنا استثناء متصل من قوله لاحد ذكره الطبري وقيل جملة بدلا اظهر ويرده ان الرواية بالنصب جعفرًا واصحابه عطف بيان لاصحاب السفينة والمراد بهم جعفر بن ابي طالب مع جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا هاجروا الى الحبشة حين كان النبي ﷺ بمكة فلما سمعوا بهجرة النبي صلى الله عليه وسلم وقوة دينه رجعوا وكانوا راكبين في السفينة فلما وافق قدمهم فتح خيبر وفرح رسول الله ﷺ

أَسْهَمَ لَهُمْ مَعَهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* يَزِيدَ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَلَّمَ نَوِيَّ يَوْمَ خَيْبَرَ فَذَكَرُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ النَّاسِ لِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غُلٍّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَتَلْنَا مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا خَرْزًا مِنْ خَرْزِ يَهُودَ لَا يُسَاوِي دِرْهَمَيْنِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

\* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمَرَ بِلَالًا فَنَادَى فِي النَّاسِ فَيَجِئُونَ بِغَنَائِمِهِمْ فَيُخَمِّسُهُ وَيُقَسِّمُهُ فَبَجَاءَ رَجُلٌ يَوْمًا بَعْدَ ذَلِكَ بِزِمَامٍ مِنْ شَعْرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فِيْمَا كُنَّا أَصْبَنَاهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَالَ سَمِعْتَ بِلَالًا نَادَى ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِيءَ بِهِ فَأَعْتَذَرَ قَالَ كُنْ أَنْتَ تَجِيءُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَنْ أَقْبَلَهُ عَنْكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ حَرَقُوا مَتَاعَ الْغَالِ وَضَرَبُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

\* وَعَنْ \* مَمْرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَكْتُمُ غَالًا فَإِنَّهُ مِثْلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بقدمهم اسهم لهم اي لجعفر واصحابه معهم اي مع من شهدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الحديبية وحضروا معه في فتح خيبر قال القاضي واما اسهم لهم لانهم وردوا عليه قبل حيازة الغنيمة ولذلك قال الشافعي في احد قوله من حضر بعد انقضاء القتال وقبل حيازة الغنيمة شارك فيها الغانمين ومن لم ير ذلك حمله على انه اسهم لهم بعد استئذان اهل الحديبية ورضاهم به قال الطيبي وهذا التأويل اظهر لما ذهب اليه بعضهم من انه انما اعطاهم ﷺ من الخس الذي هو حقه دون حقوق من شهد الواقعة لان في قوله فاسهم يقتضي القسمة من نفس الغنيمة وما يعطى من الخس ليس بسهم (ق) قوله فوجدنا خرزًا بفتح خين ما ينتظم من جوهر ولؤلؤ وغيرها قوله كن انت تجيء به يوم القيامة قال الطيبي فيه أنواع من التاكيد وهي تأكيد الضمير المستتر وبناء الخبر عليه على سبيل التقوي وتخصيص الكينونة قلت وكذا تأكيد كيد وتأنيده بقوله فلن اقبله عنك قال والانصب ان يكون انت مبتدأ وتجيء خبره والجملة خبر كان وقدم الفاعل المعنوي للتخصيص اي انت تجيء به لا غيرك قال المظهر وانما لم يقبل ذلك منه لان جميع الغانمين فيه شركة وقد تفرقوا وتعذر اصال نصيب كل واحد منهم اليه فتركه في يده ليكون اثمه عليه لانه هو الغاصب قوله حرقوا بتشديد الراء اي احرقوا متاع الغال في شرح السنة ذهب بعض اهل العلم الى ظاهر هذا الحديث منهم احمد وذهب آخرون الى انه لا يحرق رحله ولكنه يعزر على سوء صنيعه واليه ذهب مالك والشافعي واصحاب ابي حنيفة وحملوا الحديث على الزجر والوعيد دون الايجاب قال البخاري قد روى في غير حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في الغال ولم يأمر بحرق متاعه (ق) قوله من يكتم بالرفع على ان من موصولة وفي نسخة بالجزم على ان من شرطية اي يستر غالا اي غلوله ولا يظهره عند الامير قوله

عن شيراه المغانم حتى تقسم رواه الترمذي \* وعن \* أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن تباع السهام حتى تقسم رواه الدارمي \* وعن \* خولة بنت قيس قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن هذه الأموال خضرة حلوة فمن أصابه بحقه بورك له فيه ورب متخوض فيما شاءت به نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا النار رواه الترمذي \* وعن \* ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم تنفل سيفه ذا الفقار يوم بدر رواه ابن ماجه وزاد الترمذي وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد \* وعن \* ربيعة بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يركب دابة من فتي المسلمين حتى إذا أعجزها ردّها فيه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس ثوباً من فتي المسلمين حتى إذا أخلقه ردّه فيه رواه أبو داود

حتى تقسم قال القاضي المقننى لسمى سم الملك عنده من يرى ان الملك يتوقف على القسمة وعند من يرى الملك قل القسمة المقننى له الحمل بعين المبيع وصفه اذا كان في الغنم اجناس مختلفة اه وتبعه ابن الملك وغيره من علماء اقال المظهر يعني لو باع احد من المجاهدين نصيبه من الغنمة لا يجوز لان نصيبه مجهول ولانه ملك ضعيف يسقط بالاعراض والملك المستقر لا يسقط بالاعراض (ق) قوله ان هذه المال قال الطيبي ان المال على تأويل الغنمة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم بعده من مال الله ورسوله اه وفي نسخة صحيحة ان هذا المال اي جنسه او مال الغنمة او مال بيت المال وهو الاظهر بدليل قوله خضرة بفتح فكسر اي حسنة المظهر حلوة بضم الحاء اي للذيذة المذاق لحصوله من غير تعب ومشقة بدن فمن أصابه بحقه أي اخذه على قدر استحقاقه بورك له فيه ورب متخوض اي متكلف للخوض وهو المشي في الماء وتحريكه ثم استعمل في التلبس والتصرف اي رب شارع ومتصرف فيما شاءت به نفسه من مال الله ورسوله اي من زكاة وغنمة قوله تنفل سيفه قال التوربشتي رحمه الله اي اخذه زيادة لنفسه قيل كان هذا السيف لمنه بن الحجاج قتل في غزوة بدر فتنفله صلى الله عليه وسلم وكان يشهد به الحروب دون سائر سيوفه سمي به لانه كان في ظهره حفر متساوية وقيل كان في شفرتيه خرزات تشبه فقرات الظهر وفي القاموس ذو الفقار سيف العاص بن منه قتل يوم بدر كافرا فصار الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم صار الى علي رضي الله عنه اه واما حديث لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي فيروى في اثر واه عند الحسن بن عرفة من حديث ابي جعفر محمد بن علي الباقر قال نادى ملك من السماء يوم بدر يقال له رضوان لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي والمشهور على الالسنه قلب الجملتين ولعله مراعاة لتقديم علي او لكونه موزونا على تخفيف ياء على وهو اي ذو الفقار الذي رأى اي النبي صلى الله عليه وسلم فيه الرؤيا يوم أحد قال التوربشتي والرؤيا التي رأى فيه انه رأى في منامه يوم أحد انه هز ذا الفقار فانقطع من وسطه ثم هزه اخرى فماد احسن مما كان وقيل الرؤيا هي ما قال فيه رأيت في ذناب سبني ثلما فاولته هزيمة ورأيت كأنني ادخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة (ق) قوله حتى اذا أعجزها اي اضغضا مفهومه ان الركوب اذا لم يؤد الى المعجز فلا بأس لكنه ليس بمراد بدليل قوله الآتي وقوله اخلقه بالالف اي ابلاه



﴿ وعن محمد بن أبي المجالد عن عبد الله بن أبي أوفى قال قلت هل كنتم تخمسون الطعام في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصبنا طعاماً يوم خير فكان الرجل يجيئ فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ ابن عمر أن جاشاً غنموا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً وعسلاً فلم يؤخذ منهم الخمس رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ القاسم مولى عبد الرحمن عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كننا نأكل الجزور في الغزو ولا نقسمه حتى إذا كننا لنرجع إلى رحالنا وأخرجتنا منه مملوءة رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ عبادة بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أدوا الخياط والمخيط وإياكم والغلول فإنه عار على أهله يوم القيامة رواه الدارمي ورواه النسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ﴾ وعن ﴿ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال دنا النبي صلى الله عليه وسلم من بعير فأخذ وبرة من سنامه ثم قال يا أيها الداس إنه ليس لي من هذا شيء فولا هذا ورفع إصبعه إلا الخمس والخمس مردود عليكم فأدوا الخياط والمخيط فقام رجل في يده كبة من شعر فقال أخذت هذه لأصلح بها بردة فقال النبي ﷺ أما ما كان لي ولبنی عبدالمطلب فهو لك فقال أما إذا بلغت ما أرى

قوله لنرجع بفتح اللام وهي الجماعة للمضارع حالا أي لعود إلى رحالنا أي منازلنا وأخرجنا بفتح الميم وكسر الراء على وزن افعله جمع خرج بالضم وهو وعاء معروف والماء نرجع حال كون أو عينا منه أي من لحم الجزور مملوءة بتشديد الواو ويجوز بالهمزة وفي المصاييح بملااة أي ملاسة والمراد من الرحال منازلهم في سفر الغزو (ق) قوله أدوا الخياط بكسر الخاء أي الخيط أو جمعه والخيط بكسر الميم وسكون الخاء هو الابرة وإياكم والغلول بالضم أي اتقوا الخيانة في الغنم أو مطلقا فإنه أي الغلول عار على أهله أي عيب في الدنيا وفضيحة وتشويه على روس الشهاد في العقس يوم القيامة كما سبق في حديث أبي هريرة من قوله على رقبته بعير له رغاء الحديث (ق) قوله فأخذ وبرة بفتحات أي شعرة من سنامه بفتح اوله قوله إلا الخمس بالرفع وفي نسخة بالنصب والرفع هو الاصح قوله كبة بضم الكاف وتشديد الموحدة أي قطعة مكسبة من غزل شعر فقوله من شعر فيه تجريد أي قطعة من شعر فقال أي الرجل أخذت هذه أي الكبة لأصلح بها بردة بفتح الموحدة والندال المهمل وقيل بالمعجمة وفي القاموس أهال الدال أكثر وفي المغرب هي الخلس الذي تحت رجل البعير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما ما كان لي ولبنی عبدالمطلب فهو لك أي أما ما كان نصيبي ونصيبهم فأحللناه لك وأما ما بقي من انصباء الغنمين فاستحللناه ينبغي أن يكون منهم فقال أي الرجل أما إذا بلغت أي وصلت هذه أي الكبة أو القصة ما أرى أي إلى ما أرى من التبعة والمضايقة أو

فَلَا أَرَبَ لِي فِيهَا وَبَذَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَعِيرٍ مِنَ الْمَغْنَمِ فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذَ وَبَرَةً مِنْ جَنْبِ الْبَعِيرِ ثُمَّ قَالَ وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِكُمْ مِثْلُ هَذَا إِلَّا الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ فِيكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهُمَ ذَوِي الْقُرْبَى بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ أَنْبَتَهُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ لَنَا إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ لَا تَنْكِرُ فَضْلَهُمْ لِمَكَانِكَ الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَرَأَيْتَ إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أُعْطِيَتْهُمْ وَتَرَكَتْنَا وَإِنَّمَا قَرَأْتْنَا وَقَرَأْتَهُمْ وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَالذَّسَائِيُّ نَحْوُهُ وَفِيهِ أَنَا وَبَنُو الْمُطَّلِبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنِّي لَوَاقِفٌ فِي الصَّفِّ يَوْمَ بَدْرٍ فَظَنَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي فَإِذَا أَنَا بِغُلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثَةً أَسْنَانُهُمَا فَتَمَنَيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضْلَعٍ مِنْهُمَا فَغَمَزَنِي أَحَدُهُمَا فَقَالَ أَيُّ عَمٍّ هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ فَمَا حَاجَتُكَ إِلَيْهِ يَا أَبْنَ أَخِي قَالَ أَخْبَرْتُ أَنَّهُ يَسُبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي

إلى هذه الغاية فلا أرب بفتح الهمزة والراء أي لاحتاجة لي فيها وبذها أي القاهها من يده قوله إلى بعير من المغنم أي صلى متوجها إليه وجعله ستره له قوله وفيه أنا بالتخفيف وفي نسخة بالتشديد بكسر الهمزة قوله يوم بدر روى أنه كان مع النبي ﷺ يوم بدر ثمانية وثلاثة عشر نفرا وما كان معهم إلا فرس واحد وقيل فرسلان وكان الكفار قريب ألف مقاتل ومعهم مائة فرس فظنرت عن يميني أي مرة وعن شمالي أي أخرى وهذه نكتة إعادة الجار فإذا للمفاجأة أنا أي حاضر عوفوف بعلامتين أي شابين من الأنصار حديثه بالجر أي جديدة أسنانها أي أعمارها فتمنيت أن أكون أي واقفا أو واقفا بين أضلع منها في النهاية أي بين رجلين أقوى من الرجلين الذين كنت بينهما والمعنى أني حققت أمرها في الشجاعة لكونها شابين وهما من الأنصار والشيوخ لا سيما من المهاجرين أقوى في النجدة على ما هو المعروف عندهم ولذا قال أبو جهل فلو غيرا كار قتاني كما سيأتي وقد كانا شجعين وبالهمة قوين فغمزني أحدهما أي أشار إلي بالعين أو باليد وقال الطيبي الغمز العصر والكبس باليد قوله

بِيَدِهِ لَئِنْ رَأَيْتُهُ لَا يُفَارِقُ سَوَادِي سَوَادَهُ حَتَّى يَمُوتَ الْأَعْجَلُ مِنَّا قَالَ فَتَعَجَّبْتُ لِذَلِكَ قَالَ  
وَعَمَزَ نِي الْأَخْرُ فَقَالَ لِي مِثْلَهَا فَلَمْ أَنْشَبْ أَنْ نَظَرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَجُولُ فِي النَّاسِ فَقُلْتُ  
أَلَا تَرِيَانِ هَذَا صَاحِبُكُمْ الَّذِي تَسْأَلَانِي عَنْهُ قَالَ فَأَبْتَدَرَاهُ بِسَيْفَيْهِمَا فَضَرَبَاهُ حَتَّى قَتَلَاهُ ثُمَّ  
أَنْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ قَتَلَهُ فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ  
مِنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُهُ فَقَالَ هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا فَقَالَا لَا فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِلَى السَّيْفَيْنِ فَقَالَ كِلَا كَمَا قَتَلَهُ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَلْبِهِ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو  
بِ بْنِ الْجُمُوحِ وَالرَّجُلَانِ مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ وَمُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وعن أنسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ مَنْ يَنْظُرُ لَنَا مَا صَنَعَ  
أَبُو جَهْلٍ فَأَنْطَلِقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنُ عَفْرَاءَ حَتَّى يَرُدَّ قَالَ فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ

لَا يَفَارِقُ سَوَادِي سَوَادَهُ أَيُّ شَخْصِي شَخْصَهُ وَفِيهِ اسْتِهَانَةٌ لِنَفْسِهِ وَانَّهُ يَقْرَبُهَا اللَّهُ وَفِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَتَّى يَمُوتَ الْأَعْجَلُ أَيُّ الْأَقْرَبِ أَجَلًا مِنَّا أَيُّ فِي وَمِنْهُ قَالَ أَيُّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَتَعَجَّبْتُ لِذَلِكَ بِمَعْنَى لِمَا كُنْتُ لَمْ أَظُنْ  
بِهِ ذَلِكَ قَوْلُهُ فَلَمْ أَنْشَبْ بَفَتْحِ الْمَعْمَةِ أَيُّ لَمْ أَثْبِتْ وَلَمْ أَكْمُثْ أَنْ نَظَرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَجُولُ أَيُّ يَدُورُ فِي النَّاسِ  
أَيُّ فِيمَا بَيْنَ قَوْمِهِ مِنَ الْكُمَارِ فَقُلْتُ أَيُّ لَهَا الْأَتْرِيَانِ أَيُّ الْأَتْبِرَانِ وَالْمُحَزَّةُ لِلْقَرِيرِ هَذَا صَاحِبُكُمْ بِالرَّمْعِ أَيُّ  
مَطْلُوبِكُمَا الَّذِي تَسْأَلَانِي بِتَشْدِيدِ النَّوْنِ وَيُخَفِّفُ أَيُّ يَسْأَلَانِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَنْهُ وَفِي نَسْخَةِ بِنَصَبِ صَاحِبِكُمَا  
قَالَ الطَّبِيبِيُّ يَحُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِدَلَالَةٍ مِنْ هَذَا وَمَرْفُوعًا عَلَى أَنْ هَذَا مُبْتَدَأٌ وَهُوَ خَبَرُهُ قَوْلُهُ حَتَّى قَتَلَاهُ أَيُّ  
قَارِبًا قَتَلَهُ قَوْلُهُ فَقَالَ كِلَا كَمَا قَتَلَهُ بَأَوْرَادِ الضَّمِيرِ فِي قَتَلَهُ نَظَرًا إِلَى لَفْظِ كِلَا وَهُوَ أَفْصَحُ مِنَ التَّنْثِيَةِ نَظَرًا إِلَى مَعْنَاهُ  
فَقَالَ تَعَالَى ( كُنَّا لَجْنَتَيْنِ آتَتْهُمَا ) وَانَّمَا قَالَ ذَلِكَ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِهِمَا مِنْ حَيْثُ الْمَشَارَكَةُ فِي قَتْلِهِ وَمَا يَتَرْتَبِ  
عَلَيْهِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْأَجْرِ الْكَثِيرِ وَأَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا تَفَاوُتٌ فِي السَّبْقِ وَالتَّأْثِيرِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِسَلْبِهِ أَيُّ بِمَطْلُوبِ أَبِي جَهْلٍ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ بِفَتْحِ الْحِيمِ لِأَنَّهُ انْخَضَ بِالْجِرَاحَةِ أَوَّلًا فَاسْتَحَقَّ السَّلْبَ ثُمَّ  
شَارَكَهُ الثَّانِي ثُمَّ ابْنُ مَسْعُودٍ وَجَدَهُ وَبِهِ رَمَقٌ فَحَزَّ رَأْسَهُ كَمَا سَيَأْتِي فِي الْحَدِيثِ الَّذِي يَلِيهِ وَالرَّجُلَانِ أَيُّ الْغُلَامَانِ  
مُعَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ وَمُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ هِيَ أُمُّهُمَا أَخُوَانِ أُمُّهُمَا وَابُوهَا مُخْتَلَفٌ وَقَالَ أَصْحَابُ مَالِكٍ  
أَنَّمَا أُعْطِيَ السَّلْبُ لِأَحَدِهِمَا لِأَنَّ الْأَمَامَ غَيْرَ فِي السَّلْبِ يَنْفَعُ فِيهِ مَا شَاءَ قَوْلُهُ مَنْ يَنْظُرُ أَيُّ يَبْصُرُ وَيَتَحَقَّقُ لِمَا  
صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ بِصِغَةِ الْمَعْلُومِ أَيُّ مِنَ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَالْهَلَاكِ وَالْخِلَاصِ وَلَوْ رَوَى بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ لَكَانَ لَهُ وَجْهٌ  
وَجِيهٌ أَيُّ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِهِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ مَا اسْتِفْهَامِيَّةٌ عُلِقَ لِمَعْنَى يَنْظُرُ أَيُّ مَنْ يَتَأَمَّلُ لَأَجْلِبَا مَا حَالَ أَبِي جَهْلٍ قَالَ  
النَّوَوِيُّ وَسَبَبُ السُّؤَالِ أَنْ يَسِرَّ الْمُسْلِمُونَ بِذَلِكَ فَأَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنُ عَفْرَاءَ حَتَّى يَرُدَّ أَيُّ قَرَبَ مِنْ  
الْمَوْتِ قَالَ أَيُّ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخَذَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِلِحْيَتِهِ الْبَاءَ زَائِدَةً لَنَا كَيْدَ النُّعْدِيَةِ أَيُّ تَنَاوَلَهَا

فَقَالَ أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ فَلَوْ غَيْرُ أَكَّارٍ قَتَلْتَنِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا وَأَنَا جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُمْتُ فَقَلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمًا ذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَأَجَابَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَأَعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكُوبَ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ الرَّهْطِيُّ فَرَى أَنَّ الْإِسْلَامَ الْكَلِمَةُ وَالْإِيمَانُ الْعَمَلُ الصَّالِحُ \* وَعَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ يَغْنِي يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ عُثْمَانَ أَنْطَلَقَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ

فقال انت ابو جهل فقال وهل فوق رجل اي . في قتلتموه قال الطيبي لما بالغ ابن مسعود في اهانتة وتخثيره باخذ لحيتة ونبزه باي جهل اجابه بهذا الجواب اه والاظهر انه اراد تعظيم شأنه في تلك الحال ايضا فان الشخص كما يعيش يموت وقيل معناه وهل فوق رجل واحد قتلتموه لعدم اطلاعه على قتل غيره وفي رواية قال ولو غير اكار بتشديد الكاف والمعنى لا عار علي من قتلكم اي اي ولو غير زراع قتاني لكان احب الي واعظم لشائي في الهاية الاكار الزراع اراد به احتقاره وانتقامه كيف مثله لقتل مثله وقال النووي اشار ابو جهل به الى ابني عفراء الذين قتلاه وهما من الانصار وهم اصحاب زرع ونخل ومعناه لو كان الذي قتاني اكار لكان احب الي واعظم لشائي قال الطيبي وغيره ينبغي ان يكون مرفوعا بفعل يفسره ما بعده لان مدخول لو فعل كقوله تعالى ( قل لو انتم تملكون ) ويجوز ان يحمل لو على التمني فلا يقتضي جوابا قوله اني لا اراه بصم الهمزة اي لا اظه وفي نسخة بالفتح اي لا اعلمه مؤمنا اي مصدقا باطنا ومنقادا ظاهرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او بسكون الواو اي بل مسلما اي اظنه مسلما او ظنه انت مسلما وليس الاضراب هنا بمعنى انكار كون الرجل مؤمنا بل معناه الهي عن القطع بايمان من لم يختبر حاله بالخبر الباطن لان الباطن لا يطلع عليه الا الله والاولى والتعبير بالاسلام الظاهر والله اعلم ( ق ) قوله خشيته بالتنوين وتركه وهو اصح اي مخافة ان يكب بصيغة المجهول اي بوقع في النار على وجهه لكونه من المؤلفة قلوبهم او لانه من ضعفاء اليقين قال النووي معناه ان سعدا رأي النبي صلى الله عليه وسلم يعطي ناسا ويترك من هو افضل منهم في الدين فطن ان العطاء بحسب الفضائل في الدين وظن انه صلى الله عليه وسلم لم يعلم حال هذا الانسان فاعلمه به ولم يفهم سعد من قوله مسلما نهيه عن الشفاعة مكررا فاعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ان العطاء ليس على حسب الفضائل في الدين وقال اني اعطي الرجل الخ والمعنى اني اعطي اناسا مؤلفة في ايمانهم ضعف لو لم اعطهم لكمروا وارك قوما هم احب الي من الذين اعطيهم ولا اتركهم احتقارا لهم ولا لنقص دينهم بل اكلمهم الى ما جمل الله تعالى في قلوبهم من النور والايان التام ( ق ) قوله ان عثمان انطلق في حاجة الله اي خدمته وفي سبيله ورضاه وامر دينه وحاجة رسوله قال الطيبي رحمه الله تعالى ذكر حاجة الله توطئة بقوله حاجة

وَأَنِّي أَبَايَعُ لَهُ فَضْرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَهُمْ وَلَمْ يَضْرِبْ لِأَحَدٍ غَابَ غَيْرُهُ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَجْعَلُ فِي قَسَمِ الْمَغَانِمِ عَشْرًا مِنَ الشَّاءِ بِيَعِيرٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعْنِي رَجُلٌ مَلَكَ بُضْعَ امْرَأَةٍ  
 وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِي بَيْتًا وَلَا يَبْنِي بَيْتًا وَلَا أَحَدٌ بَنَى بَيْتًا وَلَمْ يَرْفَعْ سَقُوفَهَا وَلَا رَجُلٌ اشْتَرَى  
 غَنَمًا أَوْ خِلْفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَا دَهَا فغَزَا فَدَنَا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ  
 لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ اللَّهُمَّ احْبِسْهَا عَلَيْنَا فَحَبِسَتْ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَجَمَعَ الْمَغَانِمَ  
 رَسُولُهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) وكرر الحاجة لزيادة تأكيد وعثمان رضي الله تعالى عنه  
 تخلف في المدينة لتمرير بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي زوجته اه وهي رقية فانها ماتت ودفنت  
 وهو صلى الله عليه وسلم يدير واني اباياع له اي لاحله وبدله فضرِبَ يمينه صلى الله عليه وسلم على شماله وقال  
 هذه يد عثمان فضرِبَ اي جعل وبين له اي لعثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضرب لاحد غاب  
 غيره بالنصب على الاستثناء وفي نسخة بالجر على البدلية او الوصفية (ق) قوله غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ هُوَ يَوْشَعَ  
 بْنُ نُونٍ اَي ارَادَ الْغَزْوُ فَقَالَ لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعْنِي بِتَشْدِيدِ الثَّانِيَةِ وَكَسْرِ الْمُوَحَّدَةِ وَفِي نَسْخَةٍ بِالْجَفِيفِ وَكَسْرِهَا اَي  
 لَا يِرَاقَتْنِي رَجُلٌ مَلَكَ بُضْعَ امْرَأَةٍ بضم الموحدة اَي فرجها قال الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْبُضْعُ يَطْلُقُ عَلَى عَقْدِ النِّكَاحِ  
 وَالْجَمَاعِ مَعًا وَطَى الْفَرْجَ وَالْمَعْنَى نِكَاحَ امْرَأَةٍ وَلَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهَا وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِيَ بَيْتًا اَي يَدْخُلَ عَلَيْهَا وَلَمَّا بَنَى بَيْتًا  
 اَي وَالْحَالُ أَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهَا بَعْدَ وَلَا أَحَدٍ اَي وَلَا يَتَّبِعْنِي أَحَدٌ بَنَى بَيْتًا بضم الموحدة وَكَسْرِهَا وَلَمْ يَرْفَعْ  
 سَقُوفَهَا اَي وَلَمْ يَكْمَلْ مَا يَتَعَلَّقُ بِضُرُورَةِ عِمَارَتِهَا وَالظَّاهِرُ أَنَّ قَيْدَ الْجَمْعِ اتِّفَاقٍ أَوْ عَادِيٍّ وَإِنَّمَا نَهَى عَنْ مَتَاعَةٍ  
 هَذِهِ الْأَشْخَاصُ فِي تِلْكَ الْغَزَاةِ لِأَنَّ تَعَلُّقَ النَّفْسِ يَوْهَنُ عِزْمَ الْأَمْرِ الْمُهْمِّ فَتَفُوتُ الْمَصْلَحَةُ وَلَا رَجُلٌ اشْتَرَى غَنَمًا  
 حَنْسًا أَوْ حِلْفَاتٍ جَمَعَ الْحُلْفَةَ بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَكَسْرِ اللَّامِ الْحَامِلِ مِنَ النَّوْقِ وَالْوَلْتَنُوعِ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَدَهَا بِكَسْرِ  
 الْوَاوِ اَي تَتَّاجِبَا فغَزَا اَي قَصَدَ الْغَزْوَ وَشَرَعَ فِي سَفَرِهِ فَدَنَا مِنَ الْقَرْيَةِ اَي قَرَبَ مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ اَي وَقْتُهَا  
 وَالْمُرَادُ آخِرُ أَحْزَانِهِ لِقَوْلِهِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ اَي مِنْ آخِرِ الْعَصْرِ فَالْوَقْتُ لِدَرْجِدِ احْتِيَاطًا وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الشُّكُّ  
 مِنَ الرَّاويِّ فَقَالَ اَي ذَلِكَ الَّذِي لِلشَّمْسِ أَنْكَ مَأْمُورَةٌ اَي بِالسَّيْرِ وَأَنَا مَأْمُورٌ اَي بِفَتْحِ الْقَرْيَةِ فِي الْبَهَارِ وَذَلِكَ  
 أَنَّهُ قَاتَلَ الْجَارِيَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلَمَّا ادْبَرَتِ الشَّمْسُ خَافَ أَنْ تَغِيبَ قَبْلَ أَنْ يَفْرَغَ مِنْهُمْ وَيَدْخُلَ السَّبْتُ فَلَا يَحِلُّ لَهُ  
 قِتَالُهُمْ فِيهِ فَدَعَا اللَّهَ وَقَالَ اللَّهُمَّ احْبِسْهَا عَلَيْنَا فَحَبَسَتْ اَي الشَّمْسُ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَالْقَاضِي عِيَاذُ اخْتَلَفُوا  
 فِي حِسِّ الشَّمْسِ فَقِيلَ رَدَّتْ عَلَى ادْرَاجِهَا وَقِيلَ وَقَفَتْ بِلَا رَدٍّ وَقِيلَ بَطُؤَتْ نَحْرُهَا وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ مَعْجَزَاتِ الذِّبْوَةِ  
 قَالَ وَقَدْ رَوَى أَنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَتْ لَهُ الشَّمْسُ مَرَّتَيْنِ أَحَدَاهُمَا يَوْمَ الْحُدُقِ حِينَ شَغَلُوا عَنْ  
 صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَرَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى صَلَّى الْعَصْرَ قَالَهُ الطَّحَاوِيُّ وَقَالَ رَوَاتُهُ ثَلَاثًا وَالثَّانِيَةُ صَبِيحَةُ  
 الْأَسْرَاءِ حِينَ انْتَبَهَرَ الْعَبْرِيُّ الَّذِي أَخْبَرَ بِوُصُولِهَا مَعَ شُرُوقِ الشَّمْسِ وَأَمَّا رَدُّ الشَّمْسِ بِحُكْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَدْ رَوَى لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَحْمَدُ لَا أَصِلُ لَهُ وَتَبِعَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فَأَوْرَدَهُ فِي الْمَوْضُوعَاتِ وَصَحَّحَهُ

فَجَاءَتْ بِعَيْنِي النَّارُ لَنَا كُلُّهَا فَلَمْ تَطْعَمَهَا فَقَالَ إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا فَلْيَبَايِعْنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ  
فَلَزَقَتْ يَدَ رَجُلٍ بِيَدِهِ فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَجَاؤُوا بِرَأْسٍ مِثْلِ رَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ فَوَضَعَهَا  
فَجَاءَتْ النَّارُ فَاسْكَلَتْهَا زَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ قَبْلَنَا ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا الْغَنَائِمَ رَأَى  
ضَعْفَنَا وَعَجَزَنَا فَأَحَلَّهَا لَنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ  
خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفَرٌ مِنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ وَفُلَانٌ شَهِيدٌ حَتَّى  
مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي  
النَّارِ فِي بُرْدَةٍ غَلَّهَا أَوْ عَبَاءَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ أَذْهَبَ  
فَنَادِيَ فِي النَّاسِ إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا قَالَ فَخَرَجْتُ فَنَادَيْتُ أَلَا إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ  
الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

### ﴿ باب الجزية ﴾

الطحاوي والقاضي عياض ( ق ) قوله فجاءت يعني النار تفسير من بعض الرواة لنا كلها متعلق بجمع فلم تطعمها  
اي لم تأكلها ففيه تفنن في العبارة والمعنى فلم تحرقها ولم تعدمها قال النووي رحمه الله تعالى وكانت عادة الانبياء  
عليهم السلام ان يجمعوا الغنائم فتجيء نار من السماء فاكلها علامة لقبولها وعدم الغلول فيها فقال اي ذلك النبي  
صلى الله عليه وسلم تقومون ان فيكم اي فيما بينكم اجمالا علولا بالضم ويحتمل الفتح بمعنى غال فليسا يعني بسكون  
اللام من كل قبيلة رجل فلزقت بكسر الزاي اي ففعلوا فلزقت يد رجل بيده فقال فيكم اي على  
الخصوص الغلول فجاءوا برأس مثل رأس بقرة بحر مثل على الوصف وفي نسخة بالنصب على انه حال اي مما لا  
لرأس بقرة وقوله من الذهب بيان لرأس الاول فتأمل فوضعها اي النبي الرأس واث لان المراد به الغنيمة  
فجاءت النار فاكلتها ( ق )

### ﴿ باب الجزية ﴾

قال الله عز وجل ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرّمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون  
دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدوم صاغرون ) قال الراغب الجزية ما يؤخذ من  
اهل الذمة وتسميتها بذلك للاجترأ بها في حقن دمهم قال تعالى ( حتى يعلوا الجزية عن يدوم صاغرون ) اي  
ذليون حقيرون منقادون وفي الهداية لو بحث بها على يد نائبه لا يقبل منه في اصح الروايات بل يكلف ان يأتي  
بها بنفسه فيعطى قائما والقباض جالس وفي رواية ياخذها بتبليبه وهو ما يلي صدره من ثيابه ويقول اعط الجزية  
يا ذمي ( ق ) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد اختلف اهل العلم فيمن تؤخذ منهم الجزية من  
الكمّار بعد اتفاقهم على جواز اقرار اليهود والنصارى بالجزية فقال اصحابنا لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام  
او السيف وتقبل من اهل الكتاب من العرب ومن سائر كعمار العجم الجزية وقال الشافعي لا تقبل الجزية الا

**الفصل الاول** \* عن \* بجماعة قال كنتُ كاتباً لجزء بن معاوية عم الأحنف فأتانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة فقرأين كل ذي محرّم من المجوس ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَذَكَرَ حَدِيثُ بُرَيْدَةَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ فِي بَابِ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ

**الفصل الثاني** \* عن \* معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وجهه إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل حالم يعني محتلم ديناراً أو عدله من العافري ثياب تكون

من اهل الكتاب عربا كانوا او عجماء قلنا قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في اخذ الجزية من المجوس اخبار كثيرة وقد ثبت ذلك عن ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم واما ما روى عن علي في ذلك انهم كانوا اهل كتاب فانه ان صحت الرواية فان المراد ان اسلافهم كانوا اهل كتاب لاخباره بان ذلك نزع من صدورهم فاداء ليسوا اهل كتاب في هذا الكتاب (وبدل) على انهم ليسوا اهل كتاب ما روى في حديث الحسن بن محمد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في مجوس البحرين ان من ابي منهم الاسلام ضربت عليه الجزية ولا توكل لهم ذبيحة ولا تسكح لهم امرأة ولو كانوا اهل كتاب لجاز اكل ذبائحهم ومناكحة نسائهم لان الله تعالى قد اباح ذلك من اهل الكتاب ولما ثبت اخذ النبي صلى الله عليه وسلم الجزية من المجوس وليسوا اهل كتاب ثبت جواز اخذها من سائر الكفار اهل كتاب كانوا او غير اهل كتاب الا عبدة الاوثان من العرب لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل منهم الا الاسلام او السيف وبقوله تعالى ( فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم ) وهذا في عبدة الاوثان من العرب (وبدل) على جواز اخذ الجزية من سائر المشركين سوى مشركي العرب حديث علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث سرية قال اذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوه الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فان ابوا فادعوه الى اعطاء الجزية وذلك عام في سائر المشركين وخصصنا منهم مشركي العرب بالاية وسيرة النبي صلى الله عليه وسلم فيهم ( كذا في احكام القرآن مختصراً ) ولان العرب قد نزل القرآن باقتنابهم فالمعجزة في حقهم اظهر فكفرهم والحالة هذه اغلظ من كفر المعجم وقال تعالى (تقاتلونهم او يسلمون اي الى ان يسلموا) وروى ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام قال لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام او السيف ( ق ) قوله لجزء بن معاوية بفتح الجيم وسكون الزاء وبهزة هو الصحيح وكذا يرويه اهل اللغة واهل الحديث وقيل بفتح الجيم وكسر الزاي وبعدها ياء وهو تميمي كان والى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بالاهواز قوله فرقوا اي في النكاح بين كل ذي عرم من المجوس امرهم بمنع المجوسي الذي عن نكاح الحرم كالاخت والام والبنات لانه شعار مخالف للاسلام فلا يمكنون منه وان كان من دينهم ( ق ) قوله امره ان يأخذ من كل حالم ديناراً قد اختلف الفقهاء في مقدار الجزية فقال اصحابنا على الموسر منهم ثمانية واربعون درهما وعلى الوسط اربعة وعشرون درهما وعلى الفقير المعتمل اثنا عشر



درهما وهو قول الحسن بن صالح (وقال مالك) اربعة دنانير على اهل الذهب واربعون درهما على اهل الورق النقي والفقر سواء لا يزداد ولا ينقص (وقال الشافعي) رحمه الله تعالى دينار على النقي والفقر وروى ابو اسحق عن حارثة بن مضرب قال بعث عمر بن الخطاب عثمان بن حنيف فوضع على اهل السواد الخراج ثمانية واربعين درهما واربع وعشرين درهما واثنى عشر درهما وروى الاعمش عن ابراهيم بن مهاجر عن عمرو بن ميمون قال بعث عمر بن الخطاب حذيفة بن اليمان على ما وراء دجلة وبعث عثمان بن حنيف على ما دون دجلة فأتياه فسالهما كيف وضعتما على اهل الارض قالوا وضعنا على كل رجل اربعة دراهم في كل شهر قال ومن يطيق هذا قالوا ان لهم فضولا فذكر عمر وبن ميمون ثمانية واربعين درهما ولم يفصل الطبقات وذكر حارثة بن مضرب تفصيل الطبقات الثلاث فالواجب ان يحمل ما في حديث عمرو بن ميمون على ان مراده اكثر ما وضع من الجزية وهو ما على الطبقة العليا دون الوسطى والسفلى وروى مالك عن نافع عن اسلم ان عمر ضرب الجزية على اهل الذهب اربعة دنانير وعلى اهل الورق اربعين درهما مع ارزاق المسلمين وضيافة ثلاثة ايام وهذا نحو رواية عمرو بن ميمون لان ارزاق المسلمين وضيافة ثلاثة ايام مع الاربعين يفي ثمانية واربعين درهما فكان الخبر الذي فيه تفصيل الطبقات الثلاث اولي بالاستعمال لما فيه من الزيادة وبيان حكم كل طبقة ولان من وضعها على الطبقات فهو قائل بخبر الثمانية والاربعين ومن اقتصر على الثمانية والاربعين فهو تارك للخبر الذي فيه ذكر تمييز الطبقات وتخصيص كل واحد بمقدار منها (واحتج) من قال بدینار على النقي والفقر بما روى عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه الى اليمن امره ان يأخذ من كل حالم دينار او عد له من المعافر (وهذا عندنا) فيما كان منه على وجه الصلح او يكون ذلك جزية الفقراء منهم وذلك عندنا جائز والدليل عليه ما روى في بعض اخبار معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم لم امره ان يأخذ من كل حالم او حاملة دينار ولا خلاف ان المرأة لا تؤخذ منها الجزية الا ان يقع الصلح عليه وروى ابو عبيد عن جرير عن منصور عن الحكم قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ وهو باليمن ان في الحالم والحاملة دينار او عد له من المعافر قال ابو عبيد وحدثنا عثمان بن صالح عن عبد الله بن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة بن الزبير قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل اليمن انه من كان على يهودية او نصرانية فانه لا يتقل عنها وعليه الجزية وعلى كل حالم ذكر او اشي عبد او امة دينار او قيمته من المعافر (ويدل) على ان الجزية على الطبقات الثلاث ان خراج الارضين جعل على مقدار الطاقة واختلف بحسب اختلافها في الارض وغلتها فجعل على بعضها قفيزا ودرهما وعلى بعضها خمسة دراهم وعلى بعضها عشرة دراهم فوجب على ذلك ان يكون كذلك حكم خراج الرؤوس على قدر الامكان والطاقة (ويدل) على ذلك قول عمر لحذيفة وعثمان بن حنيف لعلكما حملتما اهل الارض ما لا يطيقون فقالا بل تركنا لهم فضلا وهذا يدل على ان الاعتبار بمقدار الطاقة وذلك يوجب اعتبار حالي الاعسار واليسار كما روى سفيان بن عيينة عن ابن ابي نجیح قال سألت مجاهدا لم وضع عمر على اهل الشام من الجزية اكثر مما وضع على اهل اليمن قال لليसार (كذا في احكام القرآن) قوله او عد له بفتح العين ما يساوي الشيء من جنسه وبالكسر هو المثل كذا قاله بعضهم وقال التوربشتي رحمه الله تعالى اي ما يساويه وهو ما يعادل الشيء من غير جنسه فتحوا عينه للتفريق بينه وبين العدل الذي هو المثل اه فينبغي ان يضبط بفتح العين لا غير لكنه في النسخ مضبوط بالوجهين فكانه مبني على عدم الفرق بينهما في مختصر النهاية العدل بالكسر والفتح المثل وقيل بالفتح ما عاد له من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس من المعافري بفتح الميم والعين المهملة وكسر الفاء وتشديد الياء قال التوربشتي رحمه الله تعالى معافر علم قبيلة

بِالْيَمَنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَيْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْلُحُ قِبْلَتَانِ فِي أَرْضٍ وَاحِدَةٍ وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ جَزِيَّةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكِيدِرِ دُومَةَ فَأَخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَّنَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجَزِيَّةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* حَرْبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِي أُمِّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا الْعُشُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عُشُورٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

من همدان لا ينصرف في معرفة ولا نكرة لانه جاء على مثال ما لا ينصرف من الجمع واليهم تنسب الثياب المعافرية تقول ثوب معافري فصرفه (ق) قوله لا تصلح قبلتان اي اهلها يعني دينين في ارض واحدة وليس على المسلم حزية قال الثوري بشي رحمه الله تعالى اي لا يستقيم دينان ارض على سبيل المظاهرة والمعادلة اما المسلم فليس له ان يختار الإقامة بين ظهري قوم كفار لان الملم اذا صنع ذلك فقد احل نفسه فيهم محل الذمي ويا وليس له ان يخرج الى نفسه الصغار ويتوسم بسمة من ضرب عليه الجزية واني له الصغار والثلة والله العزة ولرسوله وللمؤمنين واما الذي يخالف دينه دين الاسلام فلا يمكن من الإقامة في بلاد الاسلام الا ببذل الجزية ثم لا يؤذن له في الاشاعة بدينه فتكون قبلته موضوعة لا مرفوعة معادلة ووجه التناسب بين الفصلين ان الذمي انما اقر على ما هو عليه ببذل الجزية والذي عليه الجزية وليس على المسلم جزية نصار ذلك راها لاحدى القبلتين واضعا لاحدهما وذهب بعضهم الى ان معنى وليس على المسلم جزية الخراج الذي وضع على الاراضي التي تركت في ايدي اهل الذمة والا كثرون على ان المراد منه ان من اسلم من اهل الذمة قل اداه ماوجب عليه من الجزية فانه لا يطالب به لانه مسلم وليس على مسلم حزية اه واخرج ابو داود الترمذي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على مسلم جزية قال ابو داود سئل سفيان الثوري عن هذا فقال يعني اذا اسلم فلا حرية عليه وبالله اعلم الذي فسره به سفيان الثوري ورواه الطبراني في معجمه الاوسط عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اسلم فلا جزية عليه قوله اكيد ردومة قال القاضي هو اكيد ابن عبد الملك الكندي صاحب دومة بضم الدال وهي قلعة من الشام قريب تبوك اضيف اليها وكان نصرايا ولذلك صالحه على الجزية ثم انه اسلم وحسن اسلامه وذكر قصته في اسماء الرجال قوله فحقن له دمه اي منعه ان يسفك وذلك اذا حل به القتل فاقتله (ط) قوله اما العشور بضمين جمع عشر على اليهود والنصارى وليس على المسلمين عشور قال ابن الملك اراد به عشر مال التجارة لاعشر الصدقات في غلات ارضهم قال الخطابي رحمه الله تعالى لا يؤخذ من المسلم شيء من ذلك دون عشر الصدقات واما اليهود والنصارى فالذي يلزمهم من العشور هو ما صالحوا عليه وقت العقد فان لم يصلحوا على شيء فلا عشور عليهم ولا يلزمهم شيء اكثر من الجزية فاما عشور اراضيهم وغلاتهم فلا تؤخذ منهم عند الشافعي وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى ان اخذوا منا عشورا في بلادهم اذا ترددنا اليهم في التجارات اخذنا منهم وان لم يأخذوا لم يأخذاه وتبعه ابن الملك لكن المقرر في المذهب في مال التجارة ان العشور يؤخذ من مال الحربي ونصف العشور من الذي وربيع الشتر من المسلم بشروط ذكرت في كتاب الزكاة نعم يعامل

﴿ وعن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَمُرُّ بِقَوْمٍ فَلَا هُمْ يُضَيِّقُونَا وَلَا هُمْ يُؤَدُّونَ مَا لَنَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ وَلَا نَحْنُ نَأْخُذُ مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبَوَايَ إِلَّا أَنْ نَأْخُذُوا كُرْهًا فَخُذُوا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴾

**الفصل الثالث** ﴿ عن أسلم أن عمر بن الخطاب ضرب الجزية على أهل الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا مَعَ ذَلِكَ أَرْزَاقُ الْمُسْلِمِينَ وَضِيَاةٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ رَوَاهُ مَالِكٌ ﴾

### ﴿ باب الصلح ﴾

الكفار بما يعاملون المسلمين اذا كان بخلاف ذلك وفي شرح السنة اذا دخل اهل الحرب بلاد الاسلام تجاراً فان دخلوا بغير امان ولا رسالة غموا وان دخلوا اماناً وشرطه ان يؤخذ منهم عشر او اقل او اكثر اخذ المشروط واذا طافوا في بلاد الاسلام فلا يؤخذ منهم في السنة الا مرة قوله انا اي معشر المسلمين نمر بقوم اي في منازلهم عند الخروج الى الغزو فلاهم اي من كرمهم ومرواتهم يضيفونا بالتشديد وتخفف من باب التفعيل والافعال والون مخففة ويجوز تشديدها ولاهم يؤدون مالنا عليهم من الحق اي من حق الاسلام وهو المواساة والمعاونة بالدين ونحوه ولا نحن اخذ منهم اي كرها فيحصل لنا بذلك اضطراب وضرر عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوا اي امتنعوا عن كل شيء من الاضافة والبيع معجلاً او مؤجلاً الا ان تأخذوا كرها بضم الكاف ويفتح فخذوا اي كرها وذكر ابن الملك وغيره من علمائنا عن يحيى السنة انه قال قيل كان مرورهم على قوم من اهل الذمة وقد كان شرط عليهم الامام ضيافة من يمر بهم واما اذا لم يكن قد شرط عليهم والنازل غير مضطر فلا يجوز اخذ مال الغير الا عن طيبة نفس رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ اي في جامعه وقال معنى الحديث انهم كانوا يخرجون في الغزو فيمرون قوم ولا يجدون من الطعام ما يشترون بالثمن فقال صلى الله عليه وسلم ان ابوا ان يبيعوا الا ان تأخذوا كرها هكذا روى في بعض الاحاديث مفسراً (ق) قوله ضرب الجزية على اهل الذَّهَبِ اي الكثيرين منه اربعة دنانير وعلى اهل الورق بكسر الراء ويسكن اي الفضة اربعين درهماً مع ذلك اي منضمّاً مع ما ذكر وفي نسخة ومع ذلك ارزاق المسلمين قال الطبري رحمه الله تعالى يجوز ان يكون فاعل الظرف وان يكون مبتدأ وهو اي الظرف خبره وضيافة ثلاثة ايام عطف تفسير في شرح السنة يجوز ان يصلح اهل الذمة على اكثر من دينار وان يشترط عليهم ضيافة من يمر بهم من المسلمين زيادة على اصل الجزية ويبين عدد الضيفان من الرجال والفرسان وعدد ايام الضيافة ويبين جنس اطعمتهم وعلف دوابهم ويفاوت بين الغني والوسط في القدر دون جنس الاطعمة رَوَاهُ مَالِكٌ (ق)

### ﴿ باب الصلح ﴾

قال الله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم) (الا الذين عاهدتم من

**الفصل الاول** \* عن \* المِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيثِيَّةِ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ قَلَدَ الْهَدْيَ وَأَشْعَرَ وَأَحْرَمَ مِنْهَا بَعُورَةً وَسَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالثَّنِيَّةِ الَّتِي يُهْبِطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا بَرَكَتَ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ النَّاسُ حُلْ حُلْ خَلَّتِ الْقَصُوءُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا خَلَّتِ الْقَصُوءُ وَمَا ذَاكَ لَهَا بِخُلُقٍ وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي خُطَّةً

المشركين ) وقال تعالى ( الا الذين يصلون الى قوم يهدى بينهم ميثاق ) اعلم ان الصلح اسم بمعنى المصالحة خلاف الخاصة والتخاصم قال ابن الهمام هو جهاد بمعنى لا صورة فاخره عن الجهاد صورة ومعنى فاذا رأى الامام ان يصلح اهل الحرب بمال او بلا مال وكان ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به لقوله تعالى ( وان جنحوا للسلم فاجع لها ) والا فلا لقوله تعالى ( ولا تهنوا وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون ) قوله عام الحديثية بتخفيف الباء وقد يشدد موضع قريب من مكة واليه ينتهي حد الحرم وهي من الحل وبعضها من الحرم على ما ذكره الواقدي وهو الموافق لمذهب ابي حنيفة وقد قال المحب الطبري الحديثية قرية قريبة من مكة اكثرها في الحرم وهي على تسعة اميال من مكة والله اعلم ( ق ) وروى الامام احمد في هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحل وفيه دلالة على ان مضاعفة الاجر بمكة تتعاقب بجميع الحرم لا يخص بها المسجد الذي هو مكان الطواف وان قوله صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة صلاة في مسجدي كقوله تعالى ( ولا يقربوا المسجد الحرام ) وقوله تعالى ( سبحان الذي اسرى بعده ليلا من المسجد الحرام ) وكان الراء من بت ام هانيء ( زاد المعاد ) قوله في بضع عشرة مائة بسكون الشين وتكسر والبضم بكسر الموحدة ويفتح ما بين الثلاثة الى التسعة اي مع الف ومائة من اصحابه وقد سبقت الرواية عن جمع من اكابر الصحابة رضي الله تعالى عنهم بانهم كانوا الفا واربعائة رجل وقيل الف وثلاثمائة وعن مجمع بن جارية انهم كانوا الفا وخمسمائة قال صاحب المواهب والجمع بين هذا الاختلاف انهم كانوا اكثر من الف واربعائة فن قال الف وخمسمائة جبر الكسر ومن قال الف وثلاثمائة فيمكن حملها على ما اطلع هو عليه ( ق ) قوله حتى اذا كان بالثنية بتشديد التحتية وهي الجبل الذي عليه الطريق التي يهبط بصيفة المجهول عليهم اي على اهل مكة منها اي من الثنية بركت به اي بالنبي ﷺ وراحت الباء لله صاحبة فقال الناس حل حل معلقة فتوحة ولا م محفة كة زحر الباء اذا حشبه على الابعاث والثانية تأكيد في الزجر فقالوا حللت اي بركت من غير علة وحزنت القصواء بفتح القاف بمدودا الساقة المقطوع طرف ادنها قال الجوهرى كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى قصواء ولم تكن مقطوعة الاذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصواء اي لامة التي تظنونها وما ذاك اي الخلا وهو للناقة كالخران لا فرس لها بخلق بضمين ويسكن اي بعادة ولكن حبسها حابس الفيل اي منعها من السير كيلا تدخل مكة من منع اصحاب الفيل من مكة وهو الله تعالى لئلا تقع محاربة وارقة دم في الحرم قبل اوانه ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني بتخفيف النون ويشد والضمير لاهل مكة حطة اي خصله اريد بها

بُعْظُمُونَ فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَعْطَيْتَهُمْ إِيَّاهَا ثُمَّ زَجَرَهَا فَوَثَّبتَ فَعَدَلَ عَنْهُمْ حَتَّى  
 نَزَلَ بِأَقْصَى الْحُدُوبِ عَلَى ثَمَدٍ قَلِيلٍ الْمَاءِ يَتَبَرَّضُهُ النَّاسُ تَبَرُّضًا فَلَمْ يُلْبِثْهُ النَّاسُ حَتَّى  
 نَزَحُوهُ وَشَكَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَطَشُ فَأَنْتَزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ  
 ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَحْمَلُوهُ فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيشُ لَهُمْ بِالرَّيِّ حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ فَيَنَالُهُمْ كَذَلِكَ إِذْ  
 جَاءَ بُدَيْلُ بْنُ وَرْقَاءَ الْخَزْإِيُّ فِي نَفَرٍ مِنْ خَزَاعَةَ ثُمَّ أَتَاهُ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ وَسَاقَ الْحَدِيثَ  
 إِلَيَّ أَنْ قَالَ إِذْ جَاءَ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبْ هَذَا مَا قَاضَى  
 عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ سُهَيْلٌ وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ الْبَاتِ  
 وَلَا قَاتَلْنَاكَ وَلَكِنْ أَكْتُبْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنِّي

المصالحات كونهم يطمعون فيها حرمت الله الا اعطيتهم اياها اي تلك الحطة المسؤولة قال القاضي المعنى لا يسألوني  
 خصلة يريدون بها تعظيم ما عظمه الله وتحريم هتك حرمة الا اسعفهم اليها ووضع الماضي موضع المضارع مبالغة  
 في الاسعاف ثم زجرها اي الابل فوثت اي قامت بسرعة فعدل عنهم اي مال عن طريق اهل مكة ودخلوها  
 وتوجه غير جانهم حتى نزل ناقص الحديبية اي آخرها من جانب الحرم على ثمد بالتحريك الماء القليل والمراد  
 ههنا موضعه يتبرضه الناس تبرضا بالضاد المعجمة اي يأخذونه قليلا قليلا فلم يلبثه الناس بالتخفيف ويشدد من  
 البث ولبث اي لم يحملوا لث ذلك الماء طويلا في تلك البئر حتى نزحوه اي الماء وشكى بصيغة المجهول الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لم العطش فانتزع اي اخرج سهما من كنانته بكسر الكاف اي جمته ثم امرهم ان يحملوا  
 اي السهم فيه اي في مكان الماء فحملوا وفيه ايماء الى اجراء خرق العادة على ايدي اتباعه صلى الله عليه وسلم فوالله  
 ما زال يجيش اي بغور ماء لهم بالرري بكسر الراء وتشديد الياء اي بما يرويه من الماء او بالماء الكثير من  
 قولهم عين رية اي كثرة الماء حتى صدروا عنه اي رجعوا عن ذلك الماء راضين (ق) قوله ولكن  
 اكتب اي يا علي محمد بن عبد الله قال صاحب المواهب في رواية للبخاري ومسلم فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم لبي اعمه فقال ما انا بالذي اعماه وهي لغة في اعموه قال العلماء وهذا الذي فعله من  
 باب الادب المستحب لانه لم يفهم من النبي صلى الله عليه وسلم تحميم محو على نفسه ولهذا لم ينكره  
 عليه ولو حتم محوه بنفسه لم يجوز لبي تركه اه ثم قال صلى الله عليه وسلم ارفني مكانها فجاه وكتب ابن  
 عبد الله وفي رواية البخاري في المغازي فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب  
 هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله قال في فتح الباري وقد تمسك بظاهر هذه الرواية ابو الوليد الباهي فادعى  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده بعد ان لم يكن يحسن ان يكتب فشنع عليه علماء الاندلس في زمانه  
 ورموه بالزندقة وان الذي قاله يخالف القرآن حتى قال قائلهم شعرا

﴿ برئت ممن شرى دنيا بآخره ﴾ \* وقال ان رسول الله قد كتبنا \*

فجمعهم الامير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال الباجي هذا لا ينافي القرآن بل يؤخذ من مفهوم القرآن لانه

لِرَسُولِ اللَّهِ وَإِنْ كَذَّبْتُمُونِي أَكْتُبُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ سَهْلٌ وَعَلَى أَنْ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْتُهِ عَلَيْنَا فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قَضِيَةِ الْكِتَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ قُومُوا فَأَنْحَرُوا ثُمَّ أَحْلِقُوا ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ كُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتُ الْآيَةِ فَهَاهُمْ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَرُدُّوهُنَّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرُدُّوا الصِّدَاقَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ نَزَلُوا بِأَكْلُونٍ مِنْ تَمْرٍ لَهُمْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِأَحَدِ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا يَا فُلَانُ جِدًّا أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْهِ فَأَمَكْنَهُ مِنْهُ فَضْرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ وَفَرَّ الْآخَرُ مِنْهُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ السَّجْدَ بَعْدَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَى هَذَا ذُعْرًا فَقَالَ قُتِلَ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلُ أُمِّهِ مِسْعَرُ حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ

قيد النبي بما قبل ورود القرآن قال تعالى (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك) وبعد ما تحققت وتقررت بذلك معجزته وامن الارتياح في ذلك لا مانع من ان يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعلم فيكون معجزة اخرى اه وصنف الباجي في ذلك رسالة وذكر اليعمرى انه بحث الى الآفاق يستهني عصر والشام والعراق فجمهورم قل لم يكتب بيده قطورا ذلك على الجار اي امر بالكتابة اه كقوله كتب الى كسرى وقبصر والله اعلم (ق) وشرح المواهب قوله فقال سهل وعلى ان عطف على مقدر اي على ان لا تأتينا في هذا العام وعلى ان تأتينا في العام المقبل لا يأتيتك منا رجل وفي نسخة احد قوله فهام الله تعالى ان يردوهن قيل هن غير داخلات في الشرط لرواية منا رجل وعلى هذا الاشكال وعلى رواية منا احد فان لفظة احد وان يتناولهن لكن الآية ناسخة لذلك ذكره ابن الملك وامرهم اي الصحابة ان يردوا الصداق اي صداقن الى ازواجهن من المشركين ذكره الطبري وقال ابن الملك اي ان جاؤوا في طلبهن وقد سلموا الصداق اليهن والا لا يعطون شيئا اه وهو خلاف المذهب (قال ابن الهمام) ولو شرطوا في الصالح ان يرد اليهم من جاء مسلما منهم بطل الشرط فلا يجب الوفاء به فلا يرد من جاءنا مسلما منهم وهو قول مالك وقال الشافعي يجب الوفاء بالرجال دون النساء لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في الحديبية والله اعلم (ق) وقال حجة الله على العالمين الشهير يولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ان هذا الحكم يعني رد من جاءنا منهم مسلما ليس بمنسوخ عندي ولم يظهر لي ناسخه بل الحكم باق عندي في مثل هذا الحال والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله ارني انظر اليه بالخزم على جواب الامر فامكنه اي فاقدره ومكنه منه اي من السيف حتى اخذه فضر به اي به كما في نسخة قوله حتى برداي مات والمعنى انه سكنت منه حركة الحياة وحرارتها فاطلق اللام على المنزوم وقوله لقد راى ذعرا بضم الذال وسكون العين المهمله اي خوفا وقوله ويلى امه بالصب على المصدر وفي نسخة بالرفع على الابتداء والخبر محذوف كلمة تستعمل في موضع التعجب وعدم الرضا وقوله مسعر حرب بكسر الميم وفتح العين وهو منصوب ويرفع اي هو موقد نار الحرب لو كان له اي لابي بصير احد اي صاحب ينصره وبعينه وقيل معناه لو كان له احد يعرفه انه لا يرجع الى

عَرَفَ أَنَّهُ سَيَرُدُّهُ إِلَيْهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى سَيْفَ الْبَحْرِ قَالَ وَأَنْفَلَتَ أَبُو جَنْدَلٍ بْنُ مِهْبِلٍ فَلَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ فَجَعَلَ لَا يُخْرِجُ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عَصَابَةُ فَوَاللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بِعِيرٍ خَرَجَتْ لِقُرَيْشٍ إِلَى الشَّامِ إِلَّا اعْتَرَضُوا لَهَا فَقَتَلُوهُمْ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلَتْ قُرَيْشٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَاشِدُهُ اللَّهَ وَالرَّحِمَ لَهَا أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَمَنْ أَتَاهُ فَهُوَ آمِنٌ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

❖ وعن \* الْأَبْرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ صَالَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ عَلَى أَنْ مَنْ أَتَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَدَّهُ إِلَيْهِمْ وَمَنْ أَتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّوهُ وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا بِجَلْبَانِ السِّلَاحِ وَالسَّيْفِ وَالْقَوْسِ وَنَحْوِهِ فَجَاءَ أَبُو جَنْدَلٍ يَمْجُلُ فِي قُبُودِهِ فَرَدَّهُ إِلَيْهِمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

❖ وعن \* أَنَسٍ أَنَّ قُرَيْشًا صَالَحُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْتَرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَنْ جَاءَ نَا مِنْكُمْ لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَنْ جَاءَ كُمْ مِنَّا رَدَدْتُمُوهُ عَلَيْنَا فَقَالُوا

حتى لا اردده اليهم وهذا انصب بسياق الحديث ( ق و لمعات ) قوله حتى اتى سيف البحر بكسر السين وسكون الباء اي ساحله قال اي الراوي واملت اي تخلص من ايدي المشركين ابو جندل بن مهبل وكان اسلم بمكة ووضعه ابوه في القيد وخرج اولا الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالحديبية وردده اليهم كما سياتي فخرج ثانيا ( ق ) قوله فوالله ما يسمون اي العصابة بهير بكسر الموحدة على انها حرف جر وبكسر العين قال الطيبي العير يقال للابل ناجها والمعني بقافلة ( ق ) قوله تناشده الله والرحم منصوبان بنزع الخافض اي تقسم قريش على النبي صلى الله عليه وسلم بالله وبالرحم يعني القرابة التي بينه وبينهم لما بتشديد الميم بمعنى الا ارسل اليهم اے لا يعاملهم بشيء الا ارسله الى بني بصير واتباعه احدا وبدعوم الى المدينة كيلا يتعرضوا لهم في السيل فمن اتاه اي واجازوا ان من اتى النبي صلى الله عليه وسلم فهو آمن اي لا استرده منه فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم الى ابني بصير واصحابه وطلبهم الى المدينة ( ق ) قوله على ان من اتاه من المشركين اي مسلما رده اليهم ومن اتاهم من المسلمين لم يردوه اي اليه وهذا هو الاول وعلى ان يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة ايام وهذا هو الثاني ولا يدخلها اي وعلى ان لا يدخلها حين يدخلها الا بجلبان السلاح بضم الجيم واللام وتشديد الموحدة جراب من آدم بوضع فيه السيف مغمودا ويطرح فيه السوط والالات فيعلق من آخرة الرحل ويروي بسكون اللام والسيف والقوس ونحوه يدل من السلاح والمراد ان تكون الاسلحة في اغصانها بلا تشهير السلاح وانما شرطوه ليكون اماراة لاسلم فلا يظن انهم دخلوها قبرا فجاء ابو جندل يمجمل بسكون المهمله وضم الجيم اي يمشي فردده اليهم اي عافظة للعهد ومراعاة للشرط قال ابن الهيثم فصار ينادى يا مشرك المسلمين ارد الى المشركين يفتنونني عن ديني فقال له عليه الصلاة والسلام اصبر ايا جندل واحتسب فان الله جاعل لك



يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْكَتُبُ هَذَا قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ سَجَعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ فِي بَيْعَةِ النِّسَاءِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ فَمَنْ أَقْرَبَتْ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ قَالَ لَهَا قَدْ بَايَعْتُكِ كَلَامًا يُكَلِّمُهَا بِهِ وَاللَّهُ مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ مَنَّقَى عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن \* الْمُسَوِّرِ وَمَرْوَانَ أَنَّهُمْ أَصْطَلَحُوا عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ يَأْمَنُ فِيهِنَّ النَّاسُ وَعَلَى أَنَّ يَنْتَسِبَ عِيَّةٌ مَكْفُوفَةٌ وَأَنَّ لَا إِسْلَالَ وَلَا إِغْلَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَوْلِيَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ آبَائِهِمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ فَأَنَا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

وللمستضعفين فرجا ومخرجا قوله فأبعده الله أي من رحمته لانه مرتد ومن جاءنا منهم أي ورددناه اليهم سيجعل الله له فرجا أي خلاصا ومخرجا أي خروجا والمعنى سوف يخرجهم من ايديهم قوله وعلى ان ينتسب عيية وفتح العين المهملة وسكون النحوية وبالوحدة ما يجعل فيه الثياب مكفوفة أي مشدودة ومجموعة (ق) قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فسر ابن الاعرابي رحمه الله فقال يريد ان ينسب صدرا نقييا من الغل والحداد والدغل مطويا على الوفاء بالصلح والعرب تكني عن القلوب والصدور بالغياب لانها مستودع السرائر كما ان الغياب مستودع الاشياء وقال ابن الانباري ان ينسب موادعة تجري مجرى المودة التي تكون بين المتصافين الذين يفشي بعضهم الى بعض اسرارهم قلت والذي قاله ابن الاعرابي في بيان الفاظه من طريق اللهجة العربية فانه حسن مستقيم وهو الامام الذي سبق كثيرا ممن يتعنى هذا الفن غير اني ارتاب في تقرير المعنى على ان ينسب صدرا نقييا من الغل فلا ادري ايصح عنه ام لا وذلك لان نقاوة الصدر من الغل بين المسلم والكافر امر لا يسكاد يستتب كيف وقد فرض الله على المسلم بغض الكافر ومحبة هوانه وارى الوجه فيه ان يقال انهم ارادوا بذلك ترك ما كان بين العنيتين من الازغاف والدماء وانتهاك الاموال وانتهاك الحرم مشرجا عليه في صدور القليلين لا ينشر شيء منها الى انقضاء الاجل ويحتمل انهم ارادوا بالعبية نفس الموادة أي يكون الموادة مطوية على تلك الخلال مشرجة عليها وحملها في كلامهم على السرائر اكثر وفيه لا اسلال ولا اغلال الاسلال السرقة الخفية وكذلك السلة ومنه قولهم الحلة تورث السلة والاعلال الحياة ورجل مغل أي خاين والله اعلم (كذا في شرح المصباح) قوله من ظلم معايدا بكسر الهاء أي ذميا او مستائنا او انتقصه أي نقص حقه او كلفه أي في اداء الجزية والحراج فوق طاقته بان اخذ منه اكثر مما يطيق فانا حاجبجه أي خصمه وعماجه ومعالبه

﴿ وعن أميمة بنت رقيقة قالت بايعت النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعنا وأطقن قلت الله ورسوله أرحم بنا منا يا نفسنا قلت يا رسول الله بايعنا تعني صافحنا قال إنما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة رواه ﴾

**الفصل الثالث** ﴿ عن البراء بن عازب قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فأبى أهل مكة أن يدعوه بدخل مكة حتى قاضاهم على أن يدخل يعني من العام المقبل يُقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله قالوا لا نقر بها فلو نعلم أنك رسول الله ما منعناك ولكن أنت محمد بن عبد الله فقال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي بن أبي طالب أمح رسول الله قال لا والله لا أمحوك أبداً فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يمين يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله لا يدخل مكة بالسلاح إلا السيف في القرباب وأن لا يخرج من أهلها بأحد إن أراد أن يتبعه وأن لا يمنع من أصحابه أحداً إن أراد أن يُقيم بها فلما دخلها ومضى الأجل أنوا عليها فقالوا قل لصاحبك أخرج عنا فقد مضى الأجل فخرج النبي صلى الله عليه وسلم متفق عليه ﴾

### ﴿ باب إخراج اليهود من جزيرة العرب ﴾

ناظر الحجاج يوم القيامة قوله تعني صافحنا أي ضع يدك في يد كل منا ولا تكف في المباينة بالقول وقوله إنما قولي لامرأة الخ اجاب بان القول كاف في مبايعة كل واحد لا حاجة الى مبايعة كل امرأة على حدة فافهم (لمعات) قوله كقولي لامرأة واحدة رواه ميرك الترمذي والنسائي وابن ماجه ومالك في الموطأ كلهم من حديث محمد بن المنكر انه سمع من اميمة الحديث وقال الترمذي حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث محمد بن المسكدر قاله ابن الجزري (ق) قوله قاضاهم أي صالحهم قوله الا السيف في القرباب بكسر القاف أي جميته وهو وعاء يحمل به السيف بضمه وما سبق في الحديث الاول من الفصل الثاني يعلم ان الشروط كانت زائدة على ثلاثة اشياء كما في حديث البراء السابق فيحمل على ان العمدة في الشروط هي الثلاثة فلما دخلها أي في العام المقبل ومضى الاجل أي قرب انقضاء الاجل ولا بد من هذا التأويل لئلا يلزم عدم الوفاء بالشروط (ق)

### ﴿ باب إخراج اليهود من جزيرة العرب ﴾

قال الله جل ذكره ( هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر ) الآيات

## الفصل الاول \* عن \* أبي هريرة قال بينا نحن في المسجد خرج النبي صلى الله

عليه وسلم فقال أنطلقوا إلى يهود فخرجنّا معه حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر يهود أسلموا تسلموا أعلموا أن الأرض لله ورسوله وإني أريد أن أجلبكم من هذه الأرض فمن وجد منكم بماله شيئاً فليبعه متفق عليه

\* وعن \* ابن عمر قال قام عمر خطيباً فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاملاً يهود خيبر على أموالهم وقال نركم ما أقركم الله وقد رأيت إجلالهم فلما أجمع عمر

في النهاية الجزيرة اسم موضع من الأرض وهو ما بين حفر ابى موسى الاشعري الى اقصى اليمن في الطول وما بين رمل زن الى مقطع السماوة في العرض قاله ابو عبيدة وقال الاصمعي من اقصى عدن ابن الى ريف العراق طولاً ومن جدة وساحل البحر الى اطراف الشام عرضاً وعن مالك ان جزيرة العرب مكة والمدينة واليمامة واليمن وفي القاموس جزيرة العرب ما احاط به بحر الهند وبحر الشام ثم دجلة والفرات ثم انه لم يذكر النصارى في الترجمة وقد وقع ذكرهم في آخر الفصل والله لم يتفق من رسول الله صلى الله عليه وسلم اخراج النصارى كما وقع اخراج اليهود والله اعلم (ق ولغات) قوله بيت المدراس بالكسر من درس الكتاب درسا ودراسة قرأه والمدراس الموضع الذي يقرأ فيه وقال الثوري بشي هو صاحب دراسة كتبهم والله اعلم (لغات) قوله قام النبي صلى الله عليه وسلم الى فوق عليهم وثبت قائماً ولم يجلس فقال يا معشر يهود اسلموا امر من الاسلام تسلموا جواب الامر من السلامة اى لتسلموا من الاجلاء وفائدته ان اول ما يسلمون من الآفات هو الاجلاء ومفارقة الاوطان المأثومة التي هي اشد البلاء ومن ثم فسر قوله تعالى (والفتنة اشد من القتل) بالخراج من الوطن لانه عقب بقوله (واخرجوهم من حيث اخرجوكم) وانشد :

✽ لقتل محمد السيف اهون موقماً ✽ على النفس من قتل محمد فراق ✽

وقال : ✽ يقولون ان الموت صعب وانما ✽ مفارقة الاوطان والله اصعب ✽

اعلموا جملة مستأمنة فانه صلى الله عليه وسلم لما خاطبهم بقوله اسلموا تسلموا اتجه لهم ان يقولوا لم ذا تخاطبنا بهذا وما سنح لك من الرأي قال اعلموا ان الأرض لله ورسوله كما قال تعالى (ان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده) اى ارضكم هذه قد تعلق مشيئة تعالى ان يورثها المسلمين فعارضوها (ط) قوله واني اريد بفتح الهمزة عطفاً على ما سبق وفي نسخة بالكسر اى والحال انى اريد ر ق) قوله ان أجلبكم اى أخرجكم من اوطانكم وقد يستشكل الحديث بأنه قد ثبت ان اجلاء بني النضير كان في السنة الرابعة من الهجرة وقتل بني قريظة في الخامسة وهم اليهود وكان اسلام ابي هريرة رضي الله عنه في السابعة فكيف يقول بينا نحن في المسجد فاجاب عنه الحافظ الثوري رضي الله عنه بان الخطاب لمن بقي بالمدينة من يهود بني قينقاع وغيرهم بعد اخراج بني النضير وقتل بني قريظة فلا اشكال حينئذ والله اعلم (لغات) قوله فليبعه قال الخطابي استدل بهذا الحديث ابو عبد الله البخاري على جواز بيع المكروه وهذا بيع المضطر اشبه (ق) قوله وقد رأيت اجلاءهم بيان انتهاء المدة المستفادة من قوله ما اقركم الله وقوله اجمع عمر اى صمم عزمه وانفق رأيه على اجلاء

عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ أَحَدُ بَنِي أَبِي الْحَقِيقِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَتُخْرِجُنَا وَقَدْ أَقْرَنَّا مُحَمَّدًا وَعَامَلْنَا عَلَى  
الْأَمْوَالِ فَقَالَ عُمَرُ أَظَنَنْتِ أَنِّي نَسِيتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ بِكَ  
إِذَا أَخْرَجْتَ مِنْ خَيْرٍ تَعْدُو بِكَ قُلُوبُكَ لَيْلَةً بَعْدَ لَيْلَةٍ فَقَالَ هَذِهِ كَانَتْ هُزَيْلَةً مِنْ أَبِي  
الْقَاسِمِ فَقَالَ كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ فَأَجْلَاهُمْ عُمَرُ وَأَعْطَاهُمْ قِيمَةَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الثَّمَرِ مَالًا  
وَإِبِلًا وَعَرُوضًا مِنْ أَقْتَابٍ وَحِبَالٍ وَغَبَرٍ ذَلِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَى بِثَلَاثَةِ قَالٍ أَخْرَجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ  
وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتَ أُجِيزُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَكَتَ عَنِ الثَّالِثَةِ أَوْ قَالَ فَأَنْسَبَتْهَا  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعَ فِيهَا

يهود خير قوله وعاملنا على الاموال اى جعلنا عاملين على ارض خير بالمساقاة قوله كيف بك اى كيف يكون  
حالك اذا اخرجت اى وقت اخراجك من خير تعدو اى حال كونك تسرع بك قلوبك بفتح القاف اى  
ناقك الشابة القوية ليلة بعد ليلة فقال هذه اى الكلمة كانت هزيمة تصغير هزلة وهي المرة من الهزل الذي  
هو نقيض الجد والمعنى ان هذه الكلمة كانت على طريقة المزاح والمطايبة فقال كذبت يا عدو الله اى في قولك  
انها هزل بل هو جد وفصل واخبار عن الغيب الواقع بعده فهو نوع من معجزاته صلى الله عليه وسلم قوله ما لا  
بدل من قيمة ما كان لهم وكذا قوله ابلًا وعروضًا بضميتين اى امتهه بياها قوله من اقتاب جمع قتب بفتحيتين  
اى رحل وهو للجمال كالا كاف لغيره (ق) قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب قال ابن الملك يريد  
بهم اليهود والنصارى اه والحمل على العموم اولى عرف النبي صلى الله عليه وسلم ان الزمان دول وسجال فربما  
ضعف الاسلام واشتشر شمله فان كان العدو في مثل هذا الوقت في بيضة الاسلام ومعتده افضى ذلك الى هتك  
حرمت الله وقطعها فامر باخراجهم من حوالى دار العلم وعمل بيت الله (وايضًا) المخالطة مع الكفار تفسد على  
الناس دينهم وتغير نفوسهم ولما لم يكن بد من المخالطة في الاقطار امر بتخليفة الحرمين منهم (وايضًا) انكشف  
عليه صلى الله عليه وسلم ما يكون في آخر الزمان فقال ان الدين ليارز الى المدينة الحديث ولا يتم ذلك الا بان  
لا يكون هناك من اهل سائر الاديان والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله واجيزوا من الاجازة بالراء اى اعطاء الامير الوفاء  
م الذين يقصدون الامراء لزيارة او استرفاد او رسالة وغيرها والمعنى اعطوهم مدة اقامتهم بما يحتاجون اليه بنحو  
ما كنت اجيزهم في التعبير بالنحو ايماء الى ان مقدار العطاء مفوض الى رأيهم فتجوز الزيادة والنقصان قال  
التوربشتي رحمه الله تعالى وانما اخرج ذلك بالوصية عن عموم المصالح لما فيه من المصلحة العظمى وذلك لان  
الوافد سفير قومه اذا لم يكرم رجس اليهم من سفارته بما يفتر دونه رغبة القوم في قبول الطاعة والدخول في  
الاسلام ثم ان الوافد انما يفد على الامام فيجب رعايته من مال الله الذى اقيم لمصالح العباد والبلاد واضاعته تفضى  
الى الدناءة التي اجار الله عنها اهل الاسلام والله اعلم (ق) قوله وسكت عن الثالثة قال القاضي عياض يحتمل

إِلَّا مُسْلِمًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِّئَن عِشْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِأُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ ( الفصل الثَّانِي لَيْسَ فِيهِ إِلَّا حَدِيثُ أَبِي عَبَّاسٍ لَا تَكُونُ قِبْلَتَانِ وَقَدْ مَرَّ فِي بَابِ الْحِزْبَةِ )

**الفصل الثالث** \* عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَجْلَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ خَيْبَرَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا وَكَانَتْ الْأَرْضُ لَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ فَسَأَلَ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبْرُكَهُمْ عَلَى أَنْ يَكْفُوا الْعَمَلَ وَلَهُمْ نِصْفُ الثَّمَرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَفَرْتُكُمْ عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا فَاقْرُؤُوا حَتَّى أَجْلَاكُمْ عُمَرُ فِي إِمَارَتِهِ إِلَى تَيْمَاءَ وَأَرْبَحَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ باب الفبي ﴾

**الفصل الأول** \* عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنْ

أَنْ تَكُونَ الثَّالِثَةَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَّخِذُوا قَبْرِي وَثَنًا يَعْجِدُ فَذَكَرَهُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمَوْطَأِ مِنْ أَجْلَاءِ الْيَهُودِ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ( ط ) قَوْلُهُ إِلَى تَيْمَاءَ مَوْضِعٌ قَرِيبٌ مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَرْبَحَاءَ قَرْيَةٌ بِقَرْيَةِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ وَقِيلَ هَا مَوْضِعَانِ بِالشَّامِ ( ق )

﴿ باب الفبي ﴾

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ) إِلَى قَوْلِهِ ( وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ) قَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّهِيرُ بُولِي اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَدَسَ اللَّهُ أَسْرَارَهُمْ وَافْشَى أِبْرَارَهُمْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي تَحْمِيسِ الْإِنْفَاءِ وَالنِّفَاءِ هُوَ مَا صَارَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ مِنْ غَيْرِ إِجْبَافٍ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَخْمَسُ وَيَخْمَسُ خَمْسَهُ عَلَى خَمْسَةِ أَقْسَامٍ كَخَمْسِ الْغَنِيمَةِ وَيَصْرِفُ أَرْبَعَةَ أَخْمَاسِهِ إِلَى الْمُقَاتِلَةِ وَإِلَى الْمَصَالِحِ وَذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى أَنَّ الْإِنْفَاءَ لَا يَخْمَسُ بَلْ يَصْرِفُ جَمِيعُهَا وَاحِدًا وَإِلَيْهِ كَانَ يَذْهَبُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَانْهَى عَنْهُ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ فَاسْتَوْعِبَتْ هَذِهِ النَّاسُ فَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا لَهُ فِيهَا حَقٌّ الْأَبْضُ مِنْ تَمْلِكُونَ مِنَ الْأَرْقَاءِ فَجَعَلَهُ الْإِنْفَاءُ لِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ يَصْرِفُهَا

اللَّهُ قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ ﷺ فِي هَذَا الْفِيءِ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدٌ آخِرُهُ ثُمَّ قَرَأَ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ  
 الامام الى مصالحهم على ما يراه من الترتيب ويستحب للامام ان يضع الديوان كما وضع عمر رضي الله تعالى عنه  
 ويحصى جميع من في البلدان من المقاتلة وهم من قد احتل او استكمل خمس عشرة سنة ويحصى الذرية  
 والنساء صغيرهن وكبيرهن ويعرف قدر نفقاتهم وما يحتاجون اليه من مؤناتهم بقدر معاش مثلهم في بلدانهم  
 ثم يعطي المقاتلة في كل عام عطاءهم والذرية والنساء ما يكفيهم لسنتهم ولا يعطى المالك ولا الاعراب الذين هم  
 اهل الصدقة ويعطي من الفيء رزق الحكام ومن قام بامر الفيء من وال وكاتب وجندي ممن لا غنى للفيء  
 عنه فما فضل وضعه في اصلاح الحصون والازدياد من السلاح والكراع وكل ما يقوي به المسلمون (واختلوا) في  
 التفضيل في القسمة فذهب ابو بكر رضي الله تعالى عنه الى التسوية بين الناس وقال انما عملوا لله وانما اجرهم  
 على اقدوانا الدنيا بلاغ وقال عمر رضي الله تعالى عنه ما انا احق بهذا الفيء منكم وما احد منا باحق به من احد  
 الا انا على منازلنا من كتاب الله وقسم رسوله فالرجل وقدمه والرجل وبلاؤه والرجل وعياله والرجل  
 وحاجته وكان يفضل ايضا بالسب والقرب من النبي صلى الله عليه وسلم وعلى قوله اكثر علماء المسلمين ( كذا  
 في المسوي شرح الموطأ ) (والاصل) في المصارف ان امهات المقاصد امور (منها) ابقاء ناس لا يقدرون على شيء  
 لزمانة او لاحتياج مالم او بعده منهم (ومنها) حفظ المدينة عن شر الكفار بسد الثغور ونفقات المقاتلة والسلاح  
 والكراع (ومنها) تدبير المدينة وسياستها من الحراسة والقضاء واقامة الحدود والحسبة (ومنها) حفظ الملة بنصب  
 الخطباء والائمة والوعاظ والمدرسين (ومنها) منافع مشتركة ككاري الانهار وبناء القناطر ونحو ذلك وان  
 البلاد على قسمين قسم تجرد لاهل الاسلام كالحجاز او غلب عليه المسلمون وقسم اكثر اهله الكفار فغلب عليهم  
 المسلمون بعنوة او صلح والقسم الثاني يحتاج الى شيء كثير من جمع الرجال واعداد آلات القتال ونصب  
 القضاء والحرس والعمال والاول لا يحتاج الى هذه الاشياء كاملة وافرة واراد الشرع ان يوزع بيت المال المجتمع  
 في كل بلاد على ما يلائمها وجعل مصرف الزكاة والعشر ما يكون فيه كفاية المحتاجين اكثر من غيرها ومصرف  
 الغنيمة والفيء ما يكون فيه اعداد المقاتلة وحفظ الملة وتدبير المدينة اكثر ولذلك جعل سهم اليتامى والمساكين  
 والمفقر من الغنيمة والفيء اقل من سهمهم من الصدقات وسهم الغزاة منهما اكثر من سهمهم منها ( ثم )  
 الغنيمة انما تحصل بمعاناة واجتاف خيل وركاب فلا تطيب قلوبهم الا بان يعطوا منها والنواميس الكلية المضروبة  
 على كافة الناس لا بد فيها من النظر الى حال عامة الناس ومن ضم الرغبة الطبيعية الى الرغبة العقلية ولا يرغبون  
 الا بان يكون هناك ما يجوده بالقتال فذلك كان اربعة اخماسها للغانمين والفيء انما يحصل بالرعب دون مباشرة  
 القتال فلا يجب ان يصرف على ناس مخصوصين فكان حقه ان يقدم فيه الام فالام ( حجة الله البالغة ) وقال الفاضل  
 ابو الوليد رحمه الله تعالى اما الفيء عند الجمهور فهو ما صار للمسلمين من الكمار من قبل الرعب والخوف من  
 غير ان بوجف عليه بخيل او رحل واختلف الناس في الجهة التي يصرف اليها فقال قوم ان الفيء لجميع المسلمين  
 الفقير والغني وان الامام يعطي منه للمقاتلة وللحكام وللولاة وينفق منه في النوائب التي تنوب المسلمين كبناء  
 القناطر واصلاح المساجد وغير ذلك ولا خمس في شيء منه وبه قال الجمهور وهو الثابت عن ابي بكر وعمر  
 رضي الله تعالى عنهما وقال الشافعي رحمه الله تعالى فيه الخمس والخمس مقسوم على الاصناف الذين ذكروا في  
 آية المغانم وهم الاصناف الذين ذكروا في الخمس بعينه من الغنيمة وان الباقي هو مصروف الى اجتداد الامام  
 ينفق منه على نفسه وعلى عياله ( كذا في بداية المجتهد ) قوله ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الفيء

مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَتِهِمْ مِنْ هَذَا  
الْمَالِ ثُمَّ يَا خُذْ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ بِمَجْعَلِ مَالِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عُمَرَ قَالَ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ  
بِمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِمَّا لَمْ يُوجِفِ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِمَجْعَلٍ وَلَا رِكَابٍ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَتِهِمْ ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ  
عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
إِذَا أَنَاهُ الْفَيْئُ قَسَمَهُ فِي يَوْمِهِ فَأَعْطَى الْأَهْلَ حَظَّيْنِ وَأَعْطَى الْأَعَزَبَ حَظًّا فَدُعِيتُ فَأَعْطَانِي  
حَظَّيْنِ وَكَانَ لِي أَهْلٌ ثُمَّ دُعِيَ بَعْدِي عَمَارُ بْنُ يَامِرٍ فَأُعْطِيَ حَظًّا وَاحِدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا جَاءَهُ شَيْءٌ \* بَدَأَ  
بِالْمُحَرَّرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِطَبِيبَةٍ فِيهَا  
خَرَزٌ فَقَسَمَهَا لِلْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ أَبِي يَقْسِمُ لِلْحُرِّ وَالْعَبْدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

قال الطبري رحمه الله تعالى اشارة الى قوله تعالى فما اوقفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من  
يشاء وقوله فكانت هذه اي الاموال الحاصلة من الفداء خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اية ليس  
للائمة بعده ان يتصرفوا فيها تصرفا بل عليهم ان يضعوها في قراء المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان  
وفي ما يجري مجرى ذلك من مصالح المسلمين كذا ذكره بعض علمائنا من الشراح ينفق اي حال كونه صلى  
الله عليه وسلم ينفق اي منها على اهله اي من ازواجه وبناته واهل بيته نفقة سنتهم قال السيوطي لا يعارضه خبر  
انه كان لا يدحر شيئا لاندلان الادخار لنفسه وهذا لغيره قوله ويجعله بمجمل مال الله اي يصرفه في مصالح المسلمين  
من السلاح والحيل وغيرها وقوله ثم يجعل ما بقى في السلاح والكرع بضم الكاف اسم الجمع الخيل ( كذا في  
النهاية ) وقال محمد الكراع الخيل والبغال والحمير كذا في المغرب ( ق ) قوله الاهل اي المتاهل الذي له زوجة  
والاعزب الذي لا زوجة له والله اعلم ( ق ) قوله بدأ بالمحررين اراد بالمحررين الموالى وذلك انهم قوم لا ديوان  
لهم وانما يدخلون في جملة مواليتهم والديوان انما كان في بني هاشم ثم الذين يلونهم في القرابة والسابقة والايمان  
وكان هؤلاء مؤخرين في الذكر فقال ابن عمر لمعاوية رضي الله تعالى عنهما حاجتي عطاء المحررين فرأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه شيء لم يبدأ باول منهم فذكرهم ابن عمر رضي الله تعالى عنه وتشفع  
في تميم اعطيتهم لما علم من ضعفهم وحاجتهم وتألموا لهم على الاسلام ( كذا في النهاية ) وقيل اراد بهم المكاتبين  
وقيل اي المنفردين بطاعة الله تعالى خلوصا ( ق ) قوله اتى بطيبة بفتح الظاء المعجمة وسكون الموحدة في  
النهاية هي جراب صغير عليه شعر وقيل هي شبه الخريطة والكيس ( ق ) قوله يقسم ابي للحر والعبد اي يعطي



عن مالك بن أوس بن الحدثان قال ذكر عمر بن الخطاب يوماً الفبي فقال ما أنا أحق بهذا الفبي منكم وما أحد منا بأحق به من أحد إلا أنا على منازلنا من كتاب الله عز وجل وقسم رسول الله ﷺ فالرجل وقدمه والرجل وبلاؤه والرجل وعياله والرجل وحاجته رواه أبو داود عنه قال قرأ عمر بن الخطاب إنما الصدقات للفقراء والمساكين حتى بلغ عليهم حكيم فقال هذه لهؤلاء ثم قرأ وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول حتى بلغ وابن السبيل ثم قال هذه لهؤلاء ثم قرأ ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى حتى بلغ للفقراء ثم قرأ والذين جأوا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة

كل واحد من الحر والعبد بقدر حاجته من الفبي والظاهر ان يكون المراد من العبد والامة المعتوقين او المكاتبين اذ المملوك لا يملك ونفقته على مالكة لا على بيت المال والله اعلم (ق) قوله ما أنا أحق بالرفع وفي نسخة بالحب اي لست اولى بهذا الفبي منكم وما أحد منا بأحق به من أحد الا أنا على منازلنا من كتاب الله عز وجل اي لكن نحن على منازلنا ومراتبنا الميضية من كتاب الله تعالى كقوله تعالى للفقراء المهاجرين الآيات الثلاث وقوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار وغيرها من الآيات الدالة على تفاوت منازل المسلمين وقسم رسول الله ﷺ بالرجل عطف على كتاب الله اي ومن قسمه بما كان يسلكه ﷺ من مراعاة التمييز بين اهل بدر واصحاب بيعة الرضوان ودوي المشاهدين شهدوا الحروب وبين المبعول وغيره المشار اليه بقوله فالرجل بالرفع وكذا قوله وقدمه بكسر القاف اي سبقه في الاسلام وفي نسخة بفتحهما اي ثبات قدمه في الدين قيل تقدير الكلام فالرجل يقسم له وبراى سبقه في الاسلام او ثبات قدمه في الدين والرجل وبلاؤه اي شجاعته وجباه الذي ابتلى به في سبيل الله والمراد مشقته والرجل وعياله اي ممن يعونه والرجل وحاجته اي مقدار حاجته قال الثوري بشي رحمه الله تعالى كان رأي عمر رضي الله تعالى عنه ان الفبي لا يغمس وان جعلته لامة المسلمين يصرف في مصالحهم لامرية لاحد منهم على آخر في اصل الاستحقاق واما التفاوت في التفاضل بحسب اختلاف المراتب والمنازل وذلك اما بتخصيص الله تعالى على استحقاقهم كالمذكورين في الآية خصوصاً منهم من كان من المهاجرين والانصار لقوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار او بتقديم الرسول ﷺ وتفضيله لما سبق اسلامه واما بحسب بلائه واما الشدة احتياجه وكثرة عياله والله اعلم قوله قرأ عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انما الصدقات للفقراء الخ فقال هذه الآية لهؤلاء اي لاهل الزكاة وهم مصارفها ثم قرأ وأعلموا انما غنمتم الخ ثم قال هذه لهؤلاء اي لاهل الخمس ثم قرأ ما آفأ الله على رسوله من اهل القرى الخ ثم قال اي عمر رضي الله تعالى عنه هذه آية الاستوعبت المسلمين عامة يعني بخلاف الآيتين السابقتين حيث خصت احداها اهل الزكاة والاخرى اهل الخمس وقبل الاشارة الى اموال الفبي الدالة عليها الآية المذكورة من قوله تعالى ما آفأ الله على رسوله اي هي معدة لمصالحهم ونوائبهم وكان رأي عمر رضي الله تعالى عنه ان الميء لا يغمس كما تغمس الفبي بل تكون بجملة معدة لمصالح المسلمين ومجمولة لنوائبهم على تفاوت درجاتهم واليه ذهب عامة اهل الفتوى غير الشافعي رحمه الله تعالى فانه

فَلَنْ عِشْتُ فَلْيَاثِنَ الرَّايِ وَهُوَ بِسَرِّ وَحْمِرٍ نَصِيْبُهُ مِنْهَا لَمْ يَبْرُقْ فِيهَا جَبِيْنُهُ رَوَاهُ فِي  
 شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ كَانَ فِيْمَا اُحْتِجَّ بِهِ عُمَرُ أَنْ قَالَ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ صَفَايَا بَنُو النَّضِيرِ وَخَيْرُ وَفَدَكُ فَأَمَّا بَنُو النَّضِيرِ فَكَانَتْ حُبْسًا  
 لِنَوَائِبِهِ وَأَمَّا فَدَكُ فَكَانَتْ حُبْسًا لِأَبْنَاءِ السَّبِيلِ وَأَمَّا خَيْرُ فَجَزَّ أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ جُزْأَيْنِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَجُزْءٌ نَفَقَةٌ لِأَهْلِهِ فَمَا فَضَلَ عَنْ نَفَقَةِ أَهْلِهِ  
 جَعَلَهُ بَيْنَ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ إِنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ جَمَعَ بَنِي  
 مَرْوَانَ حِينَ اسْتُخْلِفَ فَقَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ فَدَكُ فَكَانَ يَنْفِقُ  
 مِنْهَا وَيَعُوْدُ مِنْهَا عَلَى صَغِيرِ بَنِي هَاشِمٍ وَيَزَوِّجُ مِنْهَا أَيْمَهُمْ وَإِنْ فَاطِمَةُ سَأَلَتْهُ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهَا

كان يرى ان يخمس الفيء ويصرف اربعة اخماسه الى المقاتلة والمصالح (ق) قوله فلن عشت اي حيث الى  
 فتح بلاد الكفر وكثرة الهيء لاوصلن جميع المحتاجين الى ما يحتاجون اليه فلياثن الراعي بالنصب على المفعولية  
 وهو بسر وحمير بفتح السين وسكون الراء المهملتين اسم موضع بناحية اليمن ( وحمير ) بكسر المهملة  
 وسكون الميم وفتح النحبة وهو ابو قبيلة من اليمن اضيف اليهم لانه علمتهم وقيل سرو حمير موضع من بلاد  
 اليمن وانما ذكر سر وحمير لما بينهما وبين المدينة من المسافة الشاقة ( ثم الجملة ) حال من المفعول معترضة بينه وبين فاعله  
 وهو قوله نصيبه اي حصته له منها اي من اموال الفيء لم يبرق فيها اي حال كونه لم يتعب في تحصيلها واخذها جبينه  
 والله اعلم (ق) قوله كان فيما احتج به عمر رضي الله تعالى عنه اي استدل به على ان الفء لا يقسم وذلك بمحض من الصحابة  
 ولم ينكروا عليه ان قال اسم كان كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث صفايا بالاضافة جمع صفة وهي  
 ما يصطفي ويختار قال الخطابي الصفى ما يصطفيه الامام عن عرض الغنيمة من شيء قبل ان يقسم من عبد او  
 جارية او فرس او سيف او غيرها وكان صلى الله عليه وسلم مخصوصا بذلك مع الخمس له خاصة وليس ذلك  
 لواحد من الاثمة بعده قالت عايشة رضي الله تعالى عنها كانت صفة من الصنى بنو النضير اي اراضيهم وخير  
 وفدك بفتحين قرية بناحية الحجاز والمعنى انه اختار لنفسه هذه المواضع الثلاثة قوله فاما بنو النضير اي الاموال  
 الحاصلة من عقارهم فكانت حبسا بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة اي عبوسة لنوائبه اي لحوائجه وحوادثه  
 من الضيفان والرسول وغير ذلك من السلاح والكراع واما فدك فكانت حبسا لابناء السبيل قال ابن الملك يحتمل  
 ان يكون معناه انها كانت موقوفة لابناء السبيل او معدة لوقت حاجتهم اليها وقفا شرعيا واما خير فجزاها  
 بتشديد الزاء اي قسمها في شرح السنة انما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لان خير كانت لها قرى كثيرة  
 فتح بعضها عنوة وكان للنبي صلى الله عليه وسلم منها خمس الخمس وفتح بعضها صلحا من غير قتال وايحاف خيل

فَأَبَىٰ فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَضَىٰ لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا أَنْ  
وُلِّيَ أَبُو بَكْرٍ عَمَلًا فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَيَاتِهِ حَتَّى مَضَىٰ لِسَبِيلِهِ  
فَلَمَّا أَنْ وُلِّيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَمَلًا فِيهَا بِمِثْلِ مَا عَمِلَ حَتَّى مَضَىٰ لِسَبِيلِهِ ثُمَّ اقْتَطَعَهَا مَرَّوَانُ  
ثُمَّ صَارَتْ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَرَأَيْتُ أَمْرًا مَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةُ  
لَيْسَ لِي بِحَقٍّ وَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي رَدَدْتُهَا عَلَى مَا كَانَتْ بَعْنِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

### ❦ كتاب الصيد والذبائح ❦

**الفصل الأول** ❦ عن ❦ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا أُرْسِلْتَ كَلْبَكَ فَأَدْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَدْرِكْتَهُ حَيًّا فَأَذْبَحْهُ وَإِنْ أَدْرِكْتَهُ  
قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ فَإِنْ وَجَدْتَ

وركاب وكان فينا حالصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بضعه حيث اراد الله تعالى من حاجته ونوائبه ومصاح  
المسلمين فاقضت القسمة والتعديل ان يكون الجميع بينه وبين الجيش اثلا لا اهل (ق) قوله ثم اقتطعها مروان  
اي في زمن عثمان رضي الله تعالى عنه والمعنى جعلها قطعة لنفسه وتوابعه والقطعة الطائفة من ارض الخراج  
يقطعها السلطان من يريد ومروان هو مروان بن الحكم جد عمر بن عبد العزيز ولد على عهد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم نفا اباه الى الطائف فلم يزل بها حتى  
ولى عثمان رضي الله تعالى عنه فرده الى المدينة فقدمها وابنه معه قوله ثم صارت اي الولاية اوفدك لعمر بن  
عبد العزيز وضع موضع لي ملتفتا ليشعر بان نفسه غير راضية بهذا (ق)

### ❦ كتاب الصيد والذبائح ❦

قال الله عز وجل ( وادا حللتم فاصطادوا ) وقال تعالى ( يسألونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات وما  
علمتم من الجوارح مكبلين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا  
الله ) وقال تعالى ( احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما )  
وقال تعالى ( فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ) الى قوله ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم  
الله عليه وانه لعسق ) وقال تعالى ( ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان  
انه لكم عدو مبين ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ) الى قوله ( ان الله لا يهدي القوم الظالمين )  
وقال تعالى ( والانعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون ) وقال تعالى ( ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم  
الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ) وقال تعالى ( وفديناه  
بذبح عظيم ) قوله وان اكل فلا تأكل فاما امسك على نفسه قال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر اذا

مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَقَدْ قَتَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ وَإِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ  
فَإِذَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ سَهْمِكَ فَكُلْ إِنْ شِئْتَ وَإِنْ  
وَجَدْتَهُ غَرِيقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ ثَلُثُ يَأْرَسُولُ اللَّهِ إِنَّا نُرْسِلُ الْكِلَابَ  
الْمُعَلِّمَةَ قَالَ كُلُّ مَا أَمْسَكَنَ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قَتَلَنَ قَالَ وَإِنْ قَتَلَنَ قُلْتُ إِنَّا نَرْمِي بِالْمِعْرَاضِ

أَكَلَ الْكَلْبُ مِنَ الصَّيْدِ فَهُوَ غَيْرُ مَعْلَمٍ لَا يَأْكُلُ صَيْدَهُ وَقَالَ مَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَاللِّثِيُّ يَأْكُلُ وَإِنْ أَكَلَ الْكَلْبُ  
مِنْهُ (وَمِنْ الدَّلِيلِ) عَلَى أَنَّ مِنْ شُرَاطِئِ ذِكَاةِ صَيْدِ الْكَلْبِ وَنَحْوِهِ تَرْكُ الْأَكْلِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَ عَلَيْكُمْ)  
وَلَا يَظْهَرُ الْفَرْقُ بَيْنَ أَمْسَاكَهُ عَلَى نَفْسِهِ وَبَيْنَ أَمْسَاكَهِ عَلَيْنَا لَا يَتْرَكَ الْأَكْلَ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ تَرْكُ الْأَكْلِ مَشْرُوطًا لَزَالَتْ  
فَائِدَةُ قَوْلِهِ (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَ عَلَيْكُمْ) فَلَمَّا كَانَ تَرْكُ الْأَكْلِ عَلَامًا لَأَمْسَاكَهِ عَلَيْنَا وَكَانَ اللَّهُ أَمَّا أَنَا لِمَا أَكَلَ صَيْدَهَا  
بِهَذِهِ الشَّرِيطَةِ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ مَا أَمْسَكَهُ عَلَى نَفْسِهِ مَعْظُورًا وَبَيْنَهُ حَدِيثُ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
فَقِيهِ نَصُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّهْيِ عَنْ أَكْلِ مَا أَكَلَ مِنْهُ الْكَلْبُ (فَإِنْ قِيلَ) قَدْ رَوَى حَبِيبُ الْمَعْلَمِ  
عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي ثَعْلَبَةَ الْحَشَنِيِّ  
فَكُلْ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ الْكَلْبُ قَالَ فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ قَالَ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ (قِيلَ لَهُ) هَذَا اللَّفْظُ عَلَطٌ فِي حَدِيثِ أَبِي  
ثَعْلَبَةَ وَذَلِكَ لِأَنَّ حَدِيثَ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَدْ رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو أُدْرِيسٍ الْحَوْلَانِيُّ وَأَبُو إِسْمَاعِيلَ وَغَيْرُهُمَا فَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ هَذَا  
الْلَفْظَ وَحَتَّى إِذَا لَوْ ثَبَتَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ أَبِي ثَعْلَبَةَ كَانَ حَدِيثُ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ أَوَّلِي مَنْ وَجَّهَ بَيْنَ (أَحَدِهِمَا) مِنْ  
مَنْ مَوَافَقَتُهُ لظَاهِرِ الْكِتَابِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَ عَلَيْكُمْ) (وَالثَّانِي) مَا فِيهِ مِنْ حَظَرٍ مَا  
أَكَلَ مِنْهُ الْكَلْبُ وَمَتَّى وَرَدَ خَبَرُ أَنَّ فِي أَحَدِهِمَا حَظَرُ شَيْءٍ وَفِي الْآخَرِ إِباحَةُ وَجَبَ الْحَظَرُ أَوَّلَاهَا بِالِاسْتِعْمَالِ  
(كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّازِي الْجَلِصَاصِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهَا قَتَلَهُ  
قَالَ الشَّعْبِيُّ وَفِي الْكُتُبِ السِّتَةِ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرْسِلُ كَلْبِي فَأُجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ وَلَا  
أَدْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَهُ فَقَالَ لَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَسْمِ عَلَى كَلْبِ آخَرَ وَلِذَا قَالَ عَلَمَانَا بِشَرْطٍ فِي الدَّابِجِ  
أَنْ لَا يَكُونَ تَارَكَ التَّسْمِيَةَ عَمْدًا مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كِتَابِيًّا وَأَمَّا أَنْ نَسِيَ التَّسْمِيَةَ صَحَّ لِأَنَّ النِّسْيَانَ مَرْفُوعٌ الْحَدِّ  
عَنِ الْإِمَّةِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالسَّيَانَ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ  
صَحِيحٍ وَلَإِنْ فِي عَتَبَارِهِ حَرْجًا لِأَنَّ الْإِنْسَانَ كَثِيرُ السَّيَانِ وَالْحَرْجُ مَدْفُوعٌ فِي الشَّرْعِ (ق) وَقَالَ الْإِمَامُ الْهَاشِمِيُّ  
حُجَّةُ الْإِسْلَامِ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ تَعَالَى (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ)  
فَقِيهِ نَهْيٌ عَنْ كُلِّ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ حَالَ تَرْكِهَا عَمْدًا قَوْلُهُ تَعَالَى (وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ)  
إِذَا لَبِاسِي لَا يُلْحَقُهُ نَمَةُ الْفِسْقِ (وَيَدُلُّ) عَلَى أَنَّ تَرْكَ التَّسْمِيَةِ عَمْدًا يَفْسُدُ الذِّكَاةُ قَوْلُهُ تَعَالَى (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا  
أَحَلَّ لَكُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ) إِلَى قَوْلِهِ (وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ) وَمَعْلُومٌ  
أَنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ يَقْتَضِي الْإِجَابَ وَإِنَّهُ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَى الْأَكْلِ فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ حَالَ الْأَصْطِيَادِ وَالسَّائِلُونَ قَدْ  
كَانُوا مُسْلِمِينَ فَلَمْ يَبْسُغْ لَهُمُ الْأَكْلُ إِلَّا بِشَرْيْطَةِ التَّسْمِيَةِ (وَيَدُلُّ عَلَيْهِ) قَوْلُهُ تَعَالَى (فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ)  
يَعْنِي فِي حَالَ النُّحْرِ لِأَنَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى شَأْنُهُ (فَإِذَا وَجِثَ جَنُوبُهَا) وَالْفَاءُ لِلتَّعْقِيبِ (أَحْكَامُ الْقُرْآنِ) قَوْلُهُ إِنَّا نَرْمِي  
بِالْمِعْرَاضِ الْمِعْرَاضُ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَبِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَهِيَ خَشَبَةٌ ثَقِيلَةٌ أَوْ عَصَا وَفِي طَرَفِهَا حَدِيدَةٌ وَقَدْ تَكُونُ بِغَيْرِ

قَالَ كُلُّ مَا خَزَقَ وَمَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَقَتَلَ فَإِنَّهُ وَقَيْدُهُ فَلَا تَأْكُلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن أبي ثعلبة الخشني قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضِ قَوْمٍ أَهْلِ الْكِتَابِ أَفْنَا كُلَّ  
 فِي آيَتِهِمْ وَبِأَرْضِ صَيْدٍ أَصِيدُ بِقَوْمِي وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمَعْلَمٍ وَبِكَلْبِي الْمَعْلَمِ فَمَا  
 يَصْلُحُ لِي قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ آيَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا  
 وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَأَغْسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا وَمَا صَدَّتْ بِقَوْمِكَ فَذَكَرْتَ أَسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا  
 صَدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمَعْلَمِ فَذَكَرْتَ أَسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرَ مَعْلَمٍ فَأَذَرْتَ  
 ذَكَرْتَهُ فَكُلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَمَيْتَ  
 بِسَهْمِكَ فَغَابَ عَنْكَ فَأَذَرْكَهُ فَكُلْ مَا لَمْ يَنْتِنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الَّذِي يُدْرِكُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ فَكَلَهُ مَا لَمْ يَنْتِنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن عائشة قَالَتْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هُنَا أَقْوَامًا حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِشْرِكَ يَا تُونَنَا  
 بِلُحْمَانٍ لَا نَدْرِي أَبَدُ كُرُونِ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا قَالَ أَذْ كُرُوا أَنْتُمْ أَسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا  
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن أبي الطفيل قَالَ سَأَلَ عَلِيٌّ هَلْ خَصَّكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حديثة هذا هو الصحيح في تفسيره وأما خزق فهو الخاء والزاء ومعناه نفذي الصيد والوقيد والموقود هو الذي يقتل  
 بغير محدد من عصا أو حجر وغيرهما ومذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة واحد والجمهور أنه إذا اصطاد  
 بالمراس قتل الصيد بمحده حل وإن قتله بعرضه لم يحل لهذا الحديث وقال مكحول والأوزاعي وغيرهما من  
 فقهاء الشام يحل مطلقا وكذا قال هؤلاء وابن أبي لبي أنه يحل ما قتله بالبندق والمراس وحكى إصاعن سعيد بن  
 المسيب وقال الجمهور لا يحل صيد البندق مطلقا لحديث المراس (كذا في شرح مسلم للنووي) قوله وما صدت  
 بكلك غير معلم بجر غير على البدالية وفي نسخة بالنصب على الاستثناء فأذركت مكانه بالذال المعجمة أي ذبحه  
 والمعنى أذركته حيا وذبحته وكل (ق) قوله ما لم ينتن قال علمائنا هذا على طريق الاستحباب والا فالنتن لا  
 اثر له في الحرمة قال ابن الملك وقد روى أنه عليه الصلاة والسلام أكل متغير الريح وقال النووي انتهى عن  
 أكل المتن محمول على التنزيه لا على التحريم وكذا سائر الاطعمة المنتنة إلا أن يخاف فيها ضرر والله أعلم (ق)  
 قوله أن هنا أي في المدينة أو غيرها أقواما حديث بالتنوين أي جديد عهدهم بالرفع على الفاعلية وفي نسخة  
 بالاضافة بشرك متعلق بحديث أي بكفر يأتوننا بلحمان بضم اللام جمع لحم لا ندري أيذكرون اسم الله عليها  
 عند ذبحها أم لا قال أذكروا اسم الله وكلوا قال ابن الملك ليس معناه أن تسميتكم الآن تنوب عن تسمية  
 المذكي بل فيه بيان أن التسمية مستحبة عند الأكل وإن ما لم تعرفوا أذكروا اسم الله عليه  
 عند ذبحه يصح أكله إذا كان الذابح ممن يصح أكل ذبيحته حلالا للمسلم على الصلاح والله أعلم

بِشْيءٍ فَقَالَ مَا خَصَّنَا بِشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ بِهِ النَّاسَ إِلَّا مَا فِي قَرَابِ سَيْفِي هَذَا فَأَخْرَجَ صَحِيفَةً فِيهَا  
لَعْنُ اللَّهِ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعْنُ اللَّهِ مَنْ سَرَقَ مَنَارَ الْأَرْضِ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ غَيْرِ مَنْسَارِ  
الْأَرْضِ وَلَعْنُ اللَّهِ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعْنُ اللَّهِ مَنْ آوَى مُعَدِّيًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* رَافِعِ  
أَبْنِ خَدِيجٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَأَقْوَى الْعَدُوِّ غَدَاً وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى أَفْذَبِحُ بِالْقَصَبِ  
قَالَ مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلُّ لَيْسَ السِّنِّ وَالظُّفْرِ وَمَا حَدَّثَكَ عَنْهُ أَمَّا السِّنُّ  
فَعَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْحَبَشِ وَأَصَبْنَا نَهْبَ إِبِلٍ وَغَنَمٍ فَنَدَّ مِنْهَا بِعَيْرٍ فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ  
فَجَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ  
فَإِذَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَأَفْعَلُوا بِهِ هَكَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ

قوله الا ما في قراب سيفي بكسر القاف وهو وعاء يكون فيه السيف هذا ولعله ذوالفقار الذي وهبه رسول الله  
ﷺ قوله من سرق منار الارض قال التوربشتي وغيره المنار العلم والحد بين الارض وذلك ان يسويه او يغيره  
ليستبيح بذلك ما ليس له بحق من ملك او طريق وقوله لعن الله من لعن والده اي صريحاً او تسبيحاً ان لعن  
والد احد فيسب والده ومنه قوله تعالى ( ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم )  
ولعن الله من آوى بالمعدن بكسر الدال وهو من جنى على غيره جنابة ويدخل في ذلك الجاني على الاسلام  
بأحداث بدعة وابواؤه اجارته من خصمه وحمايته عن التعرض له ( ق ) قوله ليست معاً مدى بالضم والقصر  
جمع مدينة وهي السكنى افذبح بالقصب محرقة كل نبات ذي انايب قال ما انهر الدم اي اساله وصبه بكثرة  
شبه بحري الماء في النهر وذكر اسم الله اي عليه كما في نسخة ورواية فكل اي فكله ليس اي الا السن والظفر  
بصمتين وعليه اجماع القراء في قوله تعالى ( حرمان كل ذي ظفر ) ويجوز اسكان الثاني والمعنى الا السن والظفر  
فان الذببح لا يحصل بهما قوله اما السن فعظم معناه فلا تذبحوا به لانه يتنجس بالدم وقد نهيتم عن الاستنجاء  
بالعظام لئلا تتنجس لكونها زاد اخوانكم الجن واما قوله صلى الله عليه وسلم واما الظفر فمدى الحبش فعناه ان  
الاعظام سكاكينهم فانهم يذبحون بها ولا يجوز التشبه بهم لانهم كفار وقال بعض علمائنا من الشراح وانما استثناهما  
ومنع الذببح بهما لانها توقيد وتخنيق اه قال النووي قال بعض العلماء الحكمة في اشتراط الذببح وانهار الدم  
تميز - لال اللحم والشحم من حرامهما وتنبيه على ان تحريم الميتة لبقاء دمها والله اعلم ( ق ) قوله واصبنا نهب  
ابل وغنم اي غارتها والمضى اغرنا على قوم من الكفار فوجدنا ابلا وغنماً اى شرد وفر وقوله فافعلوا به هكذا  
اي فارموا بهم ونحوه والمعنى ما نفر من الحيوان الاهلي من الابل والبقر والغنم والدجاج كالصيد الوحشي  
في حكم الذببح فان دكانه اضطرارية فجميع اجزائه محل الذببح ولعل تخصيص الابل لان التوحش فيه اكثر  
في شرح السنة فيه دليل على ان الحيوان الانسي اذا توحش ونفر فلم يقدر على قطع مذبحة يصير جميع بدنه في  
حكم المذبحة كالصيد الذي لا يقدر عليه وكذلك لو وقع بعير في بئر منكوسا فلم يقدر على قطع حلقومه فطعن  
في موضع من بدنه فمات كان حلالاً لما روي في حديث ابي العشاء وهو الحديث الثاني من احاديث حسان  
هذا الباب انه قال لو طعنت في فخذه لاجزأ عنك واراد به غير المقدور عليه وعلى عكسه لو استأنس الصيد

أَنَّهُ كَانَ لَهُ غَنَمٌ تَرْعى بِسَلْعٍ فَأَبْصَرَتْ جَارِيَةً لَنَا بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا مَوْتًا فَكَسَرَتْ حَجَرًا  
فَذَبَحَتْهَا بِهِ فَسَأَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ اللَّهُ نَبَارَكَ وَتَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَاتَلْتُمْ  
فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلِيُحِدَ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلِيُرِحَ ذَبِيحَتَهُ رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى أَنْ تُصْبَرَ  
بِهَيْمَةَ أَوْ غَيْرُهَا لِلْقَتْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَنَ مِنْ أَنْتَخذِ  
شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ وَعَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* أَنْ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ جِمَارٌ وَقَدْ وَسِمَ فِي وَجْهِهِ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي وَسَمَهُ رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ غَدَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي  
طَلْحَةَ لِيُخْضِكَهُ فَوَافَيْتُهُ فِي يَدِهِ الْمَيْسَمُ يُسَمُّ إِبِلَ الصَّدَقَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* هِشَامِ

وَصَارَ مَقْدُورًا عَلَيْهِ لَا يَحِلُّ إِلَّا بَقِيعٌ مَذْبُوحٌ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ (ق) قَوْلُهُ أَنَّهُ كَانَ فِي نَسْخَةٍ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ أَيْ  
قِطْعَةٌ مِنَ الْغَنَمِ تَرْعى بِصِبْغَةِ الْجَبُولِ أَيْ يَرْعىهَا الرَّاعِي بِسَلْعٍ بَفَتْحِ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُوتِ اللَّامِ اسْمُ جَبَلٍ فِي  
الْمَدِينَةِ وَقِيلَ شَعْبٌ قَوْلُهُ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ بِكَسْرِ الْقَافِ الْحَالَةَ عَلَيْهَا الْقَاتِلُ فِي قَتْلِهِ كَالْجَاسَةِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ فِي أَكْثَرِ النُّسخِ بَفَتْحِ الذَّالِ بِغَيْرِ هَاءٍ وَفِي بَعْضِهَا الذَّبْحَةُ بِكَسْرِ الذَّالِ وَبِالْهَاءِ كَالْقِتْلَةِ وَهِيَ  
الْهَيْئَةُ وَالْحَالَةُ أَيْضًا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيُحِدَ هُوَ بَضْمُ الْيَاءِ يُقَالُ إِحْدَى السَّكِينِ وَحَدَدَهَا وَاسْتَحْدَهَا بِمَعْنَى  
وَلِيُرِحَ ذَبِيحَتَهُ بِأَحْدَادِ السَّكِينِ وَتَعْجِيلِ أَمْرِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ وَيَسْتَحْبُّ أَنْ لَا يَحْدُ السَّكِينُ بِحَضْرَةِ الذَّبِيحَةِ وَأَنْ  
لَا يَذْبَحَ وَاحِدَةً بِحَضْرَةِ أُخْرَى وَلَا يَجْرُهَا إِلَى مَذْبُوحٍ أَوْ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ عَمَّ فِي كُلِّ قَتِيلٍ  
مِنَ الدَّنَائِحِ وَالْقَتْلِ قِصَاصًا وَفِي حَدِّ ذَلِكَ وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْجَامِعَةِ لِقَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ (شرح مسلم) قَوْلُهُ وَلِيُرِحَ ذَبِيحَتَهُ بَضْمُ الْيَاءِ وَكَسْرُ الرَّاءِ أَيْ يَتْرُكُهَا حَتَّى تَسْتَرِيحَ وَتَبْرُدَ قَوْلُهُ أَنْ تُصْبَرَ  
بِهَيْمَةَ قَالَ الْعُلَمَاءُ صَبَرُ الْبَهَائِمِ أَنْ تُعْبَسَ وَهِيَ حَيَّةٌ لَتَقْتُلَ بِالرِّمِيِّ وَنَحْوَهُ وَهُوَ مَعْنَى لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ  
غَرَضًا أَيْ لَا تَتَّخِذُوا الْحَيَّوَانَ الْحَيَّ غَرَضًا تَرْمُونَ إِلَيْهِ كَالْفَرَسِ مِنَ الْجُلُودِ وَغَيْرِهَا وَهَذَا النَّهْيُ لِلتَّحْرِيمِ وَلِهَذَا  
قَالَ ﷺ فِي رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَعَلَ هَذَا وَلَأنَّهُ تَعْذِيبٌ لِلْحَيَّوَانِ وَأَتْلَافٌ لِنَفْسِهِ وَتَضْيِيعٌ لِمَالِيَتِهِ  
وَنَفْوِيَّتُ لِدَكَانِهِ أَنْ كَانَ مَذْكًى وَلَمْ يَكُنْ مَذْكًى (شرح مسلم) قَوْلُهُ لِيُخْضِكَهُ بِتَشْدِيدِ النُّونِ أَيْ  
لِيُضْغَعَ النَّبِيُّ ﷺ تَمَرًا أَوْ غَيْرَهُ مِنَ الْحُلُوفِ وَيُدْلِكُ دَاخِلَ حَنَكِهِ وَهُوَ أَقْصَى الْفَمِ وَهَذَا سَمْعٌ فِي الصَّغَارِ لَوْصُولِ  
الْبَرَكَةِ فَوَافَيْتُهُ أَيْ وَجَدْتُهُ حَالِ كَوْنِهِ فِي يَدِهِ الْمَيْسَمِ بِكَسْرِ الْمِيمِ آتٍ مِنْ حَدِيدٍ يَكْوَى بِهِ يَسْمُ مَضَارِعَ وَسَمَ  
كَيْدَ أَيْ يَكْوِي إِبِلَ الصَّدَقَةِ لِلْعَلَامَةِ الْمُمِيزَةِ لَهَا عَنْ غَيْرِهَا وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى غَيْرِ الْوَجْهِ وَالنَّهْيُ خَاصٌّ بِهِ وَأَبْلَاضُورَةُ



أَبْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مِرْبَدٍ فَرَأَيْتُهُ يَسْمُ شَاءَ حَسْبَتُهُ قَالَ فِي آذَانِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل التالي \*** عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَحَدُنَا أَصَابَ صَيْدًا وَلَيْسَ مَعَهُ سَكِينٌ أَيْذَبُحُ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَّةَ الْعَصَا فَقَالَ أَمُرِ الدَّمَ بِمِ شَيْتَ وَأَذْكَرُ أَسْمَ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ أَبِي الْعُشْرَاءِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا تَكُونُ الذَّكَاءُ إِلَّا فِي الْحَلْقِ وَاللِّبَةِ فَقَالَ لَوَطَعْتِ فِي فَخْذِهَا لَأَجَزَ أَعْنَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا ذَكَاءُ الْمُرْدِي وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا فِي الضَّرُورَةِ \* وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا عَلِمْتُ مِنْ كَلْبٍ أَوْ بَازِيٍّ أُرْسِلَتْهُ وَذَكَرْتُ أَسْمَ اللَّهِ فَكُلَّ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قَتَلَ إِذَا قَتَلَهُ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّمَا أَمْسَكَهُ عَلَيْكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرْمِي الصَّيْدَ فَأَجِدُ فِيهِ مِنَ الْغَدِ سَهْجِي قَالَ إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ سَهْمَكَ قَتَلَهُ وَلَمْ

قال النووي الوسم في الوجه منهي عنه بالاجماع فاما وسم الايدي فحرام لكرامته ولانه لا حاجة اليه فلا يجوز تعذيبه واما غيره فقال جماعة من اصحابنا يكره وقال البغوي لا يجوز فاشار الى التحريم وهو الظاهر من الحديث اد اللعن يقتضي التحريم واما غير الوجه فمستحب في نعم الزكاة والجزية وجائز في غيرها وادا وسم فمستحب ان يسم الغنم في آذانها والابل والبقر في اصول اخذاها وفائدة الوسم التمييز قوله وهو في مريد بكسر الميم موضع يحبس فيه الابل والبقر والغنم والربد الحبس فراينه يسم شاء جمع شاء حسبه اي انسا قال اي زيادة على ما سبق في آذانها بالمد جمع الادن اي يسم شاء في آذانها ( ق ) قوله ارايت احدنا بالرفع في الاصول المعتمدة على انه مبتدأ خبره جملة اصاب صيدا وليس معه سكين جملة حالية من ضمير اصاب والجملة الاولى في محل نصب ارايت وفي نسخة بنصب احدنا قوله بالمرورة وهي حجر ابيض رقيق يجعل منه كالسكين ويذبح بها وشقه العصا بكسر الشين اي شظية تنشطى منها قوله امرر الدم بالفك وفي نسخة امر بالادغام وهو بفتح الراء ويجوز كسرهما وفي نسخة بكسر همزة الوصل وسكون الميم وكسر الراء امر من مري يمرى اذا مسح الضرع ليدر والمغني استخراج الدم وسيله قوله وعن ابي العشاء بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة وبلد قوله الا في الحلق واللثة بفتح اللام وتشديد الموحدة وهي الهزمة التي فوق الصدر على ما في النهاية قيل وهي آخر الحلق فقال لو طعنت في فخذه مضى شرحه في حديث رافع بن خديج تحت قوله **مُرْدِي** ان لهذه الابل اوابد كاوابد الوحش والله اعلم قوله قال ابو داود هذا اي هذا الحديث او قوله لو طعنت الفخ ذكاء المتردي اي الساقط في البير وقال الترمذي هذا في الضرورة وهذا التفسير اعم من تفسير ابي داود لشموله

فَرَفِهُ أَثَرُ سَبْعٍ فَكُلُّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ نُهِنَا عَنْ صَيْدِ كَلْبِ الْمَجُوسِ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي نَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَهْلُ سَفَرٍ نَمُرُّ  
بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ فَلَا نَحْدُ غَيْرَ أَنْتِهِمْ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَأَغْسِلُوهَا بِالْمَاءِ  
ثُمَّ كُلُوا فِيهَا وَأَشْرَبُوا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* قَبِيصَةَ بْنِ هَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَعَامِ النَّصَارَى ، وَفِي رِوَايَةٍ سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ مِنْ الطَّعَامِ  
طَعَامًا أَتَعَرَّجُ مِنْهُ فَقَالَ لَا يَتَخَلَّجَنَّ فِي صَدْرِكَ شَيْءٌ ضَارَعَتْ فِيهِ النَّصْرَانِيَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ  
الْمُجْتَمَةِ وَهِيَ الَّتِي تُصَبَّرُ بِالنَّبْلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ  
مِنَ الطَّيْرِ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَعَنِ الْمُجْتَمَةِ وَعَنِ الْخَلِيسَةِ وَأَنْ تَوَطَّأَ الْحَبَالَى حَتَّى يَضَعَنَّ  
مَا فِي بَطُونِهِنَّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى سَأَلَ أَبُو عَاصِمٍ عَنِ الْمُجْتَمَةِ فَقَالَ أَنْ يُنْصَبَ الطَّيْرُ أَوْ  
الشَّيْءُ فَيُرْمَى وَسَأَلَ عَنِ الْخَلِيسَةِ فَقَالَ الذَّنْبُ أَوِ السَّبْعُ يُدْرِكُهُ الرَّجُلُ فَيَأْخُذُ مِنْهُ فَيَمُوتُ  
فِي يَدِهِ قَبْلَ أَنْ يَذْكَبَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

البعير الباد قوله عن صيد كلب المجوس فيه دليل على ان من لا تحل ديبخته من الكفرة لا يحل صيد حارحة  
ارسلها ( ق ) قوله لا يتخلجن في صدرك شيء قال الثوري بشتي رحمه الله تعالى يروي بالحاء المهملة والحاء المعجمة  
فمعناه بالمهملة لا يدخلن قلبك منه شيء فانه مباح نظيف والمهملة لا يتحرك الشك في قلبك ( ط ) اطاب الله تراه  
قوله ضارعت فيه النصرانية اي شابهت لاجله اهل الملة النصرانية من حيث امتناعهم ادا وقع في قلب احدهم انه  
حرام او مكروه والرجل السائل عن ذلك هو عدي بن حاتم وكان قبل الاسلام نصرايا وقال الطيبي هو  
جواب شرط محذوف والجملة الشرطية مستأنفة لبيان الموجب اي لا يدخلن في قلبك ضيق وحر ج لالك على  
الحنيفية السهلة السمحة فانك اذا شددت على نفسك بمنزل هذا شابهت فيه الرهبانية فان ذلك دأبهم وعادتهم قال  
تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ( ق ) قوله عن اكل المجتمه بتشديد المثلثة المفتوحة في النهاية هي  
كل حيوان يصب ويرمي ليقتل الا انه يكثر في الطير والارنب واشباه ذلك مما يحتم بالارض اي يازمها ويلتصق  
بها ( ق ) قوله عن اكل ذي ناب في شرح السنة اراد بكل ذي ناب ما يمد وبابه على اللسان واما الوالم كالذئب  
والاسد والكلب ونحوها واراد بذئ غلب ما يقطع ويشق بمخلبه كالنسر والصقر والبازي ونحوها ( ط ق )  
قوله وسئل اي ابو عاصم عن الخليسة فقال الذئب او السبع قال الطيبي فيه تقديم وتأخير اي الخليسة هي التي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ شَرِيطَةِ الشَّيْطَانِ زَادَ بَنُ عَيْسَى فِي الذَّبِيحَةِ يَقْطَعُ مِنْهَا الْجِلْدُ وَلَا تَفْرَى الْأَوْدَاجُ ثُمَّ تَذْرُكُ حَتَّى تَمُوتَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَكَاةُ الْجَنِينِ ذَكَاةُ أُمِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْرُ النَّاقَةِ وَنَذْبَحُ الْبَقَرَةَ وَالْأُشَاةَ فَنَجِدُ فِي بَطْنِهَا الْجَنِينَ أَنْلَقِيهِ أَمْ نَأْكُلُهُ قَالَ كُلُّوهُ إِنْ شِئْتُمْ فَإِنْ ذَكَاتَهُ ذَكَاةُ أُمِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ عُصْفُورًا فَمَا فَوْقَهَا بَغِيرَ حَقِّهَا سَأَلَهُ اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

تُؤْخَذُ مِنَ الذَّبْحِ أَوْ السَّبْعِ فَمُوتَ فِي يَدِهِ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَهَا (ق) قوله عن شريطة الشيطان اي الذبيحة التي لا تقطع اوداجها ولا يستقصى ذبحها وهو مأخوذ من شرط الحمام وكان اهل الجاهلية يقطعون بعض حلقها ويتركونها حتى تموت وانما اضافها الى الشيطان لانه هو الذي حملهم على ذلك وحسن هذا الفعل لديهم وسوله لهم ذكره في النهاية (ق) قوله ذكاة الجنين ذكاة امه اختلف اهل العلم في جنين الناقة والبقرة وغيرها اذا خرج ميتا بعد ذبح الام فقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه لا يؤكل الا ان يخرج حيا فيذبح وهو قول حماد وقال ابو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله تعالى يؤكل اشعر او لم يشعر وهو قول الثوري رحمه الله تعالى وقد روى عن علي وابن عمر قالا ذكاة الجنين ذكاة امه وقال مالك ان تم خلقه ونبت شعره اكل والا فلا وهو قول سعيد بن المسيب قال الله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم وقال في آخرها الا ما ذكيتم وقال انما حرمت عليكم الميتة فحرم الله الميتة مطلقا واستثنى المذكي منها وبين النبي صلى الله عليه وسلم الذكاة في المقدور على ذكاته في البحر واللبه وفي غير المقدور على ذكاته بسفح دمه بقوله عليه الصلاة والسلام انهر الدم بما شئت وقوله في المعراض اذا خزق فكل واذا لم يخزق فلا تاكل فلما كانت الذكاة منقسمة الى هذين الوجهين وحكم الله بتحريم الميتة حكما عاما واستثنى منها المذكي بالصفة التي ذكرناها لسان نبيه ﷺ ولم تكن هذه الصفة موجودة في الجنين كان محرما بظاهر الآية (واحتج من اباح) باخبار رويت من طرق منها عن ابي سعيد الخدري وابي الدرداء وابي امامة وكعب بن مالك وابن عمر وابي ايوب وابي هريرة رضي الله تعالى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذكاة الجنين ذكاة امه وهذه الاخبار كلها واهية السند عند اهل النقل كرهت الاطالة بذكر اسانيدها وبيان ضعفها واضطرابها اذ ليس في شيء منها دلالة على موضع الخلاف وذلك لان قوله ذكاة الجنين ذكاة امه يحتمل ان يريد به ان ذكاة امه ذكاة له ويحتمل ان يريد به ايجاب تذكيته كما تذكره امه وانه لا يؤكل بغير ذكاة كقوله تعالى (وجنة عرضها السموات والارض) وكقول القائل مذهبي مذهبك وقولي قولك والمعنى مذهبي كمذهبك وقولي كقولك قال الشاعر

\* فعيناك عينها وجيدك جيدها \* سوى ان عظم الساق منك دقيق \*

ومعناه فعيناك كعينها وحيدك كحيدها واذا احتمل اللفظ ولم يميز ان يكون المعنيان جميعا مرادين بالخبر لتنافيها اذ كان في احد المعنيين ايجاب تذكيته والاخر يبيح اكله بذكاة امه لم يميز لنا ان نخصص الآية به

وَمَا حَقُّهَا قَالَ أَنْ يَذْبَحَهَا قَبْلًا كُلِّهَا وَلَا يَقْطَعُ رَأْسَهَا فَيُرْمِي بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي وَقْدٍ اللَّيْثِيِّ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يَجْبُونَ أَسْنِمَةَ الْإِبِلِ وَيَقْطَعُونَ  
 أَلْيَاتِ الْغَنَمِ فَقَالَ مَا يَقْطَعُ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فِيهِ مَيْتَةٌ لَا تُؤْكَلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ كَانَ يَرَعَى  
 لِقَعَةً بِشَيْبٍ مِنْ شِعَابٍ أَحَدٍ فَرَأَى بِهَا الْمَوْتَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يَنْحَرُهَا بِهِ فَأَخَذَ وَتَدَا فَوْجًا بِهِ  
 فِي لَبَتَيْهَا حَتَّى أَهْرَاقَ دَمَهَا ثُمَّ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 وَمَالِكٌ ، وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ فَذَكَّاهَا بِشِظَاطٍ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْبَحْرِ إِلَّا وَقَدْ ذَكَّاهَا اللَّهُ لِبَنِي آدَمَ رَوَاهُ الدَّارِقُطَنِيُّ

ووجب ان يكون محمولا على موافقة الآية اذ غير جائز تخصيص الآية بخبر الواحد واهي السند محتمل لموافقها  
 (وبدل) على ان مراده ايجاب تذكية كما تذكى الام اتفاق الجميع على انه اذا خرج حيا وجب تذكيته ولم يحز  
 الاقتصار على تذكية الام فكان ذلك مرادا بالخبر فلم يحز ان يريد به مع ذلك ان ذكاة امه ذكاة له لتنافيها  
 وتضادها اذ كان في احد المعنيين ايجاب تذكيته وفي الاخر نفيه (كذا في احكام القرآن للامام الجصاص رحمه  
 الله تعالى) وقال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى وسبب اختلافهم اختلافهم في صحة الاثر المروي في ذلك  
 من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه مع مخالفة للاصول وحديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه  
 قال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البقرة او البقرة او الشاة ينحرها احدا فنجدي بطنها جنينا انا كله  
 ام نلقيه فقال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة امه وخرج مثله الترمذي وابوداود عن جابر واختلفوا في تصحيح  
 هذا الاثر فلم يصححه بعضهم وصححه بعضهم واحد من صححه الترمذي واما مخالفة الاصل في هذا الباب للاثر  
 فهو ان الجنين اذا كان حيا ثم مات بموت امه فانما يموت خنقا فهو من المخلقة التي ورد الص بتحريرها والى  
 تحريره ذهب ابو محمد بن حزم ولم يرض سند الحديث (كذا في بداية المجتهد) قوله ان يذبحها فياكلها اي  
 فينتفع بها ولا يرميها فيضيعها قال ابن الملك فيه كراهة ذبح الحيوان لغير الاكل ولا يقطع رأسها فيرمي بها  
 كالناكيد للسابق قوله يجبون بضم الجيم وتشديد الموحدة اي يقطعون اسنمة الابل بكسر الون جمع سنام  
 ويقطعون اليات الغنم بفتح الهمة وسكون اللام وفي نسخة بفتحها جمع الية بفتح الهمة طرف الشاة فقال  
 ما يقطع ما موصولة ومن في قوله من البهيمة بيانية وهي حية جملة حالية فهي اي ما يقطع واث لتأنيث خبره  
 وهو قوله ميتة اي حكمها حكم الميتة قال ابن الملك اي كل عضو قطع فذلك العنق حرام لانه ميت بزوال  
 الحياة منه وكانوا يفعلون ذلك في حال الحياة فهو عنه (ق) قوله لقعة بكسر اللام ويفتح وبسكون القاف  
 ناقة قريبة الصهد بالتاج فوجا اي ضرب به اي بالوتد يعني بحده في لبثها اي منحرها حتى اهرق اي اراق واسال  
 دمها قوله فذكاها اي ذبحها بشِظَاط بكسر اول المعجمات وهو خشبة محددة الطرف تدخل في عروتي الجولقين  
 ليجمع بينهما عند حملها على البعير والجمع اشظة (ق) قوله وقد ذكاها الله لبني آدم قال الطيبي رحمه الله تعالى

## ﴿ باب ذكر الكلب ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* **أَبْنِ عُمَرَ** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ مَاشِيَةً أَوْ ضَارِيَ نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

كنية عن كونه تعالى أحلها لهم من غير تذكيته قال النووي يباح ميتات البحر كلها سواء في ذلك ما مات بنفسه أو باصطياده وقد اجمعوا على إباحة السمك قال أصحابنا يحرم الضفدع لحديث النبي عن قتله وفيما سوي ذلك ثلاثة أوجه أصحابها يحل جميعه لمثل هذا الحديث والثاني لا يحل والثالث يحل ماله نظير ما كول في البردون مالا يؤكل نظيره فعلى هذا يؤكل خيل البحر وغنمه وطيابه دون كلبه وخزيره وحماره ومن قال بالقول الاول أبو بكر الصديق وعمر وعثمان وابن عباس رضي الله تعالى عنهم اجمعين وإباح مالك الضفدع والجميع وقال أبو حنيفة لا يحل غير السمك لقوله تعالى ويحرم عليهم الحيات وما سوى السمك خبيث وأخرج أبو داود والنسائي عن عبد الرحمن بن عثمان القرشي أن طيبيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضفدع يجعلها في الدواء فنهى عن قتلها ورواه أحمد وإسحق وأبو داود الطيالسي في مسائدهم والحاكم في مستدركه وقال صحيح الإسناد قال المنذري فيه دليل على تحريم أكل الضفدع لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينهى عن قتله والنهي عن قتل الحيوان أما لحرمته كالادي وأما لتحريم أكله كالصرد والضفدع ليس بمحترم فكان النبي منصرفا إلى أكله ثم جواز أكل السمك مقيد بأنه لم يطعم أي لم يعمل على الماء لأن السمك الطافي يكره أكله عندنا لما أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث جابر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما ألقاه البحر أو جزر عنه فكلوه وما مات فيه وطفا فلا تأكلوه وروى ابن أبي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما كراهة أكل الطافي عن جابر بن عبد الله وعلي وابن عباس وابن المسيب وأبي الشعثاء والنخعي وطاؤس والزهرى والله اعلم ( ق )

## — ﴿ باب ذكر الكلب ﴾ —

قال الله عز وجل ( وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهم مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه ) المقصود منه بيان ما يجوز اقتناؤه من الكلاب وما لا يجوز فهو كالرديف والتمعة للباب السابق ( ط ) قوله من أقتنى أي حفظ وحبس وأمسك قوله أو ضار بتخفيف الراء المكسورة المونة من غير ياء في جميع نسخ المشكاة أي والكلب معلم للصيد قال التوربشتي رحمه الله تعالى الضاري من الكلاب ما يبيع بالصيد يقال ضري الكلب بالصيد ضراوة أي تموده ومن حق الله عز وجل أن يملك ما يبيع بالصيد وهو يتعدى ويلزم والمراد به هنا الزوم أي انتقص ( ق ) من عمله كل يوم قيراطان فيه إشارة إلى أن اتخاذها ليس بمحرم لأن ما كان اتخاذها محرما امتنع اتخاذها على كل حال نقص الاجر أو لم ينقص فدل ذلك على أن اتخاذها مكروه لا حرام وسبب النقصان قيل هو امتناع الملائكة من دخول بيته أو ما يلحق المارين من الأذى أو لأن بعضها شياطين أو عقوبة لخالفه النبي أو لولوغها في الأواني عند عفة صاحبها فرما يتنجس الطاهر منها فإذا استعمل في العبادة لم يقع موقع الطاهر وقال ابن التين المراد أنه لو لم يتخذ لكان عمله كاملا فإذا اقتناه نقص من ذلك ولا يجوز

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتخذ كلباً إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع انتقص من أجره كل يوم قيراط متفق عليه ﴿ وعن ﴾ جابر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب حتى إن المرأة تقدم من البادية بكلبها فنقلته ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقال عليكم بالأسود البهم ذي النقطتين فإنه شيطان رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب إلا كلب صيد أو كلب غنم أو ماشية متفق عليه

**الفصل الثاني** ﴿ عن ﴾ عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها كلها فاقتلوا منها كل أسود بهيم رواه أبو داود والدارمي وزاد الترمذي والنسائي وما من أهل بيت يرتبطون كلباً إلا نقص من عملهم كل يوم قيراط إلا كلب صيد أو كلب حرث أو كلب غنم ﴿ وعن ﴾ ابن عباس

ان ينقص من عمل مضي وانما اراد انه ليس عمله في الكمال عمل من لم يتخذ اه وما ادعاه من عدم الجواز منازع فيه فقد حكى الروياني في البحر اخلاقا في الاجر هل ينقص من العمل الماضي او المستقبل وفي عمل نقصان القيراطين فنيل من عمل النهار قيراط ومن عمل الليل آخر وقيل من الفرض قيراط ومن الفل آخر واختلفوا في اختلاف الروايتين في القيراطين والقيراط قبيل الحكم للزائد لكونه حفظ مالم يحفظه الآخر او انه صلى الله عليه وسلم اخبر اولاً بنقص قيراط واحد فسمعه الراوي الاول ثم اخبر ثانياً بنقص قيراطين زيادة في التأكيد في التنفير من ذلك فسمعه الراوي الثاني وقيل ينزل على حالين فنقصان القيراطين باعتبار كثرة الاضرار بانخاذها ونقص القيراط باعتبار قلته وقيل يختص نقص القيراطين بمن اتخذها بالمدينة الشريفة خاصة والقيراط بما عداها والله تعالى اعلم ( كذا في فتح الباري ) قوله انتقص من أجره كل يوم قيراط وهو في الاصل نصف دنانير وهو سدس الدرهم والمراد هنا مقدار معلوم عند الله تعالى قوله عليكم بالأسود البهم اي الذي لا يبيض فيه ذي النقطتين اي الذي فوق عينيه نقطتان يضاوان فانه شيطان جعله شيطانا لحبته فانه اضر الكلاب واعقرها والكلب اسرع اليه الى جميعها وهي مع هذا اقلها نفعاً واسوأها حراسة واجدها من الصيد واكثرها نفعاً وحكى عن احمد واسحاق انها قال لا يحل صيد الكلب الأسود قوله امة من الامم قال الخطابي معنى هذا الكلام انه **مستأنس** كره افاء امة من الامم واعدام جيل من الخلق لانه ما من خلق لله تعالى الا وفيه نوع من الحكمة وضرب من المصلحة يقول اذا كان الامر على هذا ولا سبيل الى قتلهم فاقتلوا شرارهم وهي السود البهم وابقوا ما سواها لتنتفعوا بهم في الحراسة قال الطيبي قوله امة من الامم اشارة الى قوله تعالى ( وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ) اي امثالكم في كونها دالة على الصانع ومبسحة له قال تعالى ( وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ) اي يسبح بلسان القال

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّحْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿بَابُ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ وَمَا يَحْرُمُ﴾

**الفصل الاول** ﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَأَكْلُهُ حَرَامٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾ وَعَنْ ﴿أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾ وَعَنْ ﴿أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾ وَعَنْ ﴿جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَأَذْنٍ فِي لَحُومِ الْخَيْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾ وَعَنْ ﴿أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ رَأَى جَمَارًا وَحَشِيًّا فَقَعَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ قَالَ مَعَنَا

او الحال حيث يدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته وتنزيهه عما لا يجوز عليه فبالنظر الى هذا المعنى لا يجوز التعرض لها بالقتل والافناء ولكن اذا كان لدفع مضرة كقتل الفواسق الخمس او جلب منفعة كذبح الحيوانات المأثمة كولة جاز ذلك والله اعلم (ق) قوله عن التحريش بين البهائم في النهاية التحريش هو الاغراء وتهيج بعضها على بعض كما يفعل بين الجمال والكباش والديوك وغيرها (ط)

- ﴿بَابُ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ وَمَا يَحْرُمُ﴾ -

قال الله عز وجل (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) وقال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون) انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم (وقال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود) احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير علي الصيد وانتم حرم (وقال تعالى (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتريدة والمنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب (وقال تعالى (اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم) الآية قوله اذن في لحوم الخيل في شرح السنة اختلفوا في اباحة لحوم الخيل فذهب جماعة الى اباحته روي ذلك عن شريح والحسن وعطاء بن ابي رباح وسعيد بن جبير وحماة بن ابي سليمان وبه قال الشافعي واحمد واسحق وذهب جماعة الى تحريمه روى ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها وهو قول اصحاب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قال النووي واحتج ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه بقوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) ولم يذكر الاكل وذكر الاكل في الانعام في الآية التي قبلها وبحديث خالد بن الوليد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الخيل والبغال والحمير رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه ولعل حديث الاباحة محمول على الضرورة قوله فقعره أي جرحه وقتله والله اعلم (ق) قوله



رجله فأخذها فأكلها متفق عليه \* وعن \* أنس قال أنفجنا أربنا بمر الظهران فأخذنها  
فأتيت بها أبا طلحة فذبحها وبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوركها وفخذها  
فقبله متفق عليه \* وعن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الضب لست  
أكله ولا أحرمة متفق عليه \* وعن \* ابن عباس أن خالد بن الوليد أخبره أنه دخل  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة وهي خالته وخالة ابن عباس فوجد عندها  
ضبا محنودا فقدمت الضب لرسول الله ﷺ فرقع رسول الله ﷺ يده عن الضب  
فقال خالد أحرأ الضب يا رسول الله قال لا ولكن لم يكن بأرض قومي فأجديني أعافه  
قال خالد فأجترته فأكلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إلي متفق عليه  
\* وعن \* أبي موسى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل لحماً الدجاج متفق  
عليه \* وعن \* ابن أبي أوفى قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع  
غزوات كنا نأكل معه الجراد متفق عليه \* وعن \* جابر قال غزوت جيش الخبط  
وأمر أبو عبيدة فجعلنا جوعاً شديداً فالتفتي البحر حوتاً ميتاً لم نر مثله يقال له الغبير  
فأكلنا منه نصف شهر فأخذ أبو عبيدة عظماً من عظامه فمر الرأكب تحتها فلما قدّمنا  
ذكرنا للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا رزقاً أخرجهُ الله إليكم وأطعمونا إن كان

انفجنا اي اترنا وهيجا اربنا من مكانها بمر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء وفتح الظاء المعجمة موضع قريب من  
مكة واختلفوا في الارنب فذهب اكثرهم الى اناحته وكرهه جماعة وقالوا انها تسمى (ط) قوله ضبا محنودا اي مشويا  
ومنه قوله تعالى ( فجاء بجمل حيد ) قال النووي اجمعوا على ان الضب حلال ليس بمكروه الا ما حكى عن  
اصحاب ابي حنيفة من كراهته ( ط ) قوله نأكل معه الجراد لفظ معه ليس في مسلم ولا في الترمذي قال  
التوربشتي رحمه الله تعالى رواية من روى معه مؤول على انهم اكلوه ومعه فلم ينكر عليهم وهذا يدل على  
اباحته ولو صرفه مؤول الى الاكل فانه محتمل وانما رجحنا التاويل الاول لخلو لشر الروايات من هذه  
الزيادة ولما ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يأكل الجراد وذكر ذلك من حديث  
سلمان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الجراد فقال اكثر جنود الله لا  
أكله ولا احرمه فان قيل كيف يترك الحديث الصحيح بمثل هذا الحديث قلنا لم نتركه وانما اولناه لما فيه من  
الاحتمال كي يوافق سائر الروايات ولا يرد الحديث الذي اوردناه وهو من الواضح الجلي (ق) قوله جيش الخبط  
بفتح الخاء المعجمة والموحدة اي ورق الشجر وفي نسخة بسكونها اي هس ورقها بالعصا وسما جيش الخبط لانهم

مَعَكُمْ قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ فِي إِنَاءٍ  
 أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شِفَاءً وَفِي الْآخَرِ دَاءٌ رَوَاهُ  
 الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* مِيمُونَةَ أَنَّ فَارَةَ وَقَعَتْ فِي سَمْنٍ فَمَاتَتْ فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ عَنْهَا فَقَالَ الْقُوَهَا وَمَا حَوْلَهَا وَكَلُّوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَأَقْتُلُوا إِذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْتَرِ فَإِنَّهُمَا يَطْمِسَانِ  
 الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْجَبَلَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَبَيْنَا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً أَقْتُلُهَا نَادَانِي أَبُو لَبَابَةَ لَا تَقْتُلَهَا  
 فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ فَقَالَ إِنَّهُ نَهَى بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ

أكلوه من الجوع حتى قرحت أشداقهم بسبب حرارة ذلك الورق (ق) قوله وفي الأحرداء وفي رواية أنه يتقى  
 بجناحه الذي فيه الداء والظاهر أن الداء والشفاء محمولان على الحقيقة إذ لا باعث للحمل على المجاز قال  
 التوربشتي قد وجدنا لكون أحد جناحي الذباب داء وللآخر دواء فيما أقامه الله تعالى لنا من عجائب خلقته  
 وبدائع فطرته نظائر وشواهد فمنها الدجاجة يخرج من بطنها الشراب النافع وينبت من أربتها السم للمواقع والعقرب  
 تبيج الداء بآرتها ويتداوى من ذلك بحرمها وأما اتقائه بالجناح الذي فيه الداء على ما ورد في غير هذه الرواية  
 وهو في الحسان من هذا الباب فإن الله تعالى ألهم الحيوان بطعمه الذي جبله عليه ما هو أعجب من ذلك  
 فليظن المتعجب من ذلك إلى النملة التي هي أصغر وأحق من الذباب كيف تسعى في جمع القوت وكيف  
 تصون الحب عن الديدى بأخذ الرمية على نثر من الأرض ثم لينظر إلى تخفيفها الحب في الشمس إذا أثر فيه  
 الديدى ثم أنها تقطع الحب لئلا يبيت وتترك الكزبرة بحالها لأنها لا تنبت وهي صحيحة فتبارك الله رب العالمين  
 واية حاجة بنا إلى الاستشهاد على ما أخبر عنه الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم لولا الحذر من اضطراب  
 الطبائع والشفقة على عقائد دوى الأوضاع الواهية وإلى الله اللجوء ومنه العصمة والنجاء (ط) قوله وقعت في  
 سمن أي جامد كما سيأتي في أول حديث من الفصل الثاني وإن كان مانعا كالزيت يتنجس الكل ولا يجوز أكله  
 ولا يبعه ولا الاتفاع به كالاتصاح وتدهين السفن في أحد قولي الشافعي ويجوز عند أبي حنيفة وأصحابه  
 قوله أقتلوا الحيات أي كلها عموما وأقتلوا خصوصا ذا الطفتين بضم الطاء المهمله وسكون الفاء أي صاحبها  
 وهي حية خبيثة على ظهرها خطان أسودان كالطفتين والطفية بالضم على ما في القاموس خوصة المقل والحوص  
 بالضم ورق النخل الواحدة بهاء والمقل بالضم صمغ شجرة والابتر بالص ب عطف على ذا قيل هو الذي يشبه  
 المقطوع الذنب لقصر ذنبه وهو من أخيت ما يكون من الحيات فإنهما يطمسان بفتح الياء وكسر الميم أي  
 يعميان البصر أي بمجرد النظر إليهما الخاصية السمية في بهرهما ويستسقطان الجبل من باب الالافعال للمبالغة  
 الالافعال الجبلين عند النظر إليهما بالخاصة السمية أو الخوف الناشئ منهما لبعض الأشخاص  
 قوله أطارد من باب المفاعلة للمبالغة أو المبالغة أي أطرد حية أقتلها أي أريد قتلها قوله

ذَوَاتِ الْبُيُوتِ وَهُنَّ الْعَوَامِرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي السَّائِبِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ  
الْخُدْرِيِّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا نَعْتَ مَرِيرِهِ حَرَكَةً فَنَظَرْنَا فَإِذَا فِيهِ حَيَّةٌ فَوَثَبَتْ  
لَا قِتْلَهَا وَأَبُو سَعِيدٍ يُصَلِّي فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ أَجْلِسَ فَجَلَسْتُ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ أَشَارَ إِلَيَّ بَيْتٍ فِي  
الدَّارِ فَقَالَ أَنْتَرِي هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ كَانَ فِيهِ فَتَى مِنَّا حَدِيثُ عَهْدٍ بِعُرْسٍ قَالَ فَخَرَجْنَا  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَنْدَقِ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْصَافِ النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ قَرِيظَةَ فَأَخَذَ الرَّجُلُ سِلَاحَهُ ثُمَّ رَجَعَ  
فَإِذَا أَمْرَانُهُ بَيْنَ الْبَايِنِ قَائِمَةٌ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمَحِ لِيُطْعَمَهَا بِهِ وَأَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ فَقَالَتْ لَهُ أَكْثُفُ  
عَلَيْكَ رُمَحُكَ وَأَدْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي فَدَخَلَ فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مُنْطَوِبَةٍ  
عَلَى الْفِرَاشِ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمَحِ فَانْتَضَمَهَا بِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَرَكْزَهُ فِي الدَّارِ فَأَضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ  
فَمَا يَدْرِي أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى قَالَ فَجِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَذَكَّرْنَا ذَلِكَ لَهُ وَقُلْنَا أَدْعُ اللَّهَ بِحَيِّهِ لَأَقَالَ اسْتَغْفِرُوا إِصْحَابَكُمْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبُيُوتِ  
عَوَامِرَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَخَرَجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ ذَهَبَ وَإِلَّا فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ كَافِرٌ وَقَالَ  
لَهُمْ أَذْهَبُوا فَادْفَنُوا صَاحِبَكُمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنْ بِالْمَدِينَةِ جِنًّا قَدْ أَسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ  
مِنْهُمْ شَيْئًا فَادْفَنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّهُمَا هُوَ شَيْطَانٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وهن العوامر قال التوريشي عمار البيوت وعوامرها سكنها من الجن (ق) قوله فانتطمها به اي عرز الرمح  
في الحية حتى طوقها فيه فشبهه بالسلك الذي يدخل في الخرز ثم خرج اي من البيت وفي نسخة بها اي ملتبسا بالحية  
فركزه اي عرس الرمح في الدار فاضطربت اي الحية عليه اي صائلة على الفتي ما يدري بصيغة المجبول اي ما يعلم قوله  
استغفروا الصاحبكم يريد ان الذي ينفعه هو استغفاركم لا الدعاء لاجاء لانه مضي لسبيله وليس فيه عجزه عن المعجزة بل  
هو سد لهذا الباب وبه يتم الجواب والله اعلم بالصواب قوله فخرجوا بتشديد الراء المكسورة اي ضيقوا عليها ثلاثا  
اي قولوا لها انت في حرج وضيق ان عدت الينا فلا تلومينا اذ نضيق عليك بالتبعية والطرده والقتل كذا في  
النهاية وفي شرح مسلم للنووي قال القاضي عياض روي ابن الحبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يقول  
انشدكم بالهد الذي اخذ عليكم سليمان بن داود عليها السلام ان لا تؤذونا ولا تظهروا لنا ونعوه عن مالك  
رحمه الله (ط) قوله فان بدا اي ظهر لك بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان في شرح مسلم للنووي قال العلماء  
اذا لم يذهب بالانذار علمتم انه ليس من عوامر البيوت ولا من الجن بل هو شيطان فلا حرمة له

﴿ وعن ﴾ أم شريك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقال كان ينفع على إبراهيم متفق عليه ﴿ وعن ﴾ سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغا في أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك رواه مسلم ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قرصت نملة نيبا من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله تعالى إليه أن قرصتك نملة أحرقت أمة من الأمم تسبح متفق عليه

**الفصل الثاني** ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وقعت الفأرة في السمن فإن كان جامدا فالتقوها وما حولها وإن كان مائعا فلا تقربوه رواه أحمد وأبو داود ورواه الدارمي عن ابن عباس ﴿ وعن ﴾ سفينة قال أكرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حباري رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال نهى

فاقتلوه فلن يحمل الله له سبيلا إلى الأضرار بكم ( ط ) قوله بقتل الوزغ في النهاية جمع ورغة بالتحريك وهي التي يقال لها سام ابرص ( ط ) قوله كان ينفع على إبراهيم بيان لحث هذا النوع وفساده وأنه بلغ في ذلك مبلغا استعمله الشيطان فحمل على أن ينفع في النار التي فيها خليل الله صلوات الله عليه وسعى في اشتعالها ( ط ) قوله وسماه فويسقا تسميته فاسقا لانه نظير للفواسق الخمس التي تقتل في الحل والحرم والعسق الخروج عن الطريق المستقيم وهذه المذكورات خرجن عن خلق معظم الحشرات بزيادة الأذى والضرر والتصغير اما للتعظيم كما في دويبة على ما ذهب إليه الشيخ الثوري شقي أو للتحقير لالحاقه صلوات الله عليه بالفواسق الخمس ( ط ) قوله من قتل وزغا في أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفات ربعا انملت وفات قتله والمقصود انتهاز الفرصة لظفر على قتله ( ط ) قوله فأوحى الله تعالى إليه أن بفتح الهمزة وتقدير اللام أي أوحى بهذا الكلام يعني لأجل أن قرصتك نملة أي واحدة أحرقت أمة أي امرت بأحراق طائفة عظيمة وفي شرح مسلم للنووي قالوا هذا محمول على أن شرع ذلك النبي كان فيه جواز قتل النمل والأحراق بالنار ولذا لم يعتب عليه في أصل القتل والأحراق بل في الزيادة على نملة واحدة وأما في شرعنا فلا يجوز إحراق الحيوان بالنار للحديث المشهور لا يعذب بالنار إلا الله تعالى وأما قتل النمل فمذهبنا أنه لا يجوز فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل أربع من الدواب وسبح في الفصل الثاني اه ويمكن حمل النهي عن قتل النمل على غير المؤذي منها والله أعلم ( ق ) قوله لحم حباري قال الجوهرى الحباري طائر يقع على الذكروالاشي واحدهما وجمعهما سواء

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَانِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ نَهَى عَنْ رُكُوبِ الْجَلَالَةِ \* وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الضَّبِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهَرَّةِ وَأَكْلِ ثَمْنِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْهُ \* قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ الْحُمُرَ الْإِنْسِيَّةَ وَالْحُومَ الْبِغَالَ وَكُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلَّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْهُ \* قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ فَأَنْتَ الْيَهُودُ فَشَكُّوا أَنَّ النَّاسَ قَدْ أَسْرَعُوا إِلَى خَضَائِرِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا يَحِلُّ أَمْوَالُ الْمُعَاهِدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُحِلَّتْ لَنَا مِثْنَتَانِ وَدَمَانِ الْمِثْنَتَانِ الْحَوْتُ وَالْجَرَادُ وَالْدَمَانُ الْكَيْدُ وَالطَّحَالُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ \* وَعَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَلْقَاهُ الْبَحْرُ وَجَزَرَ عَنْهُ الْمَاءُ

وفي حياة الحيوان للدهري طائر كبير العنق رمادي اللون في مقاره بعض طول ومن شأنها ان تصاد ولا تصيد ( ق ) قوله عن اكل الجلالة بفتح الجيم وتشديد اللام الاولى وهي الدابة التي تاكل العذرة من الجلة وهي البعرة فقيل لا كلها جلالة والبانها اي وعن شرب لبنها وجمع مبالغة قال ابن الملك اي اذا ظهر في لحمها تنن والا فلا بأس باكلها والاحسن ان تحبس اياما حتى يطيب لحمها ثم تذبح وروي ان ابن عمر كان يحبس الدجاج ثلاثا قوله وفي رواية ابي داود قال اي ابن عمر نهى اي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي نهي تنزيه عن ركوب الجلالة لانها اذا عرقت يتنن لحمها ( ق ) قوله نهى عن اكل الهر اكل الهر حرام بالاتفاق واما جواز بيعها واكل ثمنها ففيه خلاف مضي في باب البيع ( ط ) قوله نهي عن اكل لحوم الخيل والبالغ والحمير في ادماج الخيل مع المحرمين اتفاقا تقوية لحرمته واسارة الى موافقة الاية الكريمة وهي قوله تعالى ( والخيول والبالغ والحمير لتركبوها وزينة ) قوله ان الناس اي المسلمين قد اسرعوا الى خضائيرهم اي الى اخذ ثمار نخيل اليهود الذين دخلوا في العهد والحضيرة بالخاء والضاد المعجمتين النخلة التي ينتشر بسرهما وهو اخضر وكذا في الصحاح ، قوله الا لا يحل اموال المعاهدين بكسر الماء وقيل بفتحها اي اهل العهد والذمة قوله ما لقيه البحر اي ككل ما قذفه الى الساحل وجزر عنه الماء اي نقص وذهب عنه ماء البحر والمعنى

فَكُلُّوهُ وَمَا مَاتَ فِيهِ وَطَفًا فَلَا تَأْكُلُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ مُعِي السُّنَّةِ  
 إِلَّا كَثُرُونَ عَلَى أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى جَابِرٍ \* وَعَنْ \* سَلْمَانَ قَالَ سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَرَادِ فَقَالَ أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ لَا آكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 وَقَالَ مُعِي السُّنَّةِ ضَعِيفٌ \* وَعَنْ \* زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ نَبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَنْ سَبِّ الدِّيكِ وَقَالَ إِنَّهُ يُؤْذَنُ لِلصَّلَاةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الدِّيكَ فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ قَالَ أَبُو لَيْلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِذَا ظَهَرَتِ الْحَيَّةُ فِي الْمَسْكَنِ فَقُولُوا لَهَا إِنَّا نَسْأَلُكَ بِعَهْدِ نُوحٍ وَبِعَهْدِ سُلَيْمَانَ بْنِ  
 دَاوُدَ أَنْ لَا تُؤْذِينَا فَإِنْ عَادَتْ فَاقْتُلُوهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* عِكْرِمَةَ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا رَفَعَ الْحَدِيثَ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ  
 الْحَيَّاتِ وَقَالَ مَنْ تَرَ كَهَنَ خَشْيَةً تَأْتِيهِ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلْتَنَاهُمْ مِنْدُ حَارِبِنَاهُمْ وَمَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُمْ

وما اكشف عنه الماء من حيوان البحر فكلوه وما مات فيه وطفًا أي ارتفع فوق الماء بعد ان مات فلاتاكلوه  
 في شرح السنة اختلفوا في اباحة السمك الطافي فاباحه جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال مالك والشافعي  
 وكرهه جماعة منهم روى ذلك عن جابر وابن عباس واصحاب أبي حنيفة رضي الله تعالى عنهم (ق) قوله  
 اكثر جنود الله أي هو اكثر جنوده تعالى من الطيور فاذا غضب على قوم ارسل عليهم الجراد ليأكل زرعهم  
 واشجارهم ويظهر فيهم القحط الى ان يأكل بعضهم بعضا فيفنى السكل والا فالملائكة اكثر الخلائق على ما ثبت  
 في الاحاديث وقد قال عز وجل في حقهم (وما يعلم جنود ربك الا هو) قوله لا آكله ولا احرمه قال الطيبي  
 يحتمل ان يكون لفظ السائل اتا كل الجراد ام لا او هو حرام ام لا فينطبق عليه الجواب بقوله لا آكله ولا  
 احرمه وقوله اكثر جنود الله كالتوطئة للجواب والتعليل له كانه قيل هو جند من جنود الله يعثه اماراة لغضبه  
 على بعض البلاد فاذا نظر الى هذا المعنى ينبغي ان لا يؤكل واذا نظر الى كونه يقوم مقام الغذاء يحل اه (ق)  
 قوله من تركهن أي قتلن والتعرض لهن خشية تائر والثائر طالب الثأر وهو الدم والانتقام والمعنى مخافة ان  
 يكون لهن صاحب يطلب ثأرها فليس منا أي من المعتدين بسنتنا والآخذين بطريقتنا قال شارح قد جرت  
 العادة على نهج الجاهلية بان يقال لا تقتلوا الحيات فانكم لو قتلتم لجاء زوجها ويلسكم فهي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن هذا القول والاعتقاد (ق) قوله ما سألناهم منذ حاربناهم والضمير للحيات والمعنى ان العداوة بيننا  
 متناه كدة ولم تزل قائمة لم نأمن من غوائلهن منذ عرفناهن بالعداوة ويذهب بعضهم في معناه الى ما كان من

خَيْفَةً فَلَيْسَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي نَسْرٍ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتَ كُلَّهَا فَمَنْ خَافَ ثَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّا نُرِيدُ أَنْ نَكْنِسَ زَمْزَمَ وَإِنْ فِيهَا مِنْ هَذِهِ الْجِنَّاتِ يَغْنِي الْحَيَّاتُ الصَّغَارَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتَ كُلَّهَا إِلَّا الْجَانَّ الْأَبْيَضَ الَّذِي كَانَهُ قَضِيبُ فِضَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَأَمْلَقُوهُ فَإِنْ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ فَإِنَّهُ يَتَّقِي بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيهِ الدَّاءُ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي الطَّعَامِ فَأَمْلَقُوهُ فَإِنْ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ سَمٌّ وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ وَإِنَّهُ يُقَدِّمُ السَّمَّ وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ مِنَ الدَّوَابِّ النَّمْلَةُ وَالنَّحْلَةُ وَالْهُدْهُدُ وَالصَّرَدُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْذَاوَرِيُّ

### الفصل الثالث \* عَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ أَشْيَاءَ وَيَتَرَكُونَ

أَشْيَاءَ تَقْذُرُ اللَّهَ فَبَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهُ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ وَالْحَيَّةُ فِي أَمْرِ آدَمَ أَيَّ وَقْتُتِ الْحَرْبِ بَيْنَنَا مِنْ لَدُنِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ مِنْ تَرْكِ شَيْئًا مِنْهُمْ خَيْمَةٌ فَلَيْسَ مِنْهَا أَيُّ مَنْ تَرَكَ الْأَمْرَ لَهَا خَافَ أَنْ يُلْحِقَهُ مِنْهَا ضَرَرٌ أَوْ مِنْ صَاحِبَتِهَا فَلَيْسَ مِنْهَا أَيُّ لَيْسَ مِنَ الْمُتَّقِينَ لِهَدَايَتِنَا وَالْمُقْتَدِرِينَ بِسُنَّتِنَا (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلنُّورِ بِشَيْءٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ مِنْ هَذِهِ الْجَنَانِ بِكَسْرِ الْجِيمِ وَشِدَّةِ النُّونِ جَمْعُ جَانٍ وَالْجَانُ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ وَالنَّحْلَةُ الْعَظِيمَةُ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْجَانَّ الْأَبْيَضَ قَدْ كَانَ أَمْرًا أَوَّلًا بِقَتْلِهِمْ ثُمَّ نَهَى عَنْهُ لِأَنَّهُ لَا سَمَّ لَهُ وَأَمَّا أَمْرُ بَقْتْلِهِمْ فِي تَكْنِيسِ زَمْزَمَ تَطْهِيرًا وَتَنْزِيهَا لِمَاءَهُ مِنْهُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ فَأَمْلَقُوهُ بَضْمُ الْقَافِ أَيَّ اغْمَسُوهُ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ قَوْلُهُ النَّمْلَةُ وَالنَّحْلَةُ وَالْمُحْدَدُ وَالصَّرَدُ أَمَّا جَاءَ النَّهْيُ فِي قَتْلِ الْحَمَلَةِ عَنْ نَوْعٍ خَاصٍّ وَهُوَ الْكَبَارُ ذَوَاتُ الْأَرْجُلِ الطُّوَالَ لَهَا قَلِيلَةُ الْأَذَى وَالضَّرَرُ وَأَمَّا النَّحْلَةُ فَلَهَا فِيهَا مِنَ الْمُنْفَعَةِ وَهِيَ الْعَسَلُ وَالشَّمْعُ وَأَمَّا الْمُحْدَدُ وَالصَّرَدُ فَلِتَحْرِيمِ لَحْمِهَا وَقَدْ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْحَيَّاتِ لِغَيْرِهَا كُلِّهَا وَالصَّرَدُ بَضْمُ الصَّادِ وَفَتْحُ الرَّاءِ طَائِرٌ ضَخْمُ الرَّأْسِ بِصَطَادٍ مُصَافِيرٍ وَهُوَ طَائِرٌ صَامٌ اللَّهُ تَعَالَى (كَذَا فِي الْقَامُوسِ) وَفِي النَّهَايَةِ طَائِرٌ ضَخْمُ الرَّأْسِ وَالْمُقَارِلَةُ رَيْشٌ عَظِيمٌ نَفْسُهُ أَيْضٌ وَنَفْسُهُ أَسْوَدُ (لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ التَّحْرِيمَ ثَبَتَ فِي أَشْيَاءَ بِالسَّنَةِ زَائِدًا عَلَى الْكِتَابِ كَمَا اسْتَلْزَمَ فِي شَرْحِ التَّرْجُمَةِ لَكِنَّا ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَلَا الْكِتَابَ وَلَمْ يَنْتَلِ السَّنَةَ لِكَثْرَتِهَا أَوْ غَرَضُ ابْنِ عَبَّاسٍ



وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ وَتَلَا (قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا) الْآيَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* زَاهِرِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ إِيَّايَ لَا وَقَدْ تَمَتَّ الْقُدُورُ بِالْحُومِ الْحُمْرِ إِذْ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَاكُمُ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ يَرْفَعُهُ الْجَنُّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ صِنْفٌ لَهُمْ أَجْنَحَةٌ يَطِيرُونَ فِي السَّمَاءِ وَصِنْفٌ حَيَاتٌ وَكِلَابٌ وَصِنْفٌ يَحِلُّونَ وَيَطْعَمُونَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

### ﴿ باب العقيدة ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* سَلَمَانَ بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيْقَةً فَأَهْرَبُوا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .  
من تلاوة هذه الآية انه لا تحريم الا دلوحي ولا يجوز دلوحي والوحي قد يكون جلبا وقد يكون خفيا وفيه نسخ الكتاب بالسنة (امات) قوله يعلون بضم الحاء وكسر اى ينزلون ويقعون نارة ويظهرون اى يسافرون ويرتعلون مرة اخري ومنه قوله تعالى ( يوم ظننكم وبوم اقامتكم ) والله اعلم ( ق )

### — باب العقيدة —

قال تعالى ( كل نفس بما كسبت رهينة ) الآية في المغرب العق الشق ومنه عقيدة المولود وهي شعره لانه يقطع عنه يوم اسبوعه وبها سميت الشاة التي تذبح عنه ( ط ) . ا لم ان العرب كانوا يعقون عن اولادهم وكانت العقيدة امرا لازما عدم وسنة مؤكدة وكان بها مصالح كثيرة راجعة الى المصاحبة المالية والمدنية والفسية فابقاها النبي صلى الله عليه وسلم وعمل بها ورغب الناس فيها فمن تلك المصالح اللطيف باشاعة نسب الولد ادلا بد من اشاعته لئلا يقال فيه ما لا يحبه ولا يحسن ان يدور في السكك فينادي انه ولد لي ولد فتعين التلطف بمثل ذلك (ومنها) اتباع داعية السخاوة وعصيان داعية الشح (ومنها) ان الانتصاري كان اذا ولد لم ولد صبغوه بماء اصفر يسمونه المعمودية وكانوا يقولون يصير الولد به نصرانيا وفي مشاكلة هذا الاسم نزل قوله تعالى ( صبغة الله ومن احسن من الله صبغة ) فاستحب ان يكون للحنيفيين فعل اذاء فعلم ذلك يشعر بكون الولد حنيفيا تابعا لملة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام واشهر الافعال المختصة بهما المتوارثة في دربتهم ما وقع له عليه السلام من الاحجام على ذبح ولده ثم نعمة الله عليه ان فداه بذبح عظيم واشهر شرائعها الحج الذي فيه الحلق والذبح ويكون التشبه بهما في هذا تنويها بالملة الحنيفة ونداء ان الولد قد فعل به ما يكون من اعمال هذه الملة (ومنها) ان هذا الفعل في بدء ولادته يخيل اليه انه بذل ولده في سبيل الله كما فعل ابراهيم عليه السلام وفي ذلك تحريك سلسلة الاحسان والانقياد كما ذكرنا في السعي بين الصفا والمروة ( - حجة الله البالغة قوله مع الغلام عقيدة اي مع ولادته عقيدة مسنونة او مشروعة والعقيدة ههنا الشاة التي تذبح عن المولود يوم اسبوعه وهذا معنى قوله فاهريقوا عنه دما اي اذبحوا عنه ذبيحة وفيه واميطوا عنه الاذى قبل اراد به حلق

﴿ وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم رواه مسلم ﴾ وعن أسماء بنت أبي بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت فولدت بقاء ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمرقة فضعها ثم تغل في فيه ثم حنكه ثم دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام متفق عليه

**الفصل الثاني** ﴿ عن أم كرز قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أقرؤا الطير على مكنايتها قالت وسمعتة يقول عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة ولا يضركم ذكر أنا كن أو إناثا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من قوله يقول عن الغلام إلى آخره وقال الترمذي هذا حديث صحيح ﴾ وعن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله

شعر المولود وقيل أراد به تطهيره عن الاوساخ والاوزار التي تلطخ بها حالة الولادة وذهب بعضهم فيه الى الختان وليس ذلك بشيء لان الادى انما يستعمل فيما يؤدي او فيما يكره لقدره وليس الختان من احد المعنيين في شيء ثم ان الصحيح من طرق العرب في الختان وستتهم في الاسلام انهم كانوا يختنون اولادهم من السبع الى العشر وربما اتى الى ما فوقها حتى يقرب سن الاحتلام ويدل عليه حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه كنت مخنونا كنت قد ناهزت الاحتلام (كذا في شرح المصايبح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله فيبرك عليهم بتشديد الراء اي يدعو لهم بالبركة فان يقول المولود بارك الله عليك ويحنكهم بتشديد النون اي يعض التمر او شيئا حلوا ثم يدل ذلك به حنكه قولها فوضعت في حجره بفتح الحاء ويكسر اى في حضنه ثم تغل اي وضع والقي ذلك التمر المختلط بريقه في فيه اي في فمه قوله فكان اول مولود قال النووي يعني اول من ولد في الاسلام بالمدينة بعد الهجرة من اولاد المهاجرين والا فالنعمان بن بشير الانصاري ولد في الاسلام قبله بعد الهجرة وفي مناقب كثيرة لعبد الله بن الزبير منها ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح عليه وبارك عليه ودعا له واول شيء دخل جوفه ريقه عليه الصلاة والسلام (ق) قوله اقرؤا بتشديد الراء اي ابقوا او خلوا الطير على مكنايتها بفتح الميم وكسر الكاف ويفتح وفي نسخة بضمها اي اما كننا التي مكنته الله فيها قال الطبري بفتح الميم وكسر الكاف جمع مكة وهي بيعة الضب ويضم الحرفان منها ايضا في النهاية جمع مكنة بكسر الكاف وقد يفتح اي يبيضها وهي في الاصل بيض الضباب وقيل على امكنتها ومساكنها كان الرجل في الجاهلية اذا اراد حاجة اتى طيراني وكره ففره فان طار ذات اليمين مضى لحاجته وان طار ذات الشمال رجع فنبوا عن ذلك اي لا تزجروها واقروها على مواضعها فانها لا تضر ولا تنفع وقيل المكنة التمكّن اي اقروها على كل مكنة ترونها ودعوا التطير بها والله اعلم (ق) قوله ذكرانا كن او اناثا الضمير في كن للشيء التي يعق بها

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامُ مَرَّتَيْنِ بِعَقِيْقَتِهِ تُذْبِحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحْلَقُ  
رَأْسُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ لَكِنْ فِي رَوَايَتِهِمَا رَهْنَةٌ بَدَلُ مَرَّتَيْنِ  
وَفِي رَوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَيُدْمَى مَكَانَ وَيُسَمَّى وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَيُسَمَّى أَصَحُّ  
\* وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ عَقَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنِ الْحَسَنِ بِشَاةٍ وَقَالَ يَا فَاطِمَةُ احْنِي رَأْسَهُ وَتَصِدِّي بِزِنَةِ شَعْرِهِ فَضَّةً فَوَزَنَاهُ  
فَكَانَ وَزْنُهُ دِرْهَمًا أَوْ بَعْضُ دِرْهَمٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ  
وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ لَمْ يَذْكُرْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ  
\* عَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنْ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ

عن المولودين أي لا يضركم كون شاة العقيقة ذكرانا أو اناثا (ق) قوله الغلام مرتهن بعقيقته نقل عن بعض  
علماء السلف أنه قال شفاعته للابوين مرتهن بعقيقته يريد أنه لا يشفع إذا لم يعق عنه قلت ولا أدري بأي سبب  
تمسك ولفظ الحديث لا يساعد المعنى الذي أتى به بل بينهما من المبالغة ما لا يخفى على عموم الناس فضلا عن  
خصوصهم والمعنى إنما يؤخذ عن اللفظ وعند اشتراك اللفظ عن القرينة التي بها يستدل عليه والحديث إذا  
استبهم معناه فاقرب السبل إلى إيضاحه استيفاء طريقه فانها قلما تخلو عن زيادة أو نقصان أو إشارة بالالفاظ  
المختلف فيها رواية فيستكشف بها ما أبهم منه وفي بعض طرق هذا الحديث كل غلام رهينة بعقيقته أي مرهون  
ورهن والمعنى أنه كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه والنعمة إنما تتم على المنعم عليه  
بقيامه بالشكر ووظيفة الشكر في هذه النعمة ما أسسه النبي صلى الله عليه وسلم وهو أن يعق عن المولود  
شكرا لله تعالى وطلباً لسلامة المولود ويحتمل أنه أراد بذلك أن سلامة المولود ونشوءه على النعم المحبوب  
رهينة بالعقيقة وهذا هو المعنى اللهم إلا أن يكون التفسير الذي سبق ذكره متلقى من قبل الصحابي ويكون  
الصحابي قد اطلم على ذلك من مفهوم الخطاب أو قضية الحال ويكون التقدير شعاعة الغلام لأبويه مرتهن  
بعقيقته « كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى » ومراده ببعض علماء السلف هو الامام أحمد بن  
حنبل كما ورد في شرح السنة قد تكلم الناس في هذا الحديث واجودها ما قاله أحمد بن حنبل معناه أنه إذا مات  
طفلاً ولم يعق عنه لم يشفع في والديه وروى عن قتادة أنه يحرم شفاعتهم وهذا هو المختار عند الطيبي والله اعلم  
قوله ويدي تشديد الميم أي يلطخ رأسه بدم العقيقة كره أكثر أهل العلم لطح رأسه بدم العقيقة وقالوا  
كان ذلك من عمل أهل الجاهلية وضعفوا رواية من روى يدي وقالوا إنما هو يسمي ويروي لطح الرأس  
بالخلق والرعرعان مكان الدم « ق » قوله وقال أبو داود ويسمى أصح قال التوربشتي رحمه الله تعالى قد  
ذهب بعضهم في معناه إلى تسمية المولود بدم العقيقة المذبوحة عنه وليس بشيء فإن السنة في المولود يوم الذبح  
أن يطر عنه الأدي فكيف يؤمر بازدياده وذهب بعضهم في تأويله إلى الحتان وليس ذلك أيضاً مما يتبع لما  
ذكرناه من السنة في الحتان مع أنه أقرب التأويلين لو صحت الرواية فيه « كذا في شرح المصاييح » قوله

كَبَشًا كَبَشًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ كَبَشَيْنِ كَبَشَيْنِ \* وعن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العقوق فقال لا يحب الله العقوق كأنه كرهه الاسم وقال من ولده له ولد فأحب أن ينسك عنه فلينسك عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* أبي رافع قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

**الفصل الثالث** \* عن \* بريدة قال كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاة ولطخ رأسه بدمها فلما جاء الإسلام كنا نذبح الشاة يوم السابع ونحلق رأسه ونلطحه بزعفران رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ رَزِينٌ وَلُسَمِيَّةُ

عن الحسن والحسين كبشا كبشاً الحديث يحتمل انه لبيان الجواز في الاكتفاء بالقل او دلالة على انه لا يلزم من ذبح الشاتين ان يكون في اليوم السابع فيمكن انه ذبح عنه في يوم الولادة كبشاً وفي السابع كبشاً وبه يحصل الجمع بين الروايات او علق النبي صلى الله عليه وسلم من عنده كبشاً وامر علياً او فاطمة بكبش آخر فنسب اليه صلى الله عليه وسلم انه علق كبشاً على الحقيقة وكبشاً مجازاً والله اعلم (ق) قوله لا يحب الله العقوق اي فمن شاء ان لا يكون ولده عاقلاً له في كبره فليذبح عنه عقيقة في صغره لان عقوق الوالدين يورث عقوق الولد قوله كأنه كرهه الاسم هذا الكلام من بعض الرواة اي انه عليه الصلاة والسلام استحب ان يسمى عقيقة لئلا يظن انها مشتقة من العقوق واحب ان يسمى باحسن منه من ذبيحة او نسكة على دأبه في تغيير الاسم التيسير الى ما هو احسن منه (كذا في الهاية) قال التوربشتي رحمه الله تعالى هو كلام غير سديد لان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر العقيقة في عدة احاديث ولو كان يكره الاسم لعدل عنه الى غيره ومن عادته تغيير الاسم اذا كرهه او يشير الى كراهته بالنبي عنه كقوله لا تقولوا للعب الكرم ونحوه من الكلام وانما الوجه فيه ان يقال يحتمل ان السائل انما سأله عنها لاشتباه تداخله من الكراهة والاستحباب او الوجوب والتدب واحب ان يعرف الفضيلة فيها ولما كانت العقيقة من الفضيلة بمكان لم يخف على الامة موقعه من الله اجابه بما ذكر تنبيهاً على ان الذي يفضله الله من هذا الباب هو العقوق لا العقيقة ويحتمل ان يكون السائل طعن ان اشتراك العقيقة مع العقوق في الاشتقاق مما يوهن امرها فاعلمه ان الامر بخلاف ذلك اه والله اعلم قوله فلينسك عن الغلام شاتين لما عندهم ان الذكر ان افزع من الاناث فاسب زيادة الشكر وزيادة التنويه وقوله اذن في اذن الحسن والسري في ذلك ان الادان من شعائر الاسلام وقد علمت من خاصية الاذان انه يفر منه الشيطان والشیطان يؤذي الولد في اول نشأته حتى ورد في الحديث ان استهلاله لذلك (حجة الله البالغة)

كتاب الاطعمة

**الفصل الاول** \* عن \* عمر بن أبي سلمة قال كنت غلاما في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم مسم الله وكل يمينك وكل مما يليك متفق عليه \* وعن \* حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه رواه مسلم \* وعن \* جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان أدركتم المبيت وإذا لم يذكر الله عند طعامه قال أدركتم المبيت والعشاء رواه مسلم \* وعن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شرب فليشرب بيمينه رواه مسلم \* وعنه \* قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكلن أحدكم بشماله ولا يشربن بها فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها رواه مسلم

كتاب الاطعمة

قال الله عز وجل (كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين) وقال تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وقال تعالى (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون) وقال تعالى (وهو الذي سخر البحر لناكلوا منه لحما طريا) وقال تعالى (ولحم طير مما يشتهون) وقال تعالى (ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا) قد صحح ابن حبان من حديث سلمان الفارسي كان نوح انا طعم ولبس حمد الله فسحق عبدا شكورا (فتح الباري) قوله ان الشيطان يستحل الطعام اي يتمكن من اكله قال النووي هو محمول على ظاهره فان الشيطان يا كل حقيقة اد العقل لا يحيله والشرع لم ينكره بل ثبت فوجب قبوله واعتقاده وقال الثوري بشي رحمه الله تعالى المعنى انه لم يجد سبيلا الى تطهير بركة الطعام بترك التسمية عليه في اول ما يتناوله المتناولون وذلك حظه من الطعام ومعنى الاستحلال هو ان تسمية الله تمنعه عن الطعام كما ان التحريم يمنع المؤمن عن تناول ما حرم عليه والاستحلال استئزال الشيء المحرم محل الحلال والله اعلم (ق) قوله قال الشيطان اي لاتباعه لا مبيت لكم ولا عشاء قال القاضي المحاطب به اعوانه اي لا حظ ولا فرصة لكم الليلة من اهل هذا البيت فاهم قد احرزوا عنكم انفسهم وطعامهم وتحقيق ذلك ان انتهز الشيطان فرصة من الاسان انما يكون حال الغفلة والنسيان عن ذكر الرحمن فاذا كان الرجل متيقظا عتاطا ذا كرا لله في حملة حالته لم يتمكن من اغوائه وتسويله وايس عنه بالكلية (ق) قوله فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها قال الثوري بشي رحمه الله تعالى المعنى انه يحمل اوليائه من الانس على

﴿ وعن كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاثة أصابع ويلتقي يده قبل أن يمسحها رواه مسلم ﴾ وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بلقي الأصابع والصحفة وقال إنكم لا تدرؤون في أية البركة رواه مسلم ﴿ وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أكل أحدكم فلا يمسخ يده حتى يلعقها أو يلعقها متفق عليه ﴾ وعن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليعط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فإذا فرغ فليلق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة رواه مسلم ﴿ وعن أبي جحيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا آكل متكئا رواه البخاري ﴾

ذلك الصنيع يضاد به عباد الله الصالحين ثم ان من حق نعمة الله تعالى والقيام بشكرها ان تكرم ولا يستهان بها ومن حق الكرامة ان تتناول باليمين وتميز بها بين ما كان من النعمة وبين ما كان من الاذى قال النووي فيه انه ينبغي اجتناب الافعال التي تشبه افعال الشياطين وان للشيطان يدين قال الطيبي حمل الحديث على ظاهره كما سبق في الحديث السابق (ق) قوله انكم لا تدرؤون في اية بناء التانيث اي في اي اصبع او لقمة من الطعام وفي نسخة ايه بهاء الضمير اي في اي طعامه قوله حتى يلعقها بفتح الياء والعين اي يلحس اصابع يده او يلعقها بضم الياء وكسر العين اي يلعقها غيره ممن لم يقدره كالزوجة والجارية والولد والخادم لانهم يتلذذون بذلك وفي معناهم التلميذ ومن يعتقد التبرك بلعقها ذكره النووي (ق ط) قوله ان الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه قال الطيبي اي شيء كان من شأن الشيطان حضوره عنده حتى يحضره اي الشيطان ذلك الاحد عند طعامه فاذا سقطت من أحدكم اللقمة فليعط بضم الياء وكسر الميم اي فليزل ما كان بها من اذى اي ما يستغذ به من نحو تراب ثم ليأكلها ولا يدعها بفتح الدال اي لا يتركها للشيطان قال التوربشتي انما صار تركها للشيطان لان فيه اضاءة نعمة الله والاستحقاق بها من غير ما باس ثم انه من اخلاق المتكبرين والمانع عن تناول تلك اللقمة في الغالب هو الكبر وذلك من عمل الشيطان (ق) وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره قد اتفق لنا انه زارنا ذات يوم رجل من اصحابنا فقمنا اليه شبتا فبينما يأكل اذ سقطت كسرة من يده وتدهدت في الارض فجعل يتبعها وجعلت تتباعد منه حتى تعجب الحاضرون بعض العجب وكابدوا في تتبعها بعض الجهد ثم انه اخذها فأكلمها فلما كان في ايام نخطب الشيطان انسانا وتكلم على لسانه فكان فيما تكلم اني مررت بفلان وهو يأكل فاعجبني ذلك الطعام فلم يطعمني منه شيئا فخطفته من يده فنازعني حتى اخذته في يميننا يأكل اهل بيتنا اصول الجزر اذ تدهده بعضها فوثب عليه انسان فاخذه واكلمه فاصابه وجع في صدره ومعدته ثم نخطبه الشيطان فأكلمه على لسانه انه كان اخذ ذلك المتدهده، وقد قرع اسماعنا شيء كثير من هذا النوع حتى علمنا ان هذه الاحاديث ليست من باب ارادة المجاز وانما اريد بها حقيقتها والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله لا آكل متكئا قال الخطابي يحسب اكثر العامة ان

﴿ وعن قتادة عن أنس قال ما أكل النبي صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق قيل لقتادة على ما يأكلون قال على السفر رواه البخاري ﴾  
 ﴿ وعن أنس قال ما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم رأى رغبة مرققا حتى لحق بالله ولا رأى شاة سميطا بعينه قط رواه البخاري ﴾ وعن سهل بن سعد قال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله وقال ما رأى رسول الله

المتكبي هو المائل المعتمد على أحد شقيه وليس معنى الحديث ما ذهبوا إليه فإن المتكبي ههنا هو المعتمد على الوطاء الذي تحته وكل من استوى قاعدا على وطاء فهو متكبي والمعنى أني إذا أكلت لم أقعد متمكنا على الاوطئة فعل من برى - ان يستكثر من الاطعمة ولكفي آكل علقه من الطعام فيكون قعودى مستوفزا له وورد بسند ضعيف انه صلى الله عليه وسلم رحر ان يعتمد الرجل بيده اليسرى عند الاكل وقد اخرج ابن ابي شيبة عن النخعي انهم كانوا يكرهون ان يأكلوا متكبين مخافة ان تعظم بطونهم وقال ابن القيم ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يجلس للاكل كل متوكفا على ركبته ويضع بطن قدمه اليسرى تواضعا لله عز وجل وادبا بين يديه قال وهذه البيئة انفع هيئات الاكل وافضلها (ق) وقال الحافظ العسقلاني سبب هذا الحديث قصة الاعرابي المذكورة في حديث عبد الله بن بسر عند ابن ماجه والطبراني باسناد حسن قال اهديت للنبي ﷺ شاة فجثا على ركبتيه يا كل فقال له اعرابي ما هذه الجلسة فقال ان الله جعلني عبدا كريما ولم يجعلني جبارا عنيدا واختلف في صفة الاتكاء فقيل ان يتمكن في الجلوس للاكل على اي صفة كان وقيل ان يميل على أحد شقيه وقيل ان يعتمد على يده اليسرى من الارض وفي حديث انس انه صلى الله عليه وسلم اكل تمرا وهو مقع وفي رواية وهو مخنز والمراد الجلوس على وركبه غير متمكن (فتح الباري) قوله على خوان بكسر الخاء المعجمة ويضم اى مائدة قال التوريشي رحمه الله تعالى الخوان الذي يؤكل عليه معرب والاكل عليه لم يزل من دأب المترفين وصنيع الجبارين لئلا يفتقروا الى التناطؤ عند الاكل ولا في سكرجة بضم السين والكاف والراء المشددة وفتح الاخير في النهاية هي اثناء صغير اه وقبل هي قصعة صغيرة والاكل منها تكبر او من علامات البخل ولا خبز ماض مجهول له اى لاجله صلى الله عليه وسلم مرقق اي ملين عمن كخبز الحوارى وشبهه ذكره السيوطي ويمكن ان يراد به خبز الرقاق (ق) قوله على السفر بضم ففتح جمع سفرة في النهاية السفرة الطعام يتخذه المسافر واكثر ما يحمل في جلد مستدير فقل اسم الطعام الى الجلد اه ثم اشتهرت لما يوضع عليه الطعام جلدا كان او غيره ما عدا المائدة فالاكل عليها سنة وعلى الخوان بدعها لكنها جائزة (ق) قوله ولا رأى شاة سميطا اى مشويا مع جلده مع ازالة شعره بالماء الحار لان فيه تعما فاعرض عنه تكريما وقوله بعينه تأكيد لنفي الرؤية ورفع احتمال التجوز وفي قوله قط اشارة الى انه لم يره مطلقا لا في بيته ولا في بيت غيره قال الطيبي رحمه الله تعالى اراد انس رضي الله تعالى عنه بنبي العلم في المعلوم على طريقة قوله تعالى (قل أفتنبؤن الله بما لا يعلم) وهو من باب نفي الشيء بنفي لازمه وانما صح من انس رضي الله تعالى عنه لانه لازم النبي صلى الله عليه وسلم ولزمه ولم يفارقه (ق) قوله النبي بفتح البون وكسر القاف وتشديد الياء اي الخبز الخالي من النخاله وقيل



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْخَلًّا مِنْ حِينَ أَبْتَعَثَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ قَبْلَ كَيْفَ كُنْتُمْ نَاكُلُونَ  
الشَّعِيرَ غَيْرَ مَنْخُولٍ قَالَ كُنَّا نَطْحَنُهُ وَنَنْفُخُهُ فَيَطِيرُ مَا طَارَ وَمَا بَقِيَ ثَرَيْنَا فَأَكَلْنَاهُ رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا عَابَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ إِنْ  
أَشْتَهَاهُ أَكَلَهُ وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنْ رَجُلًا كَانَ يَأْكُلُ أَكَلًا  
كَثِيرًا فَأَسْلَمَ فَكَانَ يَأْكُلُ قَلِيلًا فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ  
الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَى مُسْلِمٌ  
عَنْ أَبِي مُوسَى وَأَبْنِ عُمَرَ الْمُسْنَدَ مِنْهُ فَقَطُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَافَهُ ضَيْفٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِشَاةٍ فَحَلَبَتْ فَشَرِبَ حِلَابَهَا ثُمَّ أُخْرَى فَشَرِبَهُ ثُمَّ أُخْرَى فَشَرِبَهُ حَتَّى شَرِبَ حِلَابَ سَبْعِ  
شِيَاهٍ ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَأَسْلَمَ فَأَمَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَحَلَبَتْ فَشَرِبَ  
حِلَابَهَا ثُمَّ أَمَرَ بِأُخْرَى فَلَمْ يَسْتَتِمَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَشْرَبُ فِي

هو الحوارى وقوله ما بقى ثرياه بتشديد الراء اى عجناء وخبزناه وقيل بللماء بالماء: ( ط ق ) قوله والكافر  
ياكل في سبعة امعاء اعلم انه ليس للكافر زيادة امعاء بالنسبة الى المؤمن فلا بد من تأويل الحديث فقال القاضي  
اراد به ان المؤمن يقل حرصه وشربه على الطعام ويبارك له في ما كله ومشربه فيشبع من قليل والكافر  
يكون شديد الحرص لا مطمح لبسره الا الى المطاعم والمشارب كالانعام فقل ما بينهما من التفاوت في الشره بما  
بين من ياكل في معى واحد وبين من ياكل في سبعة امعاء وهذا باعتبار الاعم والاغلب كما قال تعالى  
( والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام ) وقال النووي فيه وجوه ( منها ) انه ورد في  
شخص بعينه فقبل له على جهة التمثيل ( ومنها ) ان المؤمن يسمى الله تعالى عند طعامه فلا يشاركه فيه الشيطان  
والكافر لا يسميه فيشاركه الشيطان ( ومنها ) ان المؤمن يقتصد في اكله فيشبع امتلاء بعض امعائه والكافر  
لشره وحرصه على الطعام لا يكفيه الا ملء كل الامعاء قال اهل الطب لكل انسان سبعة امعاء المعدة ثم ثلاثة  
متصلة بها رفاق ثم ثلاثة غلاظ فالكافر لشره وعدم تسميته لا يكفيه الا ملؤها والمؤمن لاقتصاده وتسميته  
يشبعه ملء احدها ( ومنها ) ان يراد بالسبعة سبع صفات الحرص والشره وطول الامل والطمع وسوء الطبع  
والحسد والسمن ( واما ) قول ابن عمر في المسكين الذي اكل عنده كثيرا لا يدخل على سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن ياكل الحديث وانما قال هذا لانه اشبه الكفار ومن اشبه الكفار كرهت  
مخالطته لغير حاجة ( ق ) وقد كان العقلاء في الجاهلية والاسلام يتمدحون بقلة الاكل ويذمون كثرة الاكل  
لما تقدم في حديث ام زرع انها قالت في معرض المدح لابن ابي زرع يشبعه ذراع الجفرة وقال حاتم الطائي  
فانك ان اعطيت بطنك سؤله \* وفرجك الا متبى الدم اجمعا \* فتح البارى

مَعِيَ وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَشْرَبُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ الْإِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ وَطَعَامُ الْإِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّلْبِينَةُ مُجِمَّةٌ لِفَوَادِ الْمَرِيضِ نَذْبٌ يَمْضِي الْحَزَنَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ خِيَابَطًا دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطَعَامٍ صَنَعَهُ فَذَهَبَتْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَ خَبَزَ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُبَّاءٌ وَقَدِيدٌ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ الدُّبَّاءَ مِنْ حَوَالِي الْقِصْعَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَّاءَ بَعْدَ يَوْمِئِذٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ عَمْرِو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَرُ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فِي يَدِهِ فُدْعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْفَاها وَالسَّكِينِ الَّتِي يَخْتَرُ بِهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحُلُوءَ وَالْعَسَلَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَهْلَهُ الْأَدُمَ

قوله طعام الاثنین يكفي الاربعة في شرح السنة حكى اسحاق بن راهويه عن جرير قال تأويله شبع الواحد قوت الاثنین وشبع الاثنین قوت الاربعة قال عبد الله بن عروة تفسير هذا ما قال عمر رضي الله تعالى عنه عام الرقادة لقد هممت ان انزل على اهل كل بيت مثل عديم فان الرجل لا يهلك على نصف بطنه قال الووى فيه الحث على المواساة في الطعام فانه وان كان قليلا حصلت منه الكفاية ووقعت فيه بركة تمام الحاضرين (ق) قوله التلبينة قال القاضي هو حسو رقيق يتخذ من الدقيق واللبن وقيل من الدقيق او البخالة وقد يجعل فيه العسل سميت بذلك تشبيها باللبن لياضها ورقتها وهو مرة من التلبين مصدر لبن القوم اذا سقام اللبن بمجة بضم الميم وكسر الجيم وتشديد الميم الثانية اي مريحة وفي نسخة بفتح اوليها اي راحة او مكان استراحة من الجحام وهو الراحة (ق) قوله فيه دباء اي قرع وقديد اي لحم مملوح مجفف في الشمس والقدر القطع طولا قال انس فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء اي يتطلبه من حوالى القصعة ولا يمارضه نهي عن ذلك لانه لا تقدر والايذاء وهو متف في حقه صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يودون ذلك منه لتبركهم بآثاره حتى نحو بصاقه ومخاطه يدلكون بها وجوههم وقد شرب بعضهم بوله وبعضهم دمه وفي شرح السنة فيه دليل على ان الطعام اذا كان مختلفا يجوز ان يمد يده الى ما لا يليه اذا لم يعرف من صاحبه كراهيته (ق) قوله انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يخرق قال التوربشتي هو نالحاء المهملة والزاء بعدها هكذا اورده صاحب النهاية في باب الناحاء المهملة والزاء اي يقتطع (ق) قوله الادم جمع ادم ككتاب وكتب والادام اسم لكل ما يؤتم به ويصطبغ قوله

فَقَالُوا مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ قَدَعَا بِهِ فَجَعَلَ يَا كُلُّ بِهِ وَيَقُولُ نِعَمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ نِعَمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِمَاءُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا كُلُّ الرُّطْبِ بِالْقِثَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِجْلِ الظُّهْرَانِ فَجَنَى الْكَبَاثَ فَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ فِقِيلٍ أَكُنْتَ تَرَعِي الْغَنَمَ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا رَعَاهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

نعم الادام الخ ل قال الخطابي فيه مدح الاقتصاد في الماء كل ومنع النفس عن ملاذ الاطعمة قال النووي وفي معناه ما يخف مؤثته ولا يعز وجوده ( ط ) قوله الكماء من المن قيل في المراد بالمن ثلاثة اقوال ( احدها ) ان المراد انها من الذي انزل على بني اسرائيل وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويؤكل حلوا ومنه الترنجيب فكأنه شبه به الكماء بجامع ما يينها من وجود كل منها عفوا بغير علاج وزاد بعضهم في متن هذا الحديث الكماء من المن الذي انزل على بني اسرائيل ( والثاني ) ان المعنى انها من المن الذي امتن الله به على عباده عفوا بغير علاج قاله ابو عبيد وجماعة وقال الخطابي ليس المراد انها نوع من المن الذي انزل على بني اسرائيل فان الذي انزل على بني اسرائيل كان كالترنجيب الذي يسقط على الشجر وانما المعنى ان الكماء شيء يبت من غير تكلف يندر ولا سقي فهو من قبيل المن الذي كان ينزل على بني اسرائيل فيقع على الشجر فيشاولونه ثم اشار الى انه ( محتمل ) ان يكون الذي انزل على بني اسرائيل انواعا منها ما يسقط على الشجر ومنها ما يخرج من الارض فتكون الكماء منه ( وهذا هو القول الثالث ) وبه جزم الموفق عبد اللطيف البغدادى ومن تبعه وماءها شفاء للعين قال الخطابي انما اختصت الكماء بهذه الفضيلة لانها من الحلال المحض الذي ليس في اكتسابه شبهة ويستنبط منه ان استعمال الحلال المحض يحلو البصر والعكس بالعكس ( كذا في فتح الباري ) قال الامام النووي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم وماءها شفاء للعين قيل هو نفس الماء مجردا وقيل معناه ان يخلط بدواء ويعالج به العين والصحيح بل الصواب ان ماءها مجردا شفاء للعين مطلقا فيعصر ويجعل في العين منه وقد رأيت انا وغيري في زماننا من كان عمي وذهب بصره حقيقة فكحل عينه بماء الكماء مجردا فشفي وعاد اليه بصره وهو الشيخ العدل الامين الكمال ابن عبد الله الدمشقي صاحب صلاح ورواية للحديث وكان استعماله لماء الكماء اعتقادا في الحديث وتبركا به والله اعلم ( منهاج ) قوله بحر الظهران بفتح الميم وكسر اللام ثم بفتح الظاء وسكون الهاء اسم موضع قرب مكة نجى الكبات بفتح الكاف وتخفيف الباء ثم الاراك فقال عليكم بالاسود منه اے اقصدوا ما كان اسود منه فانه اطيب اي اكثر لذة وازيد منفعة ف قيل ا كنت ترعي الغنم اي حتى تعرف الاطيب من غيره فان الراعي لكثرة تردده في الصحراء تحت الاشجار يكون اعرف من غيره قال نعم وهل من نبي الا رعاها قال الخطابي يريد ان الله تعالى لم يضع النبوة في ابتاء الدنيا وملوكها ولكن في رعاء الشاء واهل التواضع من اصحاب الحرف قلت ولعل الحكمة انهم غنوا بالحلال وعملوا بالصالح من الاعمال كما قال تعالى ( كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ) ثم في رعي الغنم زيادة على الكسب الطيب التفرد والعزلة عن الناس

عليه وسلم مقعياً يا كل تمرأ وفي رواية يا كل منه أكلأ ذريعاً رواه مسلم  
 \* وعن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن الرجل بين التمرتين  
 حتى يستأذن أصحابه متفق عليه \* وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 لا يجوع أهل بيت عندهم التمر وفي رواية قال يا عائشة بيت لا تمر فيه جباع أهله قالها  
 مرثين أو ثلاثاً رواه مسلم \* وعن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من تصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر متفق عليه  
 \* وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في عجوة العالية شفاء وإنها  
 ترياق أول البكرة رواه مسلم \* وعن عائشة قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه ناراً  
 إنما هو التمر والتمر إلا أن يؤتى باللحم متفق عليه \* وعن عائشة قالت ما شبع آل محمد

والخولة والجلوة مع الرب والاستئناس وقال النووي الحكمة في رعي الانبياء لاغرم ان ياخذوا انفسهم بالتواضع  
 بمؤانسة الضعفاء وتصفى قلوبهم بالخولة ويترقوا من سياستها بالصيحة الى سياسة ائمةهم بالهداية والشفقة (ق)  
 قوله مقعياً اي جالساً على وركيه ورافعاً ركبتيه والاقعاء مكروه في الصلاة وانما لم يكره هنا لان ثم فيه  
 تشبيه بالكلاب وهنا تشبيه بالارقاء وفيه غاية التواضع او مبني الصلاة على التاني فلا ياسبه الاقعاء بخلاف حال  
 الاكل فانه بلائمه العجلة ليفرغ للعبادة قال النووي معناه في هذا الحديث جالساً على اليتيه ناصباً ساقيه (ق)  
 قوله يا كل منه اي من التمر اكلأ ذريعاً اي مستعجلاً سريعاً قال النووي رحمه الله تعالى وكان استعجاله  
 للاستيفار لأمرا من ذلك فاسرع في الاكل ليقضي حاجته منه ثم يذهب في ذلك الشغل (ق) قوله ان يقرن  
 بين التمرتين اي بان يأكلها دفعة قال السيوطي رحمه الله تعالى في الحديث نهى عن القران وسببه انهم كانوا  
 في ضيق من العيش ثم نسخ لما حصلت التوسعة لخر كنت نهيتكم عن القران في التمر وان الله وسع عليكم  
 فارقنا اي ان شئتم قوله بيت لا تمر فيه جباع اهله قيل اراد به اهل المدينة ومن كان قوتهم التمر او المراد به  
 تعظيم شأن التمر وفيه اشارة الى جوار الادخار للاهل والحث عليه قوله من تصبح اي اكل صباحاً على  
 الريق بسبع تمرات عجوة بالجر على انه عطف بيان لتمرات وهو نوع جيد من تمر المدينة لونه اسود لم يضره  
 ذلك اليوم الحديث في النهاية العجوة نوع من تمر المدينة اكبر من الصيغاني يضرب الى السواد من غرس  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال المظهر يحتمل ان يكون في ذلك النوع من التمر ما يدفع السم والسحر وان  
 يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا لذلك النوع من التمر بالبركة وبما يكون فيه من الشفاء وعدد  
 التسبيح من الامور التي علمها الشارع لا نعلم حكمتها فيجب الايمان بها كاعداد الصلاة ونصب الزكاة وغيرها (ق)  
 قوله ان في عجوة العالية اسم موضع بالمدينة شفاء وانما اي عجوة العالية ترياق بكسر التاء معجون معروف  
 ينفع لانواع السم اول البكرة اي اكلها في اول الصبح يفيد كالترياق قولها الا ان يؤتى باللحم تصغير اللحم

يَوْمَيْنِ مِنْ خُبْزِ بُرٍّ إِلَّا وَاحِدَهُمَا تَمَرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعنها \* قَالَتْ تُوْفِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا شَبَعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَلَسْتُ فِي طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شِئْتُمْ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ مَا يَمْلَأُ بَطْنَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ أَكَلَ مِنْهُ وَبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَيَّ وَإِنَّهُ بَعَثَ إِلَيَّ يَوْمًا بِقَصَّةٍ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا لِأَنَّ فِيهَا ثُومًا فَسَأَلْتُهُ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَكْرَهُهُ مِنْ أَجْلِ رِيحِهِ قَالَ فَإِنِّي أَكْرَهُ مَا كَرِهْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ قَالَ فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا أَوْ لِيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِقَدْرِ فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ بَقُولٍ فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا فَقَالَ قَرِّبُوهَا إِلَيَّ بَعْضُ أَصْحَابِهِ وَقَالَ كُلْ فَإِنِّي أَنَاجِي مَنْ لَا تَنَاجِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* الْعَقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رُفِعَ مَا دَرَتْهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرُ مَكْفِيٍّ

مشعر بان ما يؤتى الى امهات المؤمنين لم يكن كثيرا اي لا تطبخ شيئا الا ان يؤتى باللحم فحينئذ نوقد قوله ما شبع آل محمد اي اهل بيته صلى الله عليه و- لم يومين من خبز بر اي حنطة آلا واحدها تمر ايه والاخر خبز فلم يتوال الخبز ولا الشبع منه في يومين قولها وما شبعنا من الاسودين اي التمر والماء قوله وما يجد من الدقل الدقل بفتح الحين التمر الرديء وباسبه وما ليس له اسم خاص فتراه ليسه ورداءته لا يجتمع ويكون منشورا على ما في الهاية (ق) قوله كيلوا طعامكم ان قلت كيف التوفيق بين هذا وبين ما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لي شيء يا كلبه ذو كبد الا شطر شعير في رف وكنت آكل منه مدة فكانته فذهبت بركته قلت الكيل عند البيع والشراء مأثور به لاقامة القسط والعدل وفيه البركة والخير وعند الانفاق ضبطه واحصاءه هو منهى عنه قال صلى الله عليه وسلم (انفق بلالا ولا تخش من ذي العرش اقلالا) (ق) قوله كان اذا رفع وفي رواية اذا رفعت مائنته اي من بين يديه كما في رواية وفي الحديث اشكال لانهم فسروا المائدة بانها خوان وقد سبق انه صلى الله عليه وسلم ما اكل على خوان قط فقيل لعله اكل في بعض الاحيان بيانا للجوار وقيل ان المائدة تطلق على كل ما يوضع عليه الطعام ولا يختص بالخوان قوله الحمد لله حمدا كثيرا طيبا اي خالصا من الرياء والسمعة مباركا فيه ضميره راجع الى الحمد اي حمدا ذا بركة دائما لا ينقطع لان نعمه لا تنقطع عنا فينبغي ان يكون حمدا ايضا غير منقطع ولو نية واعتقادا غير مكني بنصب غير في الاصول المعتمدة على انه حال من الله او الحمد وهو اقرب وفي نسخة بالرفع اي

وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَفْتَى عَنْهُ رَبَّنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْكَلَّةَ فِيحْمَدُهُ عَلَيْهَا أَوْ يَشْرِبَ الشَّرْبَةَ فِيحْمَدُهُ عَلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرْحَدِيثِي عَائِشَةَ وَأَيُّ هُرَيْرَةَ مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الدُّنْيَا فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثاني** \* عن \* أَبِي أُبُوبَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَلَمْ أَرِ طَعَامًا كَانَ أَعْظَمَ بَرَكَهَ مِنْهُ أَوَّلَ مَا أَكَلْنَا وَلَا أَقَلَّ بَرَكَهَ فِي آخِرِهِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ هَذَا قَالَ إِنَّا ذَكَرْنَا أَسْمَ اللَّهِ حِينَ أَكَلْنَا ثُمَّ قَعَدَ مَنْ أَكَلَ وَلَمْ يُسَمِّ اللَّهَ فَأَكَلَ مَعَهُ الشَّيْطَانُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَنَسِيَ أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ عَلَى طَعَامِهِ فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أُمِّةِ ابْنِ مَخْتَمٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَأْكُلُ فَلَمْ يُسَمِّ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْ طَعَامِهِ إِلَّا لُقْمَةٌ فَلَمَّا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا زَالَ الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ مَعَهُ فَلَمَّا ذَكَرَ أَسْمَ اللَّهِ اسْتَقَاءَ مَا فِي بَطْنِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ \* وعن \* أَيُّ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ كَالصَّائِمِ الصَّابِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ

لا يكتفى بهذا القدر من الحمد وان كل حمد يحمد به الحامدون فهم فيه مقصرون وقيل الضمير راجع الى الله تعالى اي غير محتاج الى احد فيكمي لكنه يطعم ولا يطعم ويكفي ولا يكفى ولا مودع بفتح الدال المشددة اي غير متروك الطلب والرغبة فيما عنده فيعرض عنه ولا مستغنى عنه اي غير مطروح ولا معرض عنه بل محتاج اليه فهو تاكيد لما قبله ربنا روي بالرفع والصب والجر ( فالرفع ) على تقدير هو ربنا او انت ربنا ( والنصب ) على انه منادى حذف منه حرف الداء او على المدح او على الاختصاص ( والجر ) على انه بدل من الله ( ق ) قوله استقاء أي الشيطان ما في بطنه والاستقاء من القيء بمعنى الاستفراغ وهو محمول على الحقيقة او المراد رد البركة الداهية بترك التسمية كأنها كانت في جوف الشيطان امانة فلما مسمى رجعت الى الطعام ( ق ) قوله الطاعم الشاكر كالصائم الصابر قال المظهر هذا تشبيه في اصل استحقاق كل واحد منها الاجر لا في

عَنْ سَيَّانِ بْنِ سَنَةَ عَنْ أَبِيهِ \* وَعَنْ \* أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ وَسَقَى وَسَوَّغَهُ وَجَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَلْمَانَ قَالَ قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ إِنَّ بَرَكََةَ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ بَعْدَهُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرَكََةُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ فَقَدَّمَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَقَالُوا أَلَا نَأْتِيكَ بِوَضُوءٍ قَالَ إِنَّمَا أُمِرْتُ بِالْوُضُوءِ إِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى بِقِصْعَةٍ مِنْ ثَرِيدٍ فَقَالَ كُلُّوا مِنْ جَوَانِبِهَا وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهَا فَإِنَّ الْبَرَكََةَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلُ مِنْ أَعْلَى الصَّحْفَةِ وَلَكِنْ يَأْكُلُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَإِنَّ الْبَرَكََةَ تَنْزِلُ مِنْ أَعْلَاهَا \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مَتَكْرِمًا قَطُّ وَلَا يَطْأُ عَقِبَهُ رَجُلَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ قَالَ

المقدار وهذا كما يقال زيد كمرو ومعه ريد يشبه عمروا في بعض الخصال ولا يلزم المائلة في جميعها فلا يلزم المائلة في الاجر ايضا اهـ (ق) وقال الطيبي قد ورد الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وربما يتوهم ان ثواب شكر الطعام يقصر عن ثواب صبر الطعام فأزيل توهمه به يعني هاتين المائتين في الثواب والله اعلم قوله وسوغه اي سهل دخول كل من الطعام والشراب في الحلق وجعل له اي لكل منهما مخرجاً اي من السبيلين فتخرج منها الفضلة قوله اما امرت بالوضوء هذا انما ينطبق على السائل اذا اعتقد السائل ان الوضوء قبل الطعام واجب ففنى صلى الله عليه وسلم وجوبه حيث اتى باداء الحصر واسند الامر الى الله تعالى فلا ينافي جوازه والمأمور به وهو قوله تعالى ( اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ) فلا يتم استدلال الشارحين به على نفى الوضوء قبل الطعام في الحديث السابق والله اعلم ( ط ) قوله من اطى الصفحة شبه ما يزيد في الطعام بما ينزل من الاعالي من المائع وما يشبهه فهو ينسب الى الوسط ثم يثبت منه الى الاطراف فكلمة اخذ من الطرف يجيء من الاطراف بدله فاذا اخذ من الاطراف انقطع ( ط ) قوله ما رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل متكرما اي متربعا او مائلا الى احد شقيه قط ولا يطأ عقبه رجلان اي لا يمشی قدام القوم بل يمشی في وسط الجمع او في آخرهم تواضعا ( كذا ذكره المظهر وغيره ) وقال الطيبي رحمه الله تعالى الثنية في رجلان لا تساعد هذا التأويل ولعله كناية عن تواضعه وانه لم يكن يمشی مشي الجبارة مع الاتباع والحكم ويؤيده اقترانه بقوله



أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُبْزٍ وَلَحْمٍ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَكَلَ وَأَكَلْنَا مَعَهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَصَلَيْنَا مَعَهُ وَلَمْ نَزِدْ عَلَى أَنْ مَسَحْنَا أَيْدِينَا بِالْحَصْبَاءِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَحْمٍ فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ فَهَسَ مِنْهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسِّكِّينِ فَإِنَّهُ مِنْ صُنْعِ الْأَعَاجِمِ وَأَنْهَسُوهُ فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبِيعِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ لَيْسَ هُوَ بِالْقَوِي  
 \* وَعَنْ \* أُمِّ الْمَنْذِرِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ عَلِيٌّ وَلَنَا دَوَالٍ مُعَلَّقَةٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ وَعَلِيٌّ مَعَهُ يَأْكُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ مَهْ يَا عَلِيُّ فَإِنَّكَ نَاقَهُ قَالَتْ فَجَعَلْتُ لَهُمْ سِلْقًا وَشَعِيرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ مِنْ هَذَا فَاصِبٌ فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
 \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الثُّفْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

ما روي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا فانه كان من دأب المترفين ودعا عمر رضي الله تعالى عنه على رجل فقال اللهم ان كان كذب فاجعله موطوء العقاب اي كثير الاتباع دعا عليه ان يكون سلطانا او مقدما او ذا مال فينبهه الناس ويمشون وراءه اه ولا يخفى ان ما ذكروه لا ينافي كلام غيره وفائدة التثنية انه قد يكون واحد من الخدام وراءه كانس وغيره لمكان الحاجة به وهو لا ينافي التواضع من اصله (ق) قوله مسحنا ايدينا بالحصاء ممدودا اي بالحجارات الصغار استعمالا للصلاة او يياا للجواز واشعارا بعدم التكلف والمبالغة في التنظيف (ق) قوله فهس منها بالسكين المهملة وقيل بالمعجمة ففي النهاية النهم بالمهملة الاخذ باطراف الاسنان وبالمعجمة الاخذ بجميعها قال ابن الملك استحجب النهم للتواضع وعدم التكبر قلت ولانه اهنا وامرا كما سيأتي في الحديث قوله لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنيع الاعاجم اي من دأب اهل فارس المتكبرين المترفين فالنهي عنه لان فيه تكبرا وامرا عبثا بخلاف ما اذا احتاج الى قطع اللحم بالسكين لكونه غير نضيج تام فلا يعارض ما تقدم من خبر الشيخين من انه صلى الله عليه وسلم كان يحتز بالسكين او المراد بالنهي التنزيه وفعله لبيان الجواز (ق) قوله اهنا من الهناء وهو اللذيذ الموافق للغرض وامرا من الاستمرار وهو ذهاب كظفة الطعام وثقله (ط) قوله ولنا دوال جمع دالية وهي العنق من البسر فاذا أرطب يؤكل ومه اسم فعل معناه اكفف يا علي فانك ناقه بكسر القاف بعده هاء اسم فاعل اي قريب عهد من المرض (ق) قوله يا علي من هذا اي من هذا الطيبخ او الطعام فاصب امر من الاصابة اي ادرك من هذا يعني فكل من هذا فانه وفي رواية فان هذا اوفق لك اي من البسر والرطب (ق) قوله يعجبه الثفل بضم المثلثة ويكسر وسكون الفاء وهو في الاصل

وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* نُبَيْشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 مَنْ أَكَلَ فِي قِصْعَةٍ فَلَحِسَهَا اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقِصْعَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
 وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاتَ فِي يَدِهِ غَمْرٌ لَمْ يَغْفِلْهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَحَبُّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّرِيدُ مِنَ الْخُبْزِ وَالثَّرِيدُ مِنَ الْحَنِيسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي أُسَيْدٍ  
 الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوا الزَّيْتَ وَأَذْهِبُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ  
 شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ هَانِيَةَ قَالَتْ  
 دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعِنْدَكَ شَيْءٌ قُلْتُ لَا إِلَّا خُبْزٌ يَابِسٌ وَخَلٌّ فَقَالَ  
 هَاتِي مَا أَقْفَرُ بَيْتٌ مِنْ أَدَمٍ فِيهِ خَلٌّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ  
 \* وَعَنْ \* يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ  
 كِسْرَةً مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً فَقَالَ هَذِهِ إِدَامُ هَذِهِ وَأَكَلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* سَعْدٍ قَالَ مَرَضْتُ مَرَضًا أَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي فَوَضَعَ يَدَهُ

ما يرسب من كل شيء أو يبقى بعد العصر وفسر في الحديث بالثريد وبما يقتات وبما يلتصق بالقدر وبطعام فيه  
 شيء من الحبوب والدقيق ونحوهما مما بقى في آخر الوعاء وقيل الثعل هنا الثريد وانشد  
 \* يحلف بالله وإن لم يسئل \* ما ذاق ثغلا منذ عام أول \*

قوله استغفرت له القصة لما كانت تلك المغفرة بسبب لحس القصة جعلت القصة كأنها تستغفر له مع أنه لا مانع  
 من الحمل على الحقيقة لأنه عظم ما أنعم الله عليه وصانها عن لحس الشيطان قوله وفي يده غمر بفتح حاء أي دسم  
 ووسخ قوله فاصابه شيء أي وصله شيء من أذى الهواء وقيل أو من الجان لأن الهواء وذوات السموم ربما  
 تقصده في المنام لرائحة الطعام في يده فتؤذيه (ق) قوله والثريد من الحنيس بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية  
 تمر يخلط باقط وسمن والاصل فيه الخلط ومنه قول الرازي

\* التمر والسمن جميعا والاقط \* الحنيس إلا أنه لم يخلط \* (ق)

قوله فإنه من شجرة مباركة يعني زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تسمه نار ثم وصفها  
 بالبركة لكثرة منافعها كذا قيل والظاهر لكونها تثبت في الأرض التي بارك الله فيها للعالمين قوله هاتي أي  
 اعطي واحضري ما عندك اسم فعل قوله ما أقفر بالقاف قبل الفاء أي ما خلايت من آدم بضم تين ويسكن

يَبْنِ ثَدْيِي حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا عَلَى فَوَادِي وَقَالَ إِنَّكَ رَجُلٌ مَفْقُودٌ إِنَّهُ الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ أَخَا ثَقِيفٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَتَطَبَّبُ فَلْيَا خُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ فَلْيَجَاهُنْ بَنَوَاهُنَّ ثُمَّ لِيْلِكَ بِهِنَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ بِأَكْلِ الْبَطِيخِ بِالرُّطَبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَيَقُولُ يُكْسَرُ حَرُّ هَذَا بِبَرْدِ هَذَا وَبَرْدُ هَذَا بِحَرِّ هَذَا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمْرِ عَتِيقٍ فَجَعَلَ يَفْتِشُهُ وَيُخْرِجُ السُّوسَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَبْنَةٍ فِي تَبُوكَ فَدَعَا بِالسَّكِينِ فَسَمَى وَقَطَعَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّمَنِ وَالْجَبْنِ وَالْفَرَاءِ فَقَالَ الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَمَوْقُوفٌ عَلَى الْأَصَحِّ

الثاني متعلق باقمر وقوله فيه خل صفة بيت وقد فصل بين الصفة والموصوف (ق) قوله انك رجل مفقود اسم مفعول مأخوذ من الفؤاد وهو الذي اصابه داء في فؤاده انت امر من اتى يأتي ومفعوله الحارث بن كلدَةَ بفتح الكاف واللام والبدال المهملة اخا ثقيف اي احدا من بني ثقيف ونصبه على انه بدل او عطف بيان فانه رجل يتطبيب اي يعرف الطب مطلقا او هذا النوع من المرض فيكون خصوصا بالمهارة والحذقة قال الشراح وفيه جواز مشاورة اهل الكفر في الطب لانه مات في اول الاسلام ولم يصح اسلامه فليأخذ اي الحارث سبع تمرات من عجوة المدينة قال القاضي هو ضرب من اجود التمر بالمدينة وتخصيص المدينة اما لما فيها من البركة التي جعلت فيها بدعائه عليه السلام او لان تمرها اوفق لمزاجه من اجل تعوده بها فليجأهن بفتح الجيم وسكون الهمزة اي فليكسرنهن وليدقن بنواهن اي معها ثم ليلدك اي ليسقيك من لده الدواء اذا صبه في فمه (ق) قوله ويخرج السوس منه وهو دود يقع في الطعام والصوف وروى الطبراني باسناد حسن عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه مرفوعا نهى عن ان يفتش التمر عما فيه فانه يعمول على التمر الجديد دفعا للوسوسة او فعله عمول على بيان الجواز والنهي للتنزيه (ق) قوله عن السمن والجبن بضمين فتشديد والفراء بكسر الفاء والمد جمع الفراء بفتح الفاء مدا وقصرا وهو حمار الوحش ومنه حديث كل الصيد في جوف الفراء قال القاضي قيل هو هنا جمع الفرو الذي يلبس ويشهد له صنيع بعض المحدثين كالترمذي فانه ذكره في باب لبس الفرو وذكره ابن ماجه في باب السمن والجبن وقال بعض الشراح من علمائنا وقيل هذا غلط بل جمع للفرو الذي يلبس وانما سألوه عنها حذرا من صنيع اهل الكفر في اتخاذ الفراء من جلود الميتة من غير يدباغ ويشهد له ان علماء الحديث اوردوا هذا الحديث في باب اللباس اه فايراد المصنف اياه في باب الاطعمة نظرا

﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت أن عندي خبزة بيضاء من برة سمراء ملبقة بسمن ولبن فقام رجل من القوم فاتخذها فجاء به فقال في أي شيء كان هذا قال في عكة صب قال أرفعه رواه أبو داود وابن ماجه وقال أبو داود هذا حديث منكر ﴾ وعن علي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الثوم إلا مطبوخا رواه الترمذي وأبو داود ﴿ وعن أبي زياد قال سألت عائشة عن البصل فقالت إن آخر طعام أكله رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام فيه بصل رواه أبو داود ﴾ وعن أبي بصير السلمي قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمنا زبدا وتماز وكان يحب الزبد والتمر رواه أبو داود ﴿ وعن عكرش بن ذؤيب قال أتينا بجفنة كثيرة الثريد والوذر فخبطت بيدي في نواحيها وأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقبض بيده اليسرى على يدي اليمنى ثم قال يا عكرش كل من موضع واحد فإنه طعام واحد ثم أتينا بطبق فيه ألوان التمر فجعلت أكل من بين يدي ونجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال يا عكرش كل من حيث شئت فإنه غير لون واحد ثم أتينا بماء ففسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ومسح بكل

الى اغلب ما في الحديث (ق) قوله من برة سمراء اي حنطة فيها سواد خفي فهي صفة لبرة ملبقة بتشديد الموحدة المفتوحة اي مبلولة مخلوطة خلطا شديدا بسمن وعسل فقام رجل من القوم فاتخذها اي صنع ما ذكر فجاء به فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم في اي شيء كان هذا اي هذا السمن ولعله صلى الله عليه وسلم وجد فيه رائحة كريهة قال في عكة صب بالصم وعاء مستدير للسمن والعسل والمعنى انه كان في وعاء ما خوذ من جلد صب قال أرفعه قال وانما امر برفعه لتنفر طبعه عن الضب لانه لم يكن يارض قومه (ق) قوله طعام فيه بصل اي مطبوخ بشهادة الطعام لانه الغالب فيه قال ابن الملك قبل انما اكل النبي ﷺ ذلك في آخر عمره ليلم ان النهي للتنزيه لا للتحريم وقال الطحاوي في شرح الآثار بعدما سرد الاحاديث فهذه الآثار دللت على اباحة اكل نحو البصل والكراث والثوم مطبوخا كان او غير مطبوخ لمن قدم في بيته وكراهة حضور المسجد وريحه موجود لئلا يؤذي بذلك من يحضره من الملائكة وبني آدم قال وبه نأخذ وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى (ق) قوله أتينا اي جيء لنا بجفنة بفتح الجيم وسكون الفاء اي قصعة كثيرة الثريد والوذر بفتح الواو وسكون الذال المعجمة جمع وذرة وهي قطع من اللحم لا عظم فيها هي ما في الفائق وغيره وفي القاموس الوذرة من اللحم القطعة الصغيرة لا عظم فيها ويحرك فخبطت اي ضربت بيدي في نواحيها اي ضربت فيها من غير استواء من قولهم خبط خبط العشواء وراعى الادب حيث قال في جانب رسول الله

كَفَّيْهِ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ وَرَأْسَهُ وَقَالَ يَا عِكرَاشُ هَذَا الْوُضُوءُ بِمَا غَيَّرَ النَّارُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ أَهْلَهُ الْوُضُوءَ أَمَرَ  
 بِالْحَسَاءِ فَصْنِعَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ فَحَسَوْا مِنْهُ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّهُ لَيَرْتَوُ فُؤَادَ الْحَزِينِ وَيَسْرُوعَنَّ فُؤَادُ  
 السَّقِيمِ كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ الْوَسْخَ بِالْمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ  
 حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجْوَةُ  
 مِنَ الْجَنَّةِ وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّهْمِ وَالْكُمَاةُ مِنَ الْخَمْرِ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ ضِفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَمَرَ بِجَنْبٍ فَشَوِي ثُمَّ أَخَذَ الشُّفْرَةَ فَجَعَلَ يَحْزُ لي بِهَا مِنْهُ فَجَاءَ بِلَالٌ  
 يُؤْذِنُهُ بِالصَّلَاةِ فَالْتَمَى الشُّفْرَةَ فَقَالَ مَا لَهُ تَرَبَّتْ بَدَاهُ قَالَ وَكَانَ شَارِبُهُ وَفَاءً فَقَالَ لي أَقْصَهُ  
 لَكَ عَلَى سِوَالِكِ أَوْ قُصِّهِ عَلَى سِوَالِكِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* حَدِيفَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا حَضَرْنَا

صلى الله عليه وسلم وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجولان والمعنى ادخلت يدي وواقتها في  
 نواحي القصعة (ق) قوله امر بالحساء بفتح ومد طبيخ معروف يتخذ من دقيق وماء ودهن ويكون رقيقا  
 يحسى (كذا في النهاية) وذكر بعضهم السمن بدل الدهن واهل مكة يسمونه بالحريرة فصنع بصيغة المجهول  
 ثم امرهم فحسوا بفتح السين اي فشربوا منه وكان يقول انه اي الحساء ليرتو اي يشد ويقوي فؤاد الحزين  
 اي قلبه ويسرو اي يكشف ويرفع الضيق والتعب عن فؤاد السقيم قوله العجوة من الجنة اي اصلها  
 منها او انها للطاقتها كلها من ثمارها وفي رواية العجوة من فاكهة الجنة (ق) قوله ضفت مع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ذات ليلة قال الطبري اي نزلت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ضيفين له فامر بجنب مشوي  
 وفي رواية الشامل فاتي بجنب مشوي ثم اخذ اي النبي صلى الله عليه وسلم الشفرة بفتح الشين المعجمة وسكون  
 الفاء السكين العريض الذي صار ممتننا بالعمل فجعل يحز بضم الحاء المهملة وتشديد الزاء اي يقطع لي اي لاجلي  
 بها اي بالشفرة منه اي من ذلك الجنب المشوي فجاء بلال يؤذنه بسكون الهزة من الايدان اي يعلمه بالصلاة  
 فالقنى اي طرح ورمى النبي صلى الله عليه وسلم الشفرة فقال ما له اي ما لبلال يؤذن في هذا الوقت وكأنه  
 صلى الله عليه وسلم كره ايذانه بالصلاة عند اشتغاله بالطعام والحال ان الوقت متسع لا سيما ان كان الوقت وقت  
 العشاء فان التأخير فيه افضل ويجتمل انه قال ذلك رعاية لحال الضيف قال اي المغيرة وفي نسخة فقال وكان  
 شارب اي شارب المغيرة وفاء اي تماما يعني كبيرا وطويلا وكان حقه ان يقول وشاربي فوضع مكان ضمير  
 المتكلم الغائب اما تجريدا او التفاتا ويؤيده قوله فقال لي اقسه لك اي لنفك او لاجل قربك مني على سواك  
 او قصه بضم القاف على انه صيغة امر اي قصه انت وفي نسخة بفتح القاف على انه فعل ماض وفي  
 شرح السنة قلت قد رأيت ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا طويلا الشارب فدعا بسواك وشفرة

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ نَضَعْ أَيْدِينَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَيَضَعُ يَدَهُ وَإِنَّا حَضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا فَجَاءَتْ جَارِيَةٌ كَأَنَّهَا تَدْفَعُ فَذَهَبَتْ لَتَضَعُ  
يَدَهَا فِي الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهَا ثُمَّ جَاءَ أَغْرَابِيٌّ كَأَنَّمَا يَدْفَعُ  
فَأَخَذَ يَدَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يُسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يَذْكُرَ  
أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ جَاءَ بِهَذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَأَخَذَتْ يَدَهَا فَجَاءَ بِهَذَا الْأَعْرَبِيُّ لِيَسْتَحِلَّ  
بِهِ فَأَخَذَتْ يَدَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدَهُ فِي بَدْيِي مَعَ يَدِهَا زَادَ فِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ أَسْمَ  
اللَّهِ وَأَكَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ  
أَنْ يَشْتَرِيَ غُلَامًا فَأَتَى بَيْنَ يَدَيْهِ تَمْرًا فَأَكَلَ الْغُلَامُ فَأَكْثَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَثْرَةَ الْأَكْلِ شَوْمٌ وَأَمَرَ بِرَدِّهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ  
\* وَعَنْ \* أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ إِدَامِكُمْ الْمَلِحُ  
رَوَاهُ أَبُو مَاجَه \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ الطَّعَامُ  
فَاخْلَعُوا نِعَالَكُمْ فَإِنَّهُ أَرْوَحُ لِإِفْدَامِكُمْ \* وَعَنْ \* أُمِّمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا كَانَتْ  
إِذَا أَتَيْتُ بِثَرِيدٍ أَمَرْتُ بِهِ فَنُفِطِي حَتَّى تَذَهَبَ فُورَةٌ دُخَانِهِ وَتَقُولُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هُوَ أَعْظَمُ لِلْبَرَكَةِ رَوَاهُمَا الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* نُبَيْشَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ فِي قِصْعَةٍ ثُمَّ لَحِسَهَا تَقُولُ لَهُ الْقِصْعَةُ أَعْتَقَكَ  
اللَّهُ مِنَ النَّارِ كَمَا أَعْتَقْتَنِي مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ رَزِينُ

فوضع السواك تحت شاربته ثم جزء اه (ق) قوله ان يده اي يد الشيطان في يدي مع يدها اي وكذلك يده  
في يدي مع يده وحذفه من باب الاكتفاء قوله ان كثرة الاكل شؤم الشؤم ضد اليمن لان المؤمن ياكل في  
معى واحد والكاكاري ياكل في سبعة امعاء الحديث قوله هو اي ذهاب فورة دخانه اعظم للبركة وفي الجامع الصغير  
ابردوا بالطعام فان الحار لا بركة فيه رواه الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عمر والحاكم في المستدرک عن  
جابر وعن اسماء ومسدد عن ابي يحيى والطبرانی في الاوسط عن ابي هريرة وابو نعيم في الحلية عن انس  
وروى البيهقي مرسلان عن الطعم الحار حتى يبرد (ق) قوله تقول له القصة بلسان الحال والاظهر انه  
بلسان المقال اعتقك الله من النار كما اعتقتني من الشيطان اي من اكله او فرحه (ق)

﴿ باب الضيافة ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ ، وَفِي رِوَايَةٍ بَدَلَ الْجَارِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَصِلْ رَجُلَهُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي شُرَيْحٍ الْكَعْبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ، جَائِزُهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَالضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَوَيَّعَ عِنْدَهُ حَتَّى يَخْرُجَهُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ تَبْعَثُنَا فَنَنْزِلُ بِقَوْمٍ لَا يُقْرَوْنَ فَمَا تَرَى فَقَالَ لَنَا إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا لَكُمْ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَأَقْبِلُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ فَإِذَا هُوَ بِأَيِّ بَكْرٍ وَعُمَرُ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بُيُوتِكُمَا

﴿ باب الضيافة ﴾

قال الله عز وجل ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ) وقال تعالى ( هل اتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين اد دخلوا عليه فقالوا سلاما ) وقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتهم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ) وقال تعالى ( قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون ) وقال تعالى ( فأتوا ان يضيفوهما ) قال الراغب اصل الضيف المبل والضيف من مال اليك نازلا بك قوله فايكرم ضيفه في شرح السنة قال تعالى ( هل اتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين ) قيل اكرمهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بتعجيل قراهم والقيام بنفسه وطلاقة الوجه لهم ( ق ) قوله جائزته بالرفع اى عطيته يوم وليلة في العائق الجائزة من اجازة بكذا اذا اتخفه والطمة وفي شرح السنة سئل عن ذلك مالك بن انس رضي الله تعالى عنه فقال يكرمهم ويتحفه يوما وليلة والضيافة ثلاثة ايام في النهاية اى يضاف ثلاثة ايام فيتكلف له في اليوم الاول ما اتسع له من بر والطاق ويقدم له في اليوم الثاني والثالث ما حضر ولا يزيد على عادته ثم يعطيه ما يجوز به مسافة يوم وليلة وتسمى الجيزة وهو قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل فما بعد ذلك فهو صدقة اى معروف ان شاء فعل والا فلا قوله فخذوا منهم حق الضيف الذى ينبغى لهم اى للضيف وهو يطلق على القليل والكثير امره صلى الله عليه وسلم باخذ حق الضيف عند عدم ادائه وهو في اهل الذمة المشروطة عليهم ضيافة المار



هَذِهِ السَّاعَةَ قَالَا الْجُوعُ قَالَ وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأُخْرِجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكُمَا قَوْمُوا فَقَامُوا  
مَعَهُ فَأَتَى رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا وَأَهْلًا  
فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ فُلَانٌ قَالَتْ ذَهَبَ يَسْتَعِذُّ لَنَا مِنَ الْمَاءِ إِذَا جَاءَ  
الْأَنْصَارِيُّ فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ أَكْرَمُ  
أَضْيَاقًا مِنِّي قَالَ فَاَنْطَلَقَ فَجَاءَهُمْ بِعَذْقٍ فِيهِ بَسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطْبٌ فَقَالَ كُلُوا مِنْ هَذِهِ وَأَخَذَ  
الْمُدِّيَةَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ فَذَبَحَ لَهُمْ فَأَكَلُوا مِنْ  
الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعَذْقِ وَشَرِبُوا فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُّوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَكُمْ مِنْ  
يُؤْنِكُمُ الْجُوعُ ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ هَذَا النَّعِيمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي  
مَسْعُودٍ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَابِ الْوَلِيَّةِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ أَيُّمَا مُسْلِمٍ ضَافَ قَوْمًا فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ مُحْرُومًا كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ نَصْرُهُ حَتَّى  
يَأْخُذَ لَهُ بِقِرَاءَةٍ مِنْ مَالِهِ وَزَرْعِهِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَأَيُّمَا رَجُلٍ  
ضَافَ قَوْمًا فَلَمْ يَقْرُوهُ كَانَ لَهُ أَنْ يُعْقِبَهُمْ بِمِثْلِ قِرَاءَةٍ \* وَعَنْ \* أَبِي الْأَخْوَصِ الْجَشَمِيِّ

عليهم من المسلمين او في المضطرين من اهل المحصة والا فيجتمع اخذ مال الغير الا بطيب نفسه (ق) قوله  
فاتى رجلا هو ابو الهيثم مالك بن التيهان الانصاري (ط) قوله يستعذب لنا اي ياتينا بماء عذب طيب قوله  
ثم قال الحمد لله فيه استحباب البشر والعرح بالضيف في وجهه وفيه استجاب تقديم العاكهة على الطعام والمبادرة  
الى الضيف بما تيسر واكرامه بعده بما يصنع لهم من الطعام وقد كره جماعة من الساف التكلف للضيف  
وهو محمول على ما يشق على صاحب البيت مشقة ظاهرة لان ذلك يمنعه من الاخلاص وكال السرور بالضيف  
واما فعل الانصارى ودبغ الشاة فليس مما يشق عليه بل لو ذبح اعماما كان مسرورا بذلك والله اعلم (ط)  
قوله فجاءهم بعذق بكسر فسكون اي بقنو كما في رواية وهو من النخل بمنزلة العقود من العنب قوله وابلك  
والحلوب بفتح اوله اي ذات اللبن وفي رواية الترمذى لا تذبحن لنا شاة ذات در قوله اخرجهن جملة مستأنفة  
بيان لموجب السؤال عن النعيم حيث كنتم محتاجين الى الطعام مضطرين فلتنم غاية مطلوبكم من الشبع والرى  
يجب ان تسألوا ويقال لكم هل اديتم شكرها ام لا (ط) قوله حتى يأخذ له بقراءة اي بمثل قراءه كما في  
الرواية الاخرى يعني بقدر ان يصرف في ضيافته وقوله كان له ان يعقبهم اي كان للضيف ان يتبعهم ويؤاخذهم  
بمثل قراءه اي قدر قراءه عادة قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا في اهل الذمة من سكان البوادي اذا نزل بهم

عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ فَلَمْ يَقِرَّنِي وَلَمْ يُضِفْنِي ثُمَّ مَرَّ بِي  
بَعْدَ ذَلِكَ أَقْرَبِيهِ أَمْ أَجْزِيهِ قَالَ بَلِ أَقْرَبِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَوْ غَيْرِهِ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَأْذَنَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ  
اللَّهِ فَقَالَ سَعْدٌ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَلَمْ يُسْمِعِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى  
سَلَّمَ ثَلَاثًا وَرَدَّ عَلَيْهِ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَلَمْ يُسْمِعْهُ فَرَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتْبَعَهُ سَعْدٌ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَ أَنْتَ وَأُمِّي مَا سَلَّمْتَ تَسْلِيمَةً إِلَّا وَهِيَ بِأَذُنِّي وَلَقَدْ رَدَدْتُ عَلَيْكَ وَلَمْ  
أُسْمِعْكَ أَحَبِّتُ أَنْ أَسْتَكْثِرَ مِنْ سَلَامِكَ وَمِنَ الْبَرَكَاتِ ثُمَّ دَخَلُوا الْبَيْتَ فَقَرَّبَ لَهُ زَيْبِيًّا  
فَأَكَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ أَكَلْتُ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلَتْ عَلَيْكُمْ  
الْمَلَائِكَةُ وَأَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ وَمَثَلُ الْإِيمَانِ كَمَثَلِ الْفَرَسِ فِي آخِيَّتِهِ يَجُولُ ثُمَّ يَرْجِعُ  
إِلَى آخِيَّتِهِ وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْهُوُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْإِيمَانِ فَأَطْعِمُوا طَعَامَكُمْ الْأَتَقِيَاءَ وَأَوَّلُوا  
مَعْرُوفَكُمْ الْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلَبَةِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ بُسْرِ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِصْعَةٌ يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ يُقَالُ لَهَا الْفَرَاءُ فَلَمَّا

مسلم اه والصحيح ان المراد به المضطر النازل باحد فيجب عليه ضيافته بما يحفظ عليه امساك رفق وقيل  
بمقدار ما يشبعه لانه مسافر فان امتنع يجوز له اخذه سرا او علانية ان قدر على ذلك والله اعلم (ق) قوله  
بل اقره فيه حث على القرى ودفع السيئة بالحسنة كقوله تعالى ( ادفع بالتي هي احسن ) (ط) قوله اكل طعامكم  
الابرار قال المظهر يجوز ان يكون هذا دعاء منه صلى الله عليه وسلم وان يكون اخبارا وهذا الوصف  
موجود في حقه صلى الله عليه وسلم لانه ابر الابرار واما من غيره صلى الله عليه وسلم يكون دعاء لانه لا يجوز  
ان يخبر احد عن نفسه انه بر قال الطيبي ولعل اطلاق الابرار وهو جمع على نفسه صلوات الله وسلامه عليه  
للتعظيم كقوله تعالى ( ان ابراهيم كان امة ) قوله كمثل الفرس في آخيته همزة ممدودة فمفعلة مكسورة  
فتحتية مشددة عروة جبل في وتد يدفن طرفا الجبل في ارض فيصير وسطه كالعروة ويشد بها الدابة في العلف  
والمعنى ان المؤمن مربوط بالايمان لا انفصام له عنه وانه ان اتفق ان يحوم حول المعاصي ويتباعد عن قضية  
الايمان من ملازمة الطاعة فانه يعود بالاخرة اليه بالندم والتوبة ويتدارك ما فاتته من العبادات (ق) قوله  
فاطعموا طعامكم الاتقياء وانما خص الاتقياء بالطعام لان الطعام يصير جزء البدن فيتقوى به على الطاعة فيدعو  
لك ويستجاب دعاءه في حقه وليس كذلك سائر المعروف ولهذا عممه لعموم المؤمنين بقوله واولوا من  
الايلاء وهو الاعطاء اي خصوا معروفكم اي احسانكم المؤمنين اي اجمعين دون الكافرين والمنافقين (ط) قوله

أَضْحَوْا وَسَجِدُوا الضُّحَىٰ أُنِّي بِتِلْكَ الْقَصَّةِ وَقَدْ تُرِدُ فِيهَا فَاتْلُوهَا عَلَيْهَا فَلَمَّا كَثُرُوا اجْتَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ مَا هَذِهِ الْجَلْسَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا ثُمَّ قَالَ كُلُّوا مِنْ جَوَانِبِهَا وَدَعُوا ذُرْوَتَهَا يُبَارِكُ فِيهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* وَحِشِي بْنِ حَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْكُلُ لَوْلَا نَشْبَعُ قَالَ فَلَمَلَكُمْ تَفْتَرِقُونَ قَالُوا نَأْكُمُ قَالَ فَاجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ يُبَارِكُ لَكُمْ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عن \* أَبِي عَسِيبٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلًا فَمَرَّ بِِي فَدَعَانِي فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بِأَبِي بِكَرٍ فَدَعَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بِعُمَرَ فَدَعَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَأَنْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ حَائِطًا لِبَعْضِ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لِصَاحِبِ الْحَائِطِ أَطْعِمْنَا بُسْرًا فَجَاءَ بِعَذْقٍ قَوْضَعُهُ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ بَارِدٍ فَشَرِبَ فَقَالَ لَتُسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ فَأَخَذَ عُمَرُ الْعَذْقَ فَضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ حَتَّى تَنَاطَرَ الْبُسْرُ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَمَسْوُولُونَ عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ نَعَمْ الْإِمْنُ ثَلَاثُ خِرْقَةٍ لَفَّ بِهَا الرَّجُلُ عَوْرَتَهُ أَوْ كِسْرَةً سَدَّ بِهَا جَوْعَتَهُ أَوْ حَجَرًا بَدَخَلُ فِيهِ مِنَ الْحَرِّ وَالْقَرِّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وُضِعَتِ الْمَائِدَةُ فَلَا يَقُومُ

قوله ما هذه الجلسة يكسر الجيم قال الطيبي هذه نحوها في قوله تعالى ( ما هذه الحياة الدنيا ) كانه استحقها ورفع منزلته عن مثلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعلني عبدا كريما قال الطيبي اى هذه جلسة تواضع لا حقارة ولذا وصف عبدا بقوله كريما اه قوله ودعوا اى اتركوا ذروتها بثلاث الذال المعجمة والكسر اصح اى او-طها واعلاها يبارك بالجزم على جواب الامر وفي نسخة بالرفع اى هو سبب ان تمكث البركة قوله حتى تنثر البسر قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر القاف وتمتع الموحدة اى جانبه وهذا وقع له من كمال الخوف والهيبة الالهية في السؤال عن الامور الجزئية والكلية ثم بعد افاقته من حال غيبته لاجل جذبته قال يا رسول الله اما لمسؤولون عن هذا الى آخره قوله او حجر بضم الحاء المهمله وسكون الجيم اى مكان محجر ومنه الحجرة وقال الطيبي لعل الانسب ضم الجيم وبعدها حاء ساكنة ليوافق القريظين السابقتين في الحقارة تشبيها بحجر اليرابيع ونحوها في الحقارة ومن ثم عقبه بقوله بتدخل فانه يدل على انه

رَجُلٌ حَتَّى تُرْفَعَ الْمَائِدَةُ وَلَا يَرْفَعَ يَدُهُ وَإِنْ شَبِعَ حَتَّى يَفْرُغَ الْقَوْمُ وَلِيَعْذِرَ فَإِنَّ ذَلِكَ  
يُخْجَلُ جُلَيْسُهُ فِيهِ بَعْضُ يَدِهِ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الطَّعَامِ حَاجَةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي  
فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ مَعَ قَوْمٍ كَانَ آخِرُهُمْ أَكْلًا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا  
\* وَعَنْ \* أُمِّئَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَعَامٍ فَعَرَضَ عَلَيْنَا فَقُلْنَا  
لَا نَشْتَبِيهِ قَالَ لَا تَجْمَعْنَ جُوعًا كَذِبًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوا جَمِيعًا وَلَا تَفْرَقُوا فَإِنَّ الْبَرَكَتَةَ مَعَ الْجَمَاعَةِ رَوَاهُ ابْنُ  
مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشُّئْنِ أَنْ يَخْرُجَ  
الرَّجُلُ مَعَ ضَيْفِهِ إِلَى بَابِ الدَّارِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ ابْنِ  
عَبَّاسٍ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ ضَعْفٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُوْكَلُ فِيهِ مِنَ الشُّفْرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

بقدر الحاجة بل اقل واقله يدفع عنه الحر والبرد ، والله اعلم ( ق ) قوله وليعذر بضم الياء وكسر الذال ففى  
القاموس عذر واعذر ابدى عذرا اي ليعتذر ويذكر عذره ان قام ورفع قوله فان ذلك يخجل بضم الياء  
وتخفيف الجيم ويشدد قوله فعرض علينا بصيغة المجهول وفي نسخة صحيحة بصيغة الفاعل قوله لا تجتمعن من  
باب الافتعال وفي نسخة لا تجمعن جوعا وكذا قال الطيبي يعنى ابااء كن عن الطعام بقولكن لا نشتهيه واثنت  
جائعات جمع بين الجوع والكذب وقريب منه قوله المنتسب بـ ما لم يعط كلابس ثوبي زور اهـ ( ق ) قوله  
ان يخرج الرجل مع ضيفه الى باب الدار والظاهر ان هذا من باب زيادة الاكرام وقيل الحكمة في ذلك دفع  
ما يتوهم جبرانه من دخول الاجنبي بيته والله اعلم ( ق ) قوله الخير اسرع الى البيت الذي يوكل فيه اية  
ينزل فيه الاضياف وياكلون من طعامه من الشفرة الى سنام البعير قال الطيبي رحمه الله تعالى شبه سرعة  
وصول الخير الى البيت الذي يتناول الضيفان فيه بسرعة وصول الشفرة الى السنام لانه اول ما يقطع ويؤكل  
لاستلذازه ( ق )

### \* آداب الضيافة \*

مظان الآداب فيها ستة الدعوة اولا ثم الاجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف  
\* اما الدعوة \* فينبغي للداعي ان يعمد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا  
طعام تقي ولا يأكل طعامك الا تقي وينبغي ان لا يهمل اقاربه في ضيافته فان اهملهم ايجاش وقطع رحم  
وكذلك يراعى الترتيب في اصدقائه ومعارفه فان في تخصيص البعض ايجاشا لقلوب الباقيين وينبغي ان لا يقصد  
بدعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الاخوان وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي ان لا يدعو

من يشق عليه الاجابة واذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الاسباب ﴿ واما الاجابة ﴾ في سنة مؤكدة وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع ولها خمسة آداب ( الاول ) ان لا يميز الغني بالاجابة من الفقير فذلك هو التكبر المنهي عنه ( الثاني ) ان لا يمتنع عن الاجابة بعد المسافة بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي ان يمتنع لاجلها ( الثالث ) ان لا يمتنع لكونه صائما بل يحضر فان كان يسراخاه افطاره فليفطر وليحتسب في افطاره بنية ادخال السرور على قلب اخيه ما يحتسب في الصوم وافضل وذلك في صوم التطوع وان تحقق انه متكلف فليقلل ( الرابع ) ان يمتنع عن الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة او كان يقام في موضع منكر من فرش ديباج او اناه فضة او تصوير حيوان على سقف او حائط او سماع شيء من المزامير والملاهي او التشاغل بنوع من اللهو والعزف والهزل واللعب واستماع الغيبة والنميمة وكذلك اذا كان الداعي ظالما او مبتدعا او فاسقا او متكلفا طالبا للمباهاة والفخر ( الخامس ) ان لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في ابواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا للآخرة فينوي الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واكرام اخيه المؤمن وزيارته ليكون من المتحايين في الله تعالى ﴿ واما الحضور ﴾ فادبه ان يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ احسن الاماكن بل يتواضع ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة بل ان اشار اليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه البتة فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشويش عليه ولا يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وستره ولا يكثر النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل الشبهة واذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند دخوله القبلة وبیت الماء وموضع الوضوء وان يغسل صاحب المنزل يده قبل القوم قبل الطعام لانه يدعو الناس الى كرمه ويتأخر بالفصل في آخر الطعام عنهم وعلى الضيف اذا دخل فرأي منكر ان يغيره ان قدر والا انكر بلسانه وانصرف ﴿ واما احضار الطعام ﴾ فله آداب خمسة ( الاول ) تهجيل الطعام وترك التكلف ومهما حضر الاكثرون وغاب واحد او اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التعجيل اولى من حق اولئك في التأخير واحد المعنيين في قوله تعالى ( هل اتاكم حديث ضيف ابراهيم المكرميين ) انهم اكرموا بتعجيل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى ( فما لبث ان جاء بمجل حنيد ) وقوله تعالى ( فراغ الي لهله فجاء بمجل سمين ) والروغان الذهب بسرعة وقيل في خفية وقال عليه السلام لا تتكلفوا للضيف فتبغضوه فانه من ابغض الضيف فقد ابغض الله ومن ابغض الله ابغضه الله كما رواه ابو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث سلمان ( الثاني ) ترتيب الاطعمة بتقديم الفاكهة اولا ان كانت فذلك اوفق في الطب وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى ( وفاكهة مما يتخيرون ) ثم قال ( ولحم طير مما يشتهون ) ثم افضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والثريد فان جمع اليه حلاوة فقد جمع الطيبات ودل على حصول الاكرام باللحم قوله تعالى في ضيف ابراهيم اذا حضر العجل الحنيد ( الثالث ) ان يقدم من الالوان الطفها حتي يستوفي منها من يريد ولا يكثر الا كل بعده وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في استكثار الاكل ويستحب ان يقدم جميع الالوان دفعة او يخبر بما عنده ( الرابع ) ان لا يبادر الى رفع الالوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الايدي عنها فلعل منهم من يكون له حاجة الى الاكل فيتغنص عليه بالمبادرة ( الخامس ) ان يقدم من الطعام قدر الكفاية فان التقليل من الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع وينبغي ان يعزل اولا نصيب اهل البيت حتى لا تكون اعينهم طاعة الى رجوع شيء منه فلعله لا يرجع فتضيق صدورهم وتنطلق في الضيفان الستهم ﴿ فاما الانصراف ﴾ فله ثلاثة آداب ( الاول ) ان يخرج مع الضيف

## باب وهذا الباب خالي عن الفصل الأول والثالث

**الفصل الثاني** \* عن \* **الفُجِيعِ الْعَامِرِيِّ** أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَحِلُّ لَنَا مِنَ الْمَيْتَةِ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ قُلْنَا نَقْتَبِقُ وَنَصْطَبِخُ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ فَسَرَهُ لِي عَقَبَةُ قَدَحٍ غُدُوءَةٍ وَقَدَحُ عَشِيَّةٍ قَالَ ذَلِكَ وَأَبِي الْجُوعِ فَأَحَلَّ لَهُمُ الْمَيْتَةَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي وَقْدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَكُونُ بِأَرْضٍ فَتُصِيبُنَا بِهَا

إلى باب الدار وهو سنة وذلك من أكرام الضيف وتعام الأكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة (الثاني) أن يعترف الضيف طيب النفس وأن جرى في حقه تقصير فان ذلك من حسن الخلق والتواضع (الثالث) أن لا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وأدنه ويراعى قلبه في قدر الإقامة وأن لا يقترح ولا يتحكم بشيء بعينه وربما يشق على المضيف إحضاره ولا يزيد في الإقامة على ثلاثة أيام فربما يترحم به ويحتاج إلى إخراجهم نعم لو أخرج رب البيت عليه عن خلوص قلب له فله المقام إذا ذلك ويستحب أن يكون عنده فراش لضيف ينزل به (كذا في الأحياء مختصرا)

### باب

هذا الباب ليس له ترجمة بل من ملحقات كتاب الأطعمة ولو عنوانوا بباب أكل المضطر لكان مناسبا (ق) قوله ما يحل لنا بفتح الياء وكسر الحاء أي ما يجوز لنا من الميتة ونحن القوم المضطرون قال التوربشتي رحمه الله تعالى هذا لفظ أبي داود وقد وجدت في كتاب الطبراني وغيره ما يحل لنا الميتة يعني بضم الياء وهذا أشبه بنسق الكلام لأن السؤال لم يقع عن المقدار الذي يباح له وإنما وقع عن الحالة التي تفضي إلى الإباحة (ق) قوله ما طعامكم أي ما مقدار مذوقكم الذي تجدونه فإن المضطر الذي لا يجد شيئا حكمه معلوم لا يحتاج إلى السؤال قلنا نقتبِقُ ونصطبخُ بإبدال التاء طاء أي نشرب مرة في العشاء ومرة في الضياء ولما كان إطلاق الاضطراب على مثل هذه الحالة مشكلا قال أبو نعيم أحد رواة الحديث فسره لي أي بين المراد عَقَبَةُ يعني شيخه وهو من رواة الحديث أيضا قدح أي ملء قدح من اللبن غُدُوءَةٍ وَقَدَحُ عَشِيَّةٍ فيصير معنى الحديث نشرب وقت الصباح قدحا ووقت العشاء قدحا قال أي النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وأبي الجوع لعل هذا الحلف قبل النهي عن القسم بالآباء أو كان على سبيل العادة بلا قصد إلى اليمين ولا قصد إلى تعظيم الأب كما في لا والله وبلى والله (ق) قوله فأحل لهم الميتة على هذه الحال قال التوربشتي رحمه الله تعالى وقد تمسك بهذا الحديث من يرى تناول الميتة مع أدنى شبع والتناول منه عند الاضطراب إلى حد الشبع وقد خالف على هذا الحديث الذي يليه والأمر الذي يبيح له الميتة هو الاضطراب ولا يتحقق ذلك مع ما يتبلغ به من الغبوق والصبوح فيمسك الرمي فالوجه فيه أن يقال إن الإغتباق بقدرح والاصطباح بآخر كانا على سبيل الاشتراك بين القوم كلهم ومن الدليل عليه قول السائل ما يحل لنا كانه كان وأد قومهم فلم يسأل لنفسه خاصة وكذا قول النبي صلى الله عليه وسلم ما طعامكم فلما تبين له أن القوم مضطرون إلى أكل الميتة لعدم الغنى في أمساك الرمي بما وصفه من الطعام أباح لهم تناول الميتة على تلك الحالة هذا وجه التوفيق بين الحديثين (ق ط) قوله فتصيبنا بها

الْمَخْمَصَةُ فَمَتَى يَحِلُّ لَنَا الْمَيْتَةُ قَالَ مَا لَمْ نَصْطَبِحُوا أَوْ تَغْتَبِقُوا أَوْ نَحْتَفِئُوا بِهَا بَقْلًا فَشَأْنُكُمْ بِهَا مَعْنَاهُ إِذَا لَمْ تَجِدُوا صَبُوحًا أَوْ غُبُوقًا لَمْ تَجِدُوا بَقْلَةً نَأْكُلُونَهَا حَلَّتْ لَكُمْ الْمَيْتَةُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ

### ﴿ باب الأشربة ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ أَرَوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرًا \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ فِي السَّقَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

الخمسة أى المجاعة قوله ما لم تصطبحووا أو تغتبقوا يحتمل أن يكون للشك أو للتنويع وهو الظاهر أى ما لم تجدوا أحدهما على قدر الكفاية أو بمعنى الواو واختاره ابن الملك حيث قال أى لم تجدوا صبحا ولا غبوقا وقال الطيبي أو في القرينتين يحتمل أن تكون بمعنى الواو كما في قوله تعالى ( عذرا أو نذرا ) وقال القتيبي هي بمعنى الواو فيجب الجمع بين الحلال الثلاث حتى يحل تناول أكل الميتة وعليه ظاهر كلام الشيخ التوربشتي رحمه الله تعالى وأن يكون لاحد الأمرين كما عليه ظاهر كلام الإمام في شرح السنة حيث قال إذا اصطبح الرجل أو تغدى بطعام لم يحل له نهاره ذلك أكل الميتة وكذلك إذا تعشى أو شرب غبوقا لم يحل له ليلته تلك لأنه يتبلغ بتلك الشربة أو تحفؤوا بها بهمة مضمومة أى أو لم تتلفوا بها أى من الأرض بقلا فشأنكم بها بالنصب أى الزموا شأنكم بالميتة فانها حلت لكم حيثذ وفي النهاية قال أبو سعيد الضير صوابه ما لم تحفؤوا بغيرهمز من احفاء الشعر ( ق )

### ﴿ باب الأشربة ﴾

قال الله عز وجل ( كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ) وقال تعالى ( هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون يثبت لكم به الزرع والريتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ) الأشربة جمع شراب وهو ما يشرب من ماء وغيره من المائعات قوله يتنفس في الشراب ثلاثا أى غالبا فقد روى الترمذي في الشرائع عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا شرب يتنفس مرتين أى في بعض الاوقات قال البغوى في شرح السنة المراد من هذا الحديث ان يشرب ثلاثا كل ذلك يبين الاناء عن منه فيتنفس ثم يعود والخبر المروي انه نهى عن التنفس في الاناء هو ان يتنفس في الاناء من غير ان يبينه عن فيه ( ق ط ) قوله انه أى تعدد التنفس أو التثليث اروى أى أكثر ريا وادفع للعطش وبرا من البرء أى واكثر صحة للبدن وامرا من مرأ الطعام اذا وافق المعدة أى أكثر انسياغا واغوى هضم ( ق ) قوله من في السقاء بكسر اوله أى من فم القربة قال المظهر وذلك لان جريان الماء دفعة وانصبابه في المعدة مضر بها وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم بالدفعات



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ زَادَ فِي رِوَايَةٍ وَأَخْتِنَاثُهَا أَنْ يُقْلَبَ رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا فَمَنْ نَسِيَ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَقِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَلْوٍ مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ قَعَدَ فِي حَوَائِجِ النَّاسِ فِي رَحَةِ الْكُوفَةِ حَتَّى حَضَرَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ ثُمَّ أَتَى بِمَاءٍ فَشَرِبَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَبَدْيَهُ وَذَكَرَ رَأْسَهُ وَرِجْلَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَشَرِبَ فَضْلَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَنْاسًا يَكْرَهُونَ الشُّرْبَ قَائِمًا وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ فَسَلَّمَ لَهُ فَرَدَّ الرَّجُلُ وَهُوَ يُحَوِّلُ الْمَاءَ فِي حَائِطٍ

كما سبق ( ط ق ) قوله عن اختنات الاسقية قال الطيبي الاختنات ان يكسر شفة القربة ويشرب منها وقد جاء في حديث آخر اناحة ذلك فيحتمل ان يكون النبي عن السقاء الكبير دون الاداوة ونحوها او انه اباحة للضرورة والحاجة اليه والنهي لئلا يكون عادة وقبل انما نهى لسعة فم السقاء لئلا ينصب عليه الماء او انه يكون الثاني ناسخا للاول وقبل لانه ربما يكون فيه دابة وروي عن ايوب قال نبئت ان رجلا شرب من في السقاء فخرجت منه حية ( ط ) قوله ان يقلب رأسها بصيغة المجهول وكذا قوله ثم يشرب منه ويجوز كونها معلومين قوله نهى ان يشرب الرجل قائما قال الدوي الصواب ان النبي عمول على كراهة التثنية واما شربه قائما فليبان الجواز واما قوله فمن نسي فليستقي فمعمول على الاستحباب فيستحب لمن شرب قائما ان يتقياء لهذا الحديث الصحيح الصحيح فان الامر اذا تمذر حمله على الوجوب حمل على الاستحباب ( ط ) قوله فشرب وهو قائم قال السيوطي هذا لبيان الجواز وقد يحمل على انه لم يجد موضعا للعود لزيدحام الناس على ماء زمزم او ابتال المكان قوله فقد في حوائج الناس اي لاجل حاجاتهم وقضاء خصوصاتهم في رحمة الكوفة بفتح الراء والحاء اي في موضع متسع ذي فضاء وفسحة بالكوفة ( ق ) قوله وذكر رأسه ورجليه اي ذكر الراوي بعد قوله وجهه وبديه رأسه ورجليه وفائدة الذكر ان راوي الراوي نسي ما ذكره الراوي في شأن الرأس والرجلين ( ط ) قوله ثم قام فشرب فضله ظهر من هذا ان النبي عن الشرب قائما ليس على اطلاقه فانه مخصص بماء زمزم وشرب فضل الوضوء كما ذكره بعض علماءنا وجعلوا القيام فيهما مستحبا فان المطلوب في ماء زمزم التضاعف ووصول بركته الى جميع الاعضاء وكذا فضل الوضوء مع افادة الجمع بين طهارة الظاهر والباطن وكلاهما حال القيام اعم وبالفع انم قوله على رجل من الانصار قيل هو ابو الهيثم ومعه اي مع النبي صلى الله عليه وسلم صاحب له اي صاحبه المخصوص وهو ابو بكر رضي الله تعالى عنه كما قال تعالى ( اذ يقول لصاحبه ) قوله وسلم اي النبي صلى الله عليه وسلم فرد الرجل اي جوابه وهو يحول الماء بتشديد الواو اي ينقله من عمق البئر الى

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ فِي شَنْةٍ وَإِلَّا كَرَعْنَا فَقَالَ عِنْدِي مَاءٌ بَاتَ فِي شَنْةٍ  
فَانْطَلَقَ إِلَى الْعَرِيشِ فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ فَشَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ أَعَادَ  
فَشَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي يَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَةِ إِنَّمَا يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّ الَّذِي يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَةِ وَالذَّهَبِ \* وَعَنْ \* حَدِيقَةَ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيَابِجَ وَلَا تَشْرَبُوا  
فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ حَلَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شاةً دَاجِنَةً  
وَشَبَّ لَبْنُهَا بِمَاءٍ مِنَ الْبُيْرِ الَّتِي فِي دَارِ أَنَسٍ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَحَ  
فَشَرِبَ وَعَلَى يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أُعْرَابِيٌّ فَقَالَ عُمَرُ أَعْطَ أَبَا بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَى  
الْأَعْرَابِيَّ الَّذِي عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ الْإِيْمَنُ فَالْإِيْمَنُ وَفِي رِوَايَةٍ الْإِيْمَنُونَ الْإِيْمَنُونَ الْإِيْمَنُونَ

ظاهرها قاله التوربشتي او يجرى الماء من جانب الى جانب بستانه قاله المظهر في حائطى بستان له فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم ان كان عندك ماء بات في شنة بفتح الشين واليون المشددة اى قربة عتيقة وهي اشد تبردا  
للماء من الجديد على ما في النهاية وجواب الشرط مقدر اى فاعطنا والا اى وان لم يكن عندك ماء بات في شنة  
كرعا بفتح الراء اى شربا من الكرع وهو موضع يجتمع فيه ماء السماء او من الجدول وهو النهر الصغير  
او تناولنا من النهر بلا كف ولا اناة قبل الكرع تناول الماء بالفم عن غير اناة ولا كف كشرب البهائم فقال  
اى الانصاري عندي ماء بات في شن هو بمعنى شنة فانطلق الى العريش هو السقف في البستان بالاغصان  
واكثر ما يكون في الكروم يستظل به ذكره الطيبي فسكب اى صب الانصارى في قدح ماء اى بعض ماء  
ثم حلب عليه اى طلى الماء لبنا من داجن هي الشاة التي الفت البيوت واستأنست من دجن بالمكان اذا أقام به  
فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اعاد اى الانصاري الماء مع اللبن فشرب الرجل الذي جاء معه اى من  
اصحابه صلى الله عليه وسلم (ق) قوله انما يجر جر اى يحرك ذلك الشرب في بطنه نار جهنم بالنصب وفي  
نسخة بالرفع فمن روى برفع نار فسر يجر جر يصوت والله اعلم قوله لا تلبسوا الحرير ولا الديباج بكسر  
الدال نوع من الحرير اعجمي واستثنى من الحرير قدر اربعة اصابع في اطراف الثوب على ما هو المتعارف  
والخلوط به ان كان لحته من غيره وسداه من الحرير يباح وعكسه لا الا في الحرب وقد يباح الحرير لعله  
الحكاك (ق) قوله ولا تأكلوا في صحافها بكسر اوله جمع صحفة وهي القصعة العريضة قوله الايمن فلايمن  
بالرفع فيهما اى يقدم الايمن فلايمن وفي نسخة بنصبهما اى اناول الايمن فلايمن ويؤيد الرفع قوله  
وفي رواية الايمنون فلايمنون الا للتنبيه فيمنوا بتشديد الميم المكسورة اى اذا كان الامر كذلك فيمنوا اى

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* سهل بن سعد قال أُنِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ بَيْمِنِهِ غُلَامٌ أَصْفَرُ الْقَوْمِ وَالْأَشْيَاحُ عَنْ يَسَارِهِ فَقَالَ يَا غُلَامُ أَتَأْذَنُ أَنْ أُعْطِيَهُ الْأَشْيَاحُ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَوْثَرِ بِفَضْلِ مِنْكَ أَحَدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَحَدِيثُ أَبِي قَتَادَةَ سَنَدٌ كَرُّ فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثاني \* عن \*** **أَبْنِ عُمَرَ** قَالَ كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَشَبَّهُ وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ \* وعن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ قَائِمًا وَقَاعِدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* **أَبْنِ عَبَّاسٍ** قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْفَسَ فِي الْإِنَاءِ أَوْ يَنْفَخَ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ \* وعن \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَشْرَبِ الْبَعِيرِ وَلَكِنْ اشْرَبُوا مَثْنَى وَثَلَاثَ وَسَمُوا إِذَا أَنْتُمْ شَرِبْتُمْ وَأَحْمَدُوا إِذَا أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* **أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ** أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الشَّرَابِ فَقَالَ رَجُلٌ الْقَذَاةُ أَرَاهَا فِي الْإِنَاءِ قَالَ أَهْرِقْهَا قَالَ فَإِنِّي لَا أَرُوى مِنْ نَفْسٍ وَاحِدٍ قَالَ فَأَبْنِ الْقَدَحَ عَنْ فَيْكَ ثُمَّ تَنَفَّسْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ

راعوا البعيرين وابتدأوا باليمين فاليمين قوله وعن بيمينه غلام وهو عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنها وقوله ما كنت لأوثر من الإيثار أي ما كنت لأختار على نفسي وأفضله بفضل أي بسور متفضل منك احدا يا رسول الله فاعطاه أي القدح أو سؤره إياه أي الغلام قوله ونحن عشى الخ هذا يدل على جوار كل منهما بلا كراهة لكن بشرط علمه صلى الله عليه وسلم وتقديره والا فالخيار عند الأئمة أنه لا يأكل راكبا ولا ماشيا ولا قائما على ما صرح به ابن الملك (ق) قوله ان يتنفس في الإناء فالأحسن ان يتنفس بعد ابادة الإناء عن فمه كما جاء بعده فابن القدح عن فيك (ط) قوله لا تشربوا واحدا أي شربا واحدا كشرب البعير بضم الشين ويفتح أي كما يشرب البعير دفعة واحدة لانه يتنفس في الإناء ولكن اشربوا مثنى وثلاث أي مرتين مرتين أو ثلاثة ثلاثة وسما إذا أنتم شربتم أي اردتم الشراب وفي معناه الاكل واحمدا إذا أنتم رفعتم أي الإناء عن أنفكم في كل مرة أو في الآخر قوله فقال رجل القذاة بفتح القاف ما يسقط في الشراب والعين وهي بالنصب على شريطة التفسير أراها أي أبصرها في الإناء قال أهرقها أي بمض الماء لتخرج تلك القذاة منها والماء قديوث كذا ذكره المظهر في حاشية البيضاوي عند قوله فسالت أودية بقدرها وأشار إليه صاحب القاموس بقوله مويه ومويه قوله فابن امر من الابانة أي ابعد القدح عن فيك أي فمك ثم تنفس أي خارج الإناء قوله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرْبِ مِنْ ثَلَاثَةِ الْقَدَحِ وَأَنْ يَنْفَخَ فِي الشَّرَابِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* كَبْشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ مِنْ فِي قَرْبَةٍ مُعَلَّقَةٍ  
 قَائِمًا فَقُمْتُ إِلَى فِيهَا فَقَطَعْتُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ  
 غَرِيبٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* الزَّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ أَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَى  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلْوُ الْبَارِدَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى  
 عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَطْعِمْنَا  
 خَيْرًا مِنْهُ وَإِذَا سَقَى لَنَا فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى مِنْ  
 الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا اللَّبَنُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ  
 ﷺ يُسْتَعَذُّ لَهَ الْمَاءِ مِنَ السَّقْيَا قِيلَ هِيَ عَيْنٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ يَوْمَ مَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ فِي إِنَاءٍ  
 ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ أَوْ إِنَاءٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّمَا يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

قوله من ثلثة القدح اي من موضع الكسر وانما نهى عن الشرب من ثلثة القدح لانها لا تتماسك عليها شفة الشارب  
 فانه اذا شرب منها ينصب الماء على وجهه وثوبه (ط) قوله قطعتة اي فم القربة وحفظته في يتي واتخذته شفاه للتبرك به لوصول فم  
 النبي صلى الله عليه وسلم اليه ويحتمل ان يكون قطعها اياه لعدم الابتذال ويؤيده ما روي الترمذي عن ام  
 سليم انها قالت بعد ما قامت اليها قطعتها لا يشرب منها احد بعد شرب النبي صلى الله عليه وسلم هذا ويمكن  
 ان كلا واحدة رأت ملحظا ونوت نية ولا منع من الجمع وقال النووي ناقلًا عن الترمذي وقطعها لفم القربة  
 لوجهين احدهما ان تصون موضعا اصابه فم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتنذل ويمسه كل احد  
 والثاني ان يحفظ للتبرك به والاستشفاء والله اعلم (ق) قوله احب الشراب بالرفع ونصبه احب وقوله الحلو  
 البارد بالنصب ورفع ارفع والمعنى احب الله لان ماء زمزم افضل قوله واذا سقي لنا بصيغة المجهول اي شرب  
 احدكم لنا قوله فانه ليس شيء يجزى بضم الياء وكسر الزاء بعدها همزة اي يكفي في دفع الجوع والاطش  
 معا من الطعام والشراب اي من جنس الماء كقول والمشروب الا اللبن بالرفع على انه بدل من الضمير في يجزى  
 ويجوز نصبه على الاستثناء قوله يستعذب له الماء بصيغة المجهول اي يحب بالماء العذب وهو الطيب الذي لا ملوحة  
 فيه لان مياه المدينة كانت مالحة من السقيا بضم السين المهملة وسكون القاف ومشاة مقصورا قيل هي اي السقيا  
 عين بينها وبين المدينة يومان وقال السيوطي هي قرية جامعة بين مكة والمدينة (ق)

## باب النقيع والأنبذة

**الفصل الاول** \* عن \* أنس قال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدحي هذا الشراب كله العسل والنبيذ والماء واللبن رواه مسلم \* وعن \* عائشة قالت كنا ننبيذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء يوم كنا أغلاه وله عز لا ننبيذه غدوة فيشر به عشاء وننبيذه عشاء فيشر به غدوة رواه مسلم \* وعن \* ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبذ له أول الليل فيشر به إذا أصبح يومه ذلك والليلة التي تليها والغد والليلة الأخرى والغد إلى العصر فإن بقي شيء سقاه الخادم أو أمر به فصب رواه مسلم \* وعن \* جابر قال كان ينبذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سقاء فإذا لم يجدوا

### باب النقيع والأنبذة

قال الله عز وجل ( وان لكم في الانعام لعلوة نسقيكم بما في بطونه من بين ورت ودم لنا خالصا سائغاً للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعاب يتخذون منه سكراً ورزقا حسناً ان في ذلك لآية لقوم يعقلون واوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذلك يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس ) وقال تعالى ( وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فانشاءنا لكم به جنات من نخيل واعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين وان لكم في الانعام لعلوة نسقيكم بما في بطونها و لكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون ) في النهاية النقيع هنا شراب يتخذ من زبيب او غيره ينقع في الماء من غير طبخ والنبيذ هو ما يعمل من الاشربة من التمر والزبيب والعسل والحنطة والشعير وغير ذلك والله اعلم قوله بقدحي هذا الشراب اي جنس ما يشرب من انواع الاشربة معمول سقيت كله تأكل اي كل صنف منه ( ق ) فوله يوكأ اعلاه اي يشد رأسه بالوكأ وهو الرباط واعلم ان قوله يوكأ بالهمز في الاصول المعتمدة وفي بعض النسخ بالالف المقصورة على صورة الياء قال القاضي وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتغطية الاواني وشدا فواه الاسقية حذرا من الهوام والعزلاء فم الزيادة الاسفل وهو من السقاء حيث يخرج منه الماء والله تعالى اعلم ( ط ق ) قوله سقاه الخادم قال المظهر انما لم يشربه صلى الله عليه وسلم لانه كان درديا ولم يبلغ حد الاسكار فاذا بلغ صبه وهذا يدل على جواز شرب المنبوذ ما لم يكن مسكرا وعلى جواز ان يطعم السيد مملوكه طعاما اسفل ويطعم هو طعاما اعلى وقال النووي وحديث عائشة ينبيذه غدوة فيشر به عشاء لا يخالف هذا الحديث لان الشرب في اليوم لا يمنع من الزيادة وقيل لعل حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كان في زمن الحر حيث يخشى فساد حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه كان في زمن يؤمن فيه التغيير قبل الثلاث وقيل حديثها محمول على ينبذ قليل يفرغ

سِقَاءُ يُبْنِذُ لَهُ فِي تَوْرِ مِنْ حِجَارَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَزْفَةِ وَالْقَيْرِ وَأَمَرَ أَنْ يُبْنِذَ فِي أَسْقِيَةِ الْآدَمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* بُرَيْدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ فَإِنْ ظُرِفَا لَا يَحِلُّ شَيْئًا وَلَا يُحَرِّمُهُ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ إِلَّا فِي ظُرُوفِ الْآدَمِ فَأَشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني \*** عَنْ \* أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْشْرَبَنَّ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ يُسَمُّونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث \*** عَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَبِيذِ الْجَرِّ الْأَخْضَرِ قُلْتُ أَتَشْرَبُ فِي الْأَيْضِ قَالَ لَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ باب نغطة الأواني وغيرها ﴾

**الفصل الأول \*** عَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ

منه في يومه وحديثه طي كثير لا يفرغ منه في يوم ( ط ) قوله في تور في النهاية التور إناه من صفر او حجارة كالاجانة وقد يتوضأ منه ( ط ) قوله نهى عن الدماء ممدودا ويقصر اي عن ظرف يعمل منه والحنتم اي الجرة الخضراء والمزفت بتشديد الفاء المفتوحة المطلي بالزفت وهو القير والقيير اي المنقور من الحشب وامران يبنذ بصيغة المجهول في اسقية الادم بفتحتين اي الاديم وهو الجلد وكان ذلك في اول الاسلام خوفا من ان يصير مسكرا ولا يعلم به فلما طأ الزمان وعلم حرمة السكر واشتهرت ابيح الاتساذ في كل وعاء كما سيجيء في الحديث الذي يليه وقد سبق في كتاب الايمان قوله يسمونها بغير اسمها اي يتوصلون الى شربها باسماء الانبذة المباحة كماء العسل وماء الذرة ونحو ذلك ويؤمنون انه غير محرم لانه ليس من العنب والتمر وم فيه كاذبون لان كل مسكر حرام ( ق ) قوله عن نبذ الجر الاخضر في النهاية هي الاناء المعروف من الفخار واراد بالنهي الجرار المدهونة لانها اسرع في الشدة والتخمير قال الخطابي وانما جرى ذكر الاخضر من اجل ان الجرار التي كانوا ينتبذون فيها كانت خضرة والايض بمثابة ولذا قال الراوي قلت انشرب في الايض قال لا ففيه دلالة على ان لا اعتبار بالمفهوم في الدليل ( ق ط )

﴿ باب نغطة الاواني وغيرها ﴾

قوله اذا كان جنح الليل بكسر الجيم وفتحها طايغة من الليل واراد به ههنا الطائفة الاولى منه عند اتداد

أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكُفُّوا صَبْيَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنْ  
الَّيْلِ فَخَلُّوهُمْ وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَأِذْ كُرُّوا أَسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا وَأَوْ كُرُّوا  
قَرِيبَكُمْ وَأِذْ كُرُّوا أَسْمَ اللَّهِ وَخَمَرُوا أَنْتَكُمْ وَأِذْ كُرُّوا أَسْمَ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّ نَعْرُضُوا عَلَيْهِ شَيْئًا  
وَأَطْفُوا مَصَابِيحَكُمْ مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبَخَارِيِّ قَالَ خَمَرُوا الْأَنْبِيَةَ وَأَوْ كُرُّوا الْأَسْقِيَةَ  
وَأَجِيفُوا الْأَبْوَابَ وَاكْفُتُوا صَبْيَانَكُمْ عِنْدَ الْمَسَاءِ فَإِنَّ لِلْجِنِّ أَنْتِشَارًا وَخَطْفَةً وَأَطْفُوا  
الْمَصَابِيحَ عِنْدَ الرُّقَادِ فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ رُبَّمَا أَجْتَرَّتِ الْفَتِيلَةَ فَأَخْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ ، وَفِي رِوَايَةٍ  
لِلْمُسْلِمِ قَالَ غَطُّوا الْإِنَاءَ وَأَوْ كُرُّوا السَّقَاءَ وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَأَطْفُوا السِّرَاجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ  
لَا يَحُلُّ سِقَاءً وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا أَنْ يَعْزُضَ عَلَى  
إِنَائِهِ عودًا وَيَذْ كُرُّ أَسْمَ اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ تَضُرُّ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْتَهُمْ ، وَفِي  
رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ لَا تُرْسِلُوا فَوَاشِيَكُمْ وَصَبْيَانَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحِمَةُ الْعِشَاءِ  
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْعَثُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحِمَةُ الْعِشَاءِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ غَطُّوا

فحمة العشاء وقوله فان الشيطان اي الجن ينتشر والمراد به الجنس وفي رواية الحصن فان الشياطين تنتشر  
قوله فخلوهم اي اتركوا صبيانكم ( ق ) وقوله لا يفتح بابا مطلقا اي بابا اغلق مع ذكر اسم الله عليه ويوضحه  
الحديث الاول من الفصل الثاني في قوله فان الشيطان لا يفتح بابا اذا اجيف وذكر اسم الله عليه ( ط ) وقوله  
واوكوا بفتح الهزة وضم الكاف اي شدوا واربطوا قربكم جمع قرينة اي رؤسها وافواها بالوكاء وخمروا  
بفتح معجمة وتشديد ميم اي غطوا آنتكم ولو ان تعرضوا بضم الراء افصح من كسرها عليه اي طي الاناء  
المفهوم شيئا والمعنى ولو ان تضعوا طي رأس الاناء شيئا بالعرض من خشب ونحوه قال الطيبي رحمه الله تعالى  
المذكور بعد لو فاعل فعل مقدر اي ولو ثبت ان تعرضوا عليه شيئا وجواب لو محذوف اي ولو خرموها  
عرضا بشيء نحو العود وغيره وذكرتم اسم الله عليه لكان كافيا والمقصود هو ذكر اسم الله تعالى مع كل  
فعل صيانة عن الشيطان والواء والحشرات والهوام طي ما ورد باسم الله الذي لا يضر مم اسمه شيء في الارض  
ولا في السماء اه قوله واجيفوا بفتح الهزة وكسر الجيم اي ردوا الابواب واكفوتوا بهمة وصل وكسر  
فاء اي ضموا صبيانكم الى انفسكم وامنعوم من الانتشار عند المساء اي اوله قوله وخطفة بفتح فسكون اي  
لمبا سريعا والرقاد النوم قوله فان الفويسقة تصغير فاسقة والمراد بها الفارة لخروجها من جحرها وافسادها  
قوله تضرر بضم التاء وكسر الراء المخففة وفي نسخة بتشديدها اي توقد النار وتحرق قوله لا ترسلوا فواشيكم  
اي مواشيكم من ابل وبقر وغنم قال الطيبي الفواشي كل شيء منتشر من الاموال اي لا تسيبوا سوائمكم  
وصبيانكم اذا غابت الشمس حتي تذهب فحمة العشاء اي اول ظلمته وسواده فان الشيطان اي جنه يبعث



الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ فَإِنْ فِي السَّنَةِ لَيْلَةٌ يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غِطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَأَنَّهُ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ \* وَعَنْهُ \* قَالَ جَاءَ أَبُو حَمِيدٍ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنَ النَّقِيعِ بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَخْرَجْتَهُ وَلَوْ أَنْ نَعْرِضَ عَلَيْهِ عُدَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَنْزِرُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ نَسَامُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى قَالَ أُحْتَرِقَ بَيْتٌ بِالْمَدِينَةِ عَلَى أَهْلِهِ مِنَ اللَّيْلِ فَحَدَّثَ بِشَأْنِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ إِنْ هَذِهِ النَّارُ إِنَّمَا هِيَ عَدُوٌّ لَكُمْ فَإِذَا نِمْتُمْ فَأَطْفِئُوهَا عَنْكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ نَبَاحَ الْكِلَابِ وَنَهيقَ الْحَمِيرِ مِنَ اللَّيْلِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَإِنَّهُنَّ يَرَيْنَ مَا لَا تَرَوْنَ وَأَقْلُوا الْخُرُوجَ إِذَا هَدَّاتِ الْأَرْجُلُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْثُ مِنْ خَلْقِهِ فِي لَيْلَتِهِ مَا يَسَاءُ وَأَجِيفُوا الْأَبْوَابَ وَأَذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا إِذَا أُجِيفَ وَذْكُرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَغَطُّوا الْحِرَارَ وَأَكْفِئُوا الْأَنْدَادَ وَأَوْكُوا الْقُرْبَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ

بصيغة المجهول أي يرسل وفي نسخة بهج أوله فالمراد بالشیطان رئيسهم أي يبعث جنوده قوله إلا نزل فيه من ذلك الوباء فاعل رل أي بعض ذلك الوباء أو ذلك الوباء ومن زائدة قوله من النقيع هو موضع بوادي العقيق وهو الذي حماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لابل الصدقة قاله الخطابي رحمه الله تعالى (ط) قوله إلا حمرته قال الطبري الأحرف المخصيص دخل على الماضي لاوم على الترك والووم إنما يكون على مطلوب ترك وكان الرجل حياء بالإناء مكشوفاً سير محر فوجه (ط) قوله احترق بيت بالمدينة على أهله فقوله على أهله أما حال أي ساقطاً عليهم أو متعلقاً باحترق أي صرره عليه (ط) قوله فاهن يرين أي يبصرن من الشياطين ما لا ترون أي ما لا تبصرون فيه استحباب الاستعاذة والدعاء عند رؤيته الظالمين والعاسقين بل المتلین بالدنيا كما كان الشیطانی رحمه الله تعالى إذا رأى أحداً من أساء الدنيا يقول الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة إذا سمع صباح الديكة فليستأ الله من فضله فإنها رأت ملكاً وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين والتبرك بهم والحاصل أن رؤيته الصالحين والعاسقين بمنزلة سماع آيات الوعد والوعيد فينبغي أن يطلب في الأول ويستعید في الثاني وقوله وأقلوا الخروج إذا هددت أي سكنت الأرجل جمع رجل أي قل تردد الناس في الطرق بالليل وسكن الناس عن المشي من الهدأ بمعنى السكون من الحركة قوله بئس بئس الموحدة وتشديد المثلثة أي يبشر ويفرق من حلقه من الشياطين والجن والحشرات قوله وأكفوا الآتية بقطع الهزة والمراد ما كفاء الآتية هنا قلبها كيلاً يذب عليها شيء ينجسها وقيل بوصل الهزة يقال

﴿ وعن ابن عباس قال جاءت فارة تجر القنبلة فالتفتا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدًا عليها فأحرقت منها مثل موضع الدرهم فقال إذا نتم فأطفئوا سرجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فيحرقكم رواه أبو داود ﴾

كتاب اللباس

**الفصل الاول** ﴿ عن أنس قال كان أحب الثياب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الحبرة متفق عليه ﴾ وعن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرطٌ مرجلٌ من شعر أسود رواه مسلم ﴿ وعن المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس جبة رومية ضيقة الكمين متفق عليه ﴾ وعن أبي بردة قال أخرجت إلينا عائشة كساءً ملبداً وإزاراً غليظاً فقالت قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين متفق عليه ﴿ وعن عائشة قالت كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بنام عليه آدمًا حشوه ليف متفق عليه ﴾

كفأت الاناء واكفأته اذا كبئته واملته ليعرج ما فيها قوله على الحبرة في الفائق هي السجادة الصغيرة من الحصر لانها مرءلة مخمر خيوطها بسعفها والله اعلم ( ط )

كتاب اللباس

قال الله عز وجل ( يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير ) وقال تعالى ( والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابوارها واشعارها اثنا ومثاعا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكنانا وجعل لكم سرايل تقيكم الحر وسرايل تقيكم ناسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون ) وقال تعالى ( والانعام خلقها لكم فيها دفء ومسايع ومساها تاكلون ) وقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد ارسلنا نوحا بالبين والاسلام ) اذهبوا بقميصي هذا ( وقال تعالى ) يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ( اي معلمين عليهم عمائم صفر او بيض ارسلوها بين اكتافهم كما اخرج ابن اسحق والطبراني عن ابن عباس انه قال كان سيماء الملائكة يوم بدر عمائم بيض قد ارسلوها في ظهورهم ويوم حين عمائم حمر وفي رواية اخرى عنه لكن بسند ضعيف انها كانت يوم بدر بعمائم سود ويوم احد بعمائم حمر ( كذا في روح المعاني ) قوله كان احب الثياب اي كان احب الثياب لاجل اللبس الحبرة لاحتمال الوسخ في النهاية الحبرة من البرود ما كان موشيا مخططا يقال برد حبر وبرد حبرة بوزن عنبه على الوصف والاضافة ( ط ) قولها ملبداً بتشديد الواو الموحدة المفتوحة في النهاية اي مرقعا يقال لبدت القميص فقالت قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين اي في الثوبين وكأنه احابة لدعائه صلى الله عليه و لم اللهم احيني مسكينا وامتي مسكينا قوله كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بنام عليه ادما بفتحين اسم لجمع الاديم وهو الجلد المدبوغ على ما في المغرب حشوه ليف في

﴿ وعنهما ﴾ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَتَكِي عَلَيْهِ مِنْ  
أَدَمِ حَشْوُهُ لَيْفٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنهما ﴾ قَالَتْ بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ فِي بَيْتِنَا فِي حَرِّ الظَّهِيرَةِ  
قَالَ قَائِلٌ لِأَبِي بَكْرٍ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلًا مُتَفَنًّا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
﴿ وعن جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ فِرَاشُ الرَّجُلِ وَفِرَاشُ امْرَأَتِهِ  
وَالثَّلَاثُ لِلضَّيْفِ وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطَرًا مُتَفَقُّ عَلَيْهِ  
﴿ وعن ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ  
إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَفَقُّ عَلَيْهِ ﴾ وعنه ﴿ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا  
رَجُلٌ يُجَرُّ إِزَارَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ خُسِفَ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ

القماموس ليف الدخيل بالكسر معروف (ق) قولها يتكفي عليه اي عند الاستناد او يتوسد عليه عند الرقاد  
قوله متفننا بكسر الون المشددة اي مغطيا رأسه بالقناع اي بطرف رداءه على ما هو عادة العرب لحر الظهيرة  
ويمكن انه اراد به التستر لكيلا يعرفه احد (ق) قوله وفراش لامراته اما تعديد الفراش للزوج فلا بأس  
به لانه قد يحتاج كل واحد منها الى فراش عند المرض ونحوه واستدل بعضهم بهذا انه لا يلزمه النوم مع امراته  
وان له الانفراد عنها بفراش وهو ضعيف لان النوم مع الزوجة وان كان ليس بواجب لكنه معلوم بسدليل  
آخر ان النوم معها بغير عذر افضل وهو ظاهر فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول ولان قيامه من فراشها  
مع ميل النفس اليها متوجها الى التهجد اصوب واشق ومن ثم ورد عجب بنا من رجلين رجل ثار عن وطائه  
ولحافه من بين حبه واهله رغبة فيما عدي وشققا مما عندي الحديث (ط) قوله والرابع للشيطان قال  
التوربشتي رحمه الله تعالى يشير بذلك الى ان الرغبة في عرض الدنيا ومتاع البيت فوق الحاجة مما يستدعى الى  
التوسع في زخارفها وذلك مما يرتضيه الشيطان ويستحسنه فيقع الفراش الرابع من الشيطان موقع الوطاء من  
الانسان والله سبحانه وتعالى اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله من جر ازاره بطرا بفتحتين اي تكبرا  
وفرحا وطفيانا ويفهم منه ان جره بغير ذلك لا يكون حراما لكنه مكروه كراهة تنزيه والخيلاء الكبر والزهو  
والتبخر قوله بينا رجل زاد مسلم من طريق ابي رافع عن ابي هريرة ممن كان قبلكم ومن ثم اخرج البخاري  
في ذكر بني اسرائيل كما مضى وخفى هذا على بعض الشراح وقد اخرج احمد من حديث ابي سعيد وابو  
يعلى من حديث انس وفي روايتها ايضا ممن كان قبلكم وبذلك جزم النووي واما ما اخرج ابو يعلى من  
طريق كريب قال كنت اقود ابن عباس فقال حدثني العباس قال بينا انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذ قبل رجل يتخير بين ثوبين الحديث فهو ظاهر في انه وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فسنده ضعيف  
والاول صحيح ويحتمل التعدد وقيل المراد به قارون والله اعلم (فتح الباري) قوله خسف به بصيغة المجهول  
والباء للتعدي والضمير للرجل اي ادخل في الارض فهو يتجلجل اي يتحرك مضطربا اي يسوخ فيها ابدا قوله

الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَسْفَلَ مِنَ  
الْكَعْبَيْنِ مِنَ الْإِزَارِ فِي النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ أَوْ يَمِشِي فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ وَأَنْ يَشْتَمِلَ الصَّمَاءَ أَوْ  
يَحْتَبِي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَاشِفًا عَنْ فَرْجِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عُمَرُ وَأَنَسٍ وَأَبْنُ الزُّبَيْرِ  
وَأَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي  
الْآخِرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا  
يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* حُذَيْفَةَ قَالَ  
نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَشْرَبَ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَأَنْ نَأْكُلَ فِيهَا  
وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالذَّبْيَاجِ وَأَنْ نَجْلِسَ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَيْتُ  
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً سِيرًا فَبَعَثَ بِهَا إِلَيَّ فَلَبِسْتُهَا فَعَرَفْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ

ما أسفل من الكعبين الحديث قال الخطابي يريد أن الموضع الذي يناله الإزار من أسفل الكعبين في النار فكأن  
بالثوب عن بدن لا بسه ومعناه أن الذي دون الكعبين من القدم يعذب عقوبة أو المعنى أن فعل ذلك محسوب  
في أفعال أهل النار وكل هذا استبعاد ممن قاله لوقوع الإزار حقيقة في النار واصله ما أخرج عبد الرزاق عن  
عبد العزيز بن أبي رواد أن نافعا سئل عن ذلك فقال وما ذنب الثياب بل هو من القدمين اه لكن أخرج  
الطبراني من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال رأيت النبي ﷺ أسبلت  
إزاره فقال يا ابن عمر كل شيء يمس الأرض من الثياب في النار فعلى هذا لا مانع من حمل الحديث على  
ظاهره ويكون من وادى أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أو يكون في الوعيد لما وقعت به  
المعصية إشارة إلى أن الذي يتعاطى المعصية أحق بذلك والله تعالى أعلم (كذا في فتح الباري) قوله أو يمشي  
في نعل واحد لانه تشويه ومخالف للوقار ولأن الرجل المنعلة تعير أرفع من الأخرى فيعسر مشيه وربما كان  
سببا للعثار (ط) قوله أن يشتمل الصماء هو أن يتجلل الرجل بثوبه ولا يرفع منه جانبا وإنما قيل له صماء  
لانه يسد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع والفقهاء يقولون هو أن  
يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبيه فتتكشف عورته والله أعلم  
(كذا في النهاية) قوله يحتبى في ثوب واحد الاحتباء هو أن يضم الإنسان رجله إلى بطنه بثوب يجمعهما به  
مع ظهره ويشده عليها وقد يكون الاحتباء باليدين عوض الثوب وإنما نهى عنه لانه إذا لم يكن عليه إلا  
ثوب واحد ربما تحرك أو زال الثوب فتبدو عورته (كذا في النهاية) قوله وأن نجلس عليه الجلوس عليه  
حرام عند أبي يوسف ومحمد ومكره عند أبي حنيفة قوله حلة سيرا بالصيغة وفي بعض النسخ بالإضافة وهي  
بكسر السين المهملة وفتح الباء ثم راء بعده ألف مسموذة وهي بردة يخالطها حرير وقيل هي حرير محض وهو  
أشبه لما أنه جاء في بعض الروايات لمسلم حلة من ديباج وفي أخرى من سندس ولأنها هي المحرمة وأما المختلطة  
من حرير وغيره فقيه كلام (ق) قوله فعرفت الغضب في وجهه وإنما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم

فَقَالَ إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِهَا إِلَيْكَ لِيَلْبَسَهَا إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُشَقِّقَهَا خُمْرًا بَيْنَ النِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* عُمَرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا وَرَفَعَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِصْبَعَيْهِ الْوُسْطَى وَالسَّبَابِيَّةَ وَضَمَّهُمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي  
 رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهُ خَطَبَ بِالْجَايَةِ فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُبْسِ  
 الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ إِصْبَعَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ \* وعن \* أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا  
 أَخْرَجَتْ جَبَّةً طِبَالِسَةً كَسْرَوَانِيَّةً لَهَا لَبْنَةٌ دِيبَاجٍ وَفُرْجِيهَا مَكْفُوفِينَ بِالْذِيَابِجِ وَقَالَتْ  
 هَذِهِ جَبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَلَمَّا قُبِضَتْ قُبِضَتْهَا وَكَانَ النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُهَا فَنَحْنُ نَغْسِلُهَا لِلْعَرَضِيِّ نَسْتَشْفِي بِهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

\* وعن \* أَنَسٍ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ  
 فِي لُبْسِ الْحَرِيرِ لِحِكْمَةٍ بِهِمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ إِنَّهُمَا شَكَّوْا الْقَمَلَ فَرَخَّصَ  
 لَهُمَا فِي قَمُصِ الْحَرِيرِ \* وعن \* عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ ثَوْبَيْنِ مُعْصَفَرَيْنِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسُوهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ

لأنه لم يذكر أنها لبست من ثياب المقيمين وكان يدعى له أن يتحرى فيها ويقسمها فلا غفل عن هذا المعنى  
 ولبسها غضب صلى الله عليه وسلم ( ط ) قوله لتشققها أي لتقطعها حمرا بضمتين جمع خمار قوله الالهكذا أي  
 قدر اصبعين مضمومتين قوله انه أي عمر خطب بالجاية مدينة بالشام قوله جبة طبالسة بالاضافة وفي نسخة  
 بالوصف وهي بكسر اللام جمع طيلسان بفتح اللام على المشهور وهو على ما في المغرب مغرب تالسان وهو من  
 لباس العجم مدور اسود لحما وسداها صرف كسروانية بكسر الكاف ويفتح منسوب الى كسرى ملك فارس  
 لها أي للجبة لبنة ديباج بكسر اللام وسكون الموحدة رقعة توضع في جيب القميص والجبة على ما في النهاية  
 وقال شارح هي ما يرقم به قب الثوب ويقال له الجريان أيضا وهو مغرب كرييان وورجيا بضم الفاء وفي  
 كثير من النسخ بفتحها أي شقها شق من خلف وشق من قدام مكفوفين أي مخيطين بالديباج أي بثوب من  
 حرير والمعنى انه خبط على طرف كل شق قطعة من اظلي الى اسفل قال النووي قوله وورجيا مكفوفين هكذا  
 وقع في جميع الاصول وهما منصوبان بفعل محذوف أي ورأيت ووافقه القاضي ثم قال واما اخراج اسماء  
 جبة النبي صلى الله عليه وسلم المكفوفة بالحرير فقد صدق به بيان ان هذا ليس محرما ما لم يزد على قدر اربع اصابع ( ق )  
 قوله كانت عند عائشة لعلها بالهبة لها منه صلى الله عليه وسلم لعدم الارث في الانبياء فلما قبضت أي توفيت  
 قبضتها أي اخذتها بالوراثه لانها اختها فنحن نغسلها للمرضى ونسقي ماء غسيلها لهم نستشفى بها أي بماءها او  
 بالجنة نفسها بوضعها على الرأس والعين قوله لحكمة بكسر فتشديد أي لحكاك حاصل بسبب القمل وفيه جواز

قُلْتُ أَغْسَلُهَا قَالَ بَلْ أَحْرِقُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثِ عَائِشَةَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ فِي بَابِ مَنَاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

**الفصل الثاني** \* عن \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمِيصَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ قَالَتْ كَانَ كُمُ قَمِيصِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الرُّصْغِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَسَ قَمِيصًا بَدَأَ بِمِائِمِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكُفَّيْنِ مَا أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فِي النَّارِ قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطَرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِسْبَالُ فِي الْإِزَارِ وَالْقَمِيصِ وَالْعِمَامَةِ مِنْ جَرٍّ مِنْهَا شَيْئًا خَبَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* أَبِي كَبْشَةَ قَالَ كَانَ كِمَامُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْحًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ

لبس الحرير لاجل الجرب قوله معصمر بن بفتح الفاء اي مصبوعين بالصفر قوله وفي رواية قلت اغسلها بتقدير همزة الاستفهام اي اغسلها لذهب رائحتها قال بل احرقها الامر لا غليظ (ق) قوله القميص بالنصب او الرفع والقميص اسم لما يلبس من المحيط الذي له كان وحب قيل وجه احببة القميص اليه صلى الله عليه وسلم انه استتر للاعضاء من الازار والرداء ولانه اقل مؤونة واخف على البدن والابسه اكثر تواضعا (ق) قوله الى الرصغ قال الطيبي هكذا هو بالصاد في الترمذي وابي داود وفي الجامع بالسين المهملة قال التوربشتي رحمه الله تعالى هو بالسين المهملة والصاد لغة فيه وكذا في النهاية واخرج ابن حبان عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قميصا فوق الكعبين مستوى الكعبين باطراف اصابعه ورواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک ولهذه كان قميصه فوق الكعبين وكان كفه مع الاصابع ويجمع بين هذا وحديث الكتاب اما بالحمل على تمدد القميص او بحمل رواية الكتاب على رواية التخمين او بحمل الرصغ على بيان الافضل وحمل الرأس على نهاية الجواز قوله ازرة المؤمن بكسر الهمزة اي الحالة وهيئة الازار يعني الحالة وهيئة التي يرضي منها المؤمن في الازار هي ان يكون على هذه الصفة اي الى انصاف ساقية (ق) قوله كان كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الكاف جمع كلمة بالضم كقبة وقبة وهي القميص المدورة سميت بها لانها تغطي الرأس بطحا يضم الموحدة فسكون المهملة جمع بطحاء اي كانت مبسوطة على رؤوسهم لازقة غير مرتفعة عنها

هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ ذَكَرَ  
الْإِزَارَ فَأَلَمَرَأَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُرْخِي شِبْرًا فَقَالَتْ إِذَا تَنَكَّشَفُ عَنْهَا قَالَ فَذِرَاعًا لَا تَزِيدُ  
عَلَيْهِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةٍ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي عُمَرَ  
قَالَتْ إِذَا تَنَكَّشَفَ أَقْدَامُهُنَّ قَالَ فَيُرْخِي ذِرَاعًا لَا يَزِدُّنَ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ  
عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنْ مَرْبِئَةَ بَنِي عَمْرِو بْنِ لُطَيْمٍ وَإِنَّهُ لَمُطْلَقُ الْإِزَارِ  
فَأَدْخَلْتُ يَدِي فِي جَيْبِ قَمِيصِهِ فَمَسَسْتُ الْخَاتَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْبَسُوا الثِّيَابَ الْبَيْضَ فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ رَوَاهُ

وقبل هي جمع كم بالضم لانهم قلما كانوا يلبسون القلنسوة ومعني بطحا حديثا انها كانت عريضة واسعة فهو جمع ابطح (ق)  
قوله حين ذكر الازار اي ذم اسبالة للمرأة اي فما تصنع المرأة او فللمرأة ما حكمها قوله ترخي بضم اوله اي  
ترسل المرأة من ثوبها شرا اي من نصف الساقين وقيل من الكعنين فقالت اذا بالتونين تنكشف اي تظهر  
القدم عنها اي عن المرأة اذا مشت قال فذراعا اي فترخي قدر ذراع لتكون اقدامهن مستورة قوله لمطلق  
الازرار اي علولها او متروكها مركبة والازرار جمع زر القميص فادخلت يدي بصيغة الافراد في جيب قميصه  
قال السيوطي فيه ان جيب قميصه كان على الصدر كما هو المعتاد الآن فظان من لا علم له انه بدعة وليس كما  
ظن اه واعلم ان الجيب بفتح الجيم وسكون التحتية ما يقطع من الثوب ليخرج الرأس او اليد او غير ذلك  
لكن المراد من الجيب في هذا الحديث طوقه الذي يحيط بالعنق فمست بكسر السين الاولى ويفتح والاول  
هي اللغة الفصيحة ومنه قوله تعالى ( لا يمسسه الا المطهرون ) اي لمست الخاتم بفتح التاء ويكسر اي خاتم النبوة  
( ق ) قوله فانها اطهر لانها اكثر تائرا من الثياب الملوثة فتكون اكثر غسلا منها فتكون اطهر ( ط ) قوله  
واطيب اي احسن طبعاً وشرعاً وقيل اطيب لدلالته غالباً على التواضع وعدم الكبر والخلاء وقيل معني اطيب  
احسن لبقائه على اللون الذي خلقه الله عليه كما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله ( فطرة الله التي فطر الناس عليها  
لا تبديل لخلق الله ) وهذا المعنى المأبوجا لاقترانه بقوله وكفنوا فيها موتاكم فقيه ايماء الى انهم ينبغي ان  
يرجعوا الى الله جميعا حيا وميتا بالفطرة الاصلية المشبهة بالبياض وهو التوحيد الحلي بحيث لو خلي وطبعه  
لاختاره من غير نظر الى دليل عقلي او نقلي وانما يغيره العوارض المصنوعة المشبهة بالمصبوغة المشار اليها بقوله  
فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه بالنقل المأبوجا على عامة الامة حيث قالوا وجدنا آباءنا على امة وقد  
قال تعالى ( صبغة الله ومن احسن من الله صبغة ) وفي البياض اشعار الى طهارة الباطن ايضا من الغل والغش  
والعداوة وسائر الاخلاق الذميمة الدنيئة المشبهة بالنجاسات الحكمية بل الحقيقة ولذا قال تعالى ( يوم لا ينفع  
مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ) والحاصل ان الظاهر عنوان الباطن وان نظافة الظاهر من البدن  
وما يلاقه من الثياب وطهارته وتزيينه له تأثير بليغ في امر الباطن ولذا قال تعالى ( وربك فكبر وثيابك  
فطهر ) في الجمع بين الامرين وفي الحديث الشريف اشارة خفية الى ان اطيبة لبس البياض في الدنيا انما



أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْتِمَ سَدَلَ عِمَامَتَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ عَمَّيْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَدَلَهَا بَيْنَ يَدَيَّ وَمِنْ خَلْفِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* رُكَّانَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَّقُ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ الْعَمَائِمُ عَلَى الْقَلَانِسِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ تَكُونُ لَتَذَكِيرٍ لِبَسِ أَهْلَ الْعَقَبَى وَإِيَّاهُ إِلَى أَنْ مَالَهُ إِلَى الْبَلَى وَلَا يَبْغِي لِمَا هَلْ أَنْ يَتَحَذَرُ فِي تَحْصِيلِهِ الْإِلَاحَ ثُمَّ أَعْلَمَ أَنَّ الْبَيَاضَ فِي الْكَمَنِ أَضْلَلُ لِأَنَّ الْمِيتَ يَصْدَدُ مَوَاحِدَةَ الْمَلَائِكَةِ كَمَا أَنَّ لِبْسَهُ أَضْلَلُ لِمَنْ يَحْضُرُ الْحَافِلَ كَدُخُولِ الْمَسْجِدِ لِلْجَمَاعَةِ وَمَلَاقَةِ الْعُلَمَاءِ وَالْكَبَرَاءِ وَأَمَّا فِي الْعِيدِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ الْأَفْضَلُ فِيهِ مَا يَكُونُ أَرْفَعُ قِيَمَةً نَظَرًا إِلَى أَظْهَارِ مَزِيدِ الْعَمَةِ وَأَثَارِ الزِينَةِ وَمُزِينَةِ الْمَتِّ وَيُؤَيِّدُهُ مَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْبَسُ بَرْدَهُ الْأَحْمَرَ فِي الْعِيدَيْنِ وَالْجُمُعَةِ وَالْمَرَادُ بِالْأَحْمَرِ كَوْنُ خُطُوطِهِ حُمْرًا فَإِنَّ الْبَرْدَ لَا يَكُونُ إِلَّا مَخْطُوطَ حُمْرٍ وَصَفَرٍ أَوْ نَحْوِهَا عَلَى مَا هُوَ مَعْلُومٌ لُغَةً وَعَرَفًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ إِذَا أُعْتِمَ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ أَيِ لَفِ الْعِمَامَةِ عَلَى رَأْسِهِ سَدَلَ أَيِ أَرَسَلَ وَارْخَى عِمَامَتَهُ أَيِ طَرَفَهَا الَّذِي يَسْمَى الْعَلَامَةَ وَالْعَذْبَةَ بَيْنَ كَتِفَيْهِ بِالْأَيْمَنِ وَفِي رِوَايَةِ أَرْسَلَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَفْضَلُ فَقَدْ أوردَ ابْنُ الْجَوَرِيِّ فِي الْوَفَاءِ مِنْ طَرِيقِ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ خَالِدِ الْحِذَاءِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ قَالَ قَالَتْ لَابْنُ عُمَرَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتِمُّ قَالَ يَدِيرُ كَوْرَ الْعِمَامَةِ عَلَى رَأْسِهِ وَيُفَرِّشُهَا مِنْ وَرَائِهِ وَيَرْخِي لَهَا دُؤَابَةً بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَفِي التِّرْمِذِيِّ قَالَ نَافِعٌ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَرَأَيْتُ الْقَاسِمَ بْنَ عَمْدٍ وَسَالِمًا يَفْعَلَانِ ذَلِكَ أَيِ مَا ذَكَرَ مِنْ أَسْدَالِ طَرَفِ الْعِمَامَةِ بَيْنَ الْكَتِفَيْنِ وَفِي شَرْحِ الشَّاهِدِ لَابْنِ حَجَرَ قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ عَنْ شَيْخِهِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ أَنَّهُ ذَكَرَ شَيْئًا بَدِيعًا وَهُوَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى رَبَّهُ وَاضْعًا يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ أَكْرَمَ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ بِالْعَذْبَةِ قَالَ الْعِرَاقِيُّ لَمْ نَجِدْ لَذَلِكَ أَصْلًا يَعْنِي مِنَ السَّنَةِ وَقَالَ ابْنُ حَجَرَ هَذَا مِنْ قَبْلِ رَأْيِهِمَا أَدُهُ مَبْنًى عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ مِنْ اثْبَاتِ الْجَهَةِ وَاثْبَاتِ الْجَسَمِيَّةِ لِلَّهِ تَعَالَى الْخُ أَقُولُ صَانِعُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْ هَذِهِ السَّعَةِ الْإِشْنِيَّةِ وَالنَّسَبَةِ الْفُظِيَّةِ وَمَنْ طَالَعَ شَرْحَ مَازِلِ السَّائِرِينَ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُمَا كَانَا مِنَ الْكِبَرِ أَهْلَ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَمِنْ أَوْلِيَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَنَّهُ بَرِيءٌ مِمَّا رَمَاهُ أَعْدَاؤُهُ الْجَهْمِيَّةُ مِنَ التَّشْبِيهِ وَالتَّمْثِيلِ عَلَى عَادَاتِهِمْ فِي رَمِي أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالسَّنَةِ وَمَسْلُكِهِ فِي حِفْظِ حُرْمَةِ نَصُوصِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ بِأَجْرَاءِ أَخْبَارِهَا عَلَى ظَوَاهِرِهَا وَوَافِقَ لِأَهْلِ الْحَقِّ مِنَ السَّلَفِ وَجُمْهُورِ الْخَلْفِ وَكَلَامِهِ بَعِيْنَهُ مُطَابِقٌ لِمَا قَالَهُ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ وَالْمُجْتَهِدُ الْأَقْدَمُ فِي الْفَقْهِ الْأَكْبَرِ (ق) وَأَنْ شُتَّتْ زِيَادَةُ التَّفْصِيلِ فَارْجِعْ إِلَيْهَا فَإِنَّ الْعَلَامَةَ الْقَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ فَصَلَ الْكَلَامَ فِي تَنْزِيهِهِ سَاحَتَهُمَا وَتَبَرُّتَهُمَا مِمَّا رَمَاهُ أَعْدَاؤُهُمَا فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ وَفِي شَرْحِ الشَّاهِدِ قَوْلُهُ عَمَّيْنِي أَيِ لَفِ عِمَامَتِي عَلَى رَأْسِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَدَلَهَا بَيْنَ يَدَيَّ وَمِنْ خَلْفِي وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ قَيْسٍ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَعْتَمِدًا قَدْ أَرْسَلَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَقَدْ ثَبَتَ فِي السَّيْرِ بِرَوَايَاتٍ صَحِيحَةٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْخِي عِلَامَتَهُ أحيانًا بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَأحيانًا يَلْبَسُ الْعِمَامَةَ مِنْ غَيْرِ عِلَامَةٍ فَعَلِمَ أَنَّ الْإِتْيَانَ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأُمُورِ سَنَةٌ (ق) قَوْلُهُ فَرَّقُ مَا بَيْنَنَا أَيْ الْفَارِقُ فِيمَا بَيْنَنَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ الْعَمَائِمُ عَلَى الْقَلَانِسِ بِفَتْحِ الْفَافِ

لَيْسَ بِالْقَائِمِ \* وَعَنْ \* أَبِي مُؤْمِي الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَهْلُ  
الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ لِلْإِنَانِثِ مِنْ أُمِّي وَحَرُمَ عَلَيَّ ذُكُورُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ  
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَجَدَّ ثَوْبًا سَمَاهُ بِاسْمِهِ عِمَامَةً أَوْ قَمِيصًا أَوْ رِدَاءً ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ  
لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسَوْتَنِيهِ أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صُنِعَ لَهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ  
لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنْ أَكَلَ طَعَامًا ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ  
مِنِّي وَلَا قُوَّةٍ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَمَنْ لَيْسَ ثَوْبًا فَقَالَ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي هَذَا وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةٍ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ  
وَمَا تَأَخَّرَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنْ  
أَرَدْتَ الْحَقَّ بِي فَلْيَكْفِكَ مِنَ الدُّنْيَا كَزَادِ الرَّاكِبِ وَإِيَّاكَ وَمُجْلِسَةَ الْأَغْنِيَاءِ

وكسر النون جمع قلنسوة وهي الطاقية وغيرها مما يلبس العمامة عليها أي نحن نتعمم على القلانس وم يكفون  
بالعائم ذكره الطيبي وغيره من الشراح قال الجزري قد تبعت الكتب وتطلبت من السير والتواريخ  
لاقف على قدر عمامة النبي صلى الله عليه وسلم فلم أقف على شيء حتى أخبرني من اثق به انه وقف على شيء من  
كلام النووي ذكر فيه انه كان له صلى الله عليه وسلم عمامة قصيرة وعمامة طويلة وان القصيرة كانت سبعة  
ادرع والطويلة اثني عشر ذراعا (ق) قوله اذا استجد ثوبا اي لبس ثوبا جديدا سماه باسمه بان يقول رزقي  
الله تعالى او اعطاني او كساني هذه العمامة او القميص او الرداء او يقول هذا قميص او رداء او عمامة  
والاول اظهر وهو قول المظهر والثاني مختار الطيبي ثم يقول اللهم لك الحمد كما كسوتني الكاف تعليلية او  
بمعنى على أسألك الخ وهو المشبه اي مثل ما كسوتني من غير حول في ولا قوة أسألك خيره وخير ما صنع له  
من الشكر بالجوارح والقلب والحمد لمولاه باللسان واعوذ بك من شره وشر ما صنع له اي من الكفران  
والله اعلم (ق) قوله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال ميرك اخرج الامام احمد والمؤلف في جامعه  
وحسنه وابو داود والحاكم وصححه وابن ماجه عن حديث معاذ بن انس مرفوعا من لبس ثوبا فقال الحمد لله  
الذي كساني هذا ورزقني من غير حول في ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه زاد ابو داود في روايته وما  
تأخر (ق) قوله ان اردت الحق بي اي الوصال على وجه الكمال في منصة الجمال فليكفك من الدنيا كزاد  
الراكب اي مثله وهو فاعل يكف اي اقضي بشيء يسير من الدنيا فانك عابر سبيل الى منزل العقبى وإياك  
ومجلسه الاغنياء اي فضلا ان تكون من ارباب الدنيا لان مجالستهم تخرج الى محبة الشهوات والاهوات ولذا قيل  
لا تنظروا الى ارباب الدنيا فان بريق اموال الاغنياء يذهب بروثق حلاوة الفقراء وقد قال تعالى ( ولا تمدن

وَلَا تَسْتَخْلِقِي ثَوْبًا حَتَّى تُرْقِعِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ صَالِحِ بْنِ حَسَّانٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ صَالِحُ بْنُ حَسَّانٍ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي أَمَامَةَ إِيَّاسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا تَسْمَعُونَ أَلَا تَسْمَعُونَ أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةٍ فِي الدُّنْيَا أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ مَذَلَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سُؤَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ لِبْسَ ثَوْبِ جَمَالٍ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ تَوَاضَعًا كَسَاهُ اللَّهُ حُلَّةَ الْكَرَامَةِ وَمَنْ تَزَوَّجَ لِلَّهِ تَوَجَّهَ اللَّهُ تَاجَ الْمُلْكِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْهُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ حَدِيثَ اللَّبَاسِ \* وَعَنْ \* عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

عَيْتُكَ) الْآيَةُ وَلَا تَسْتَخْلِقِي ثَوْبًا أَي لَا تَعْدِيهِ خَلْقًا بَالِيًا مِنْ اسْتَخْلَقَ الَّذِي هُوَ نَقِيضُ اسْتَجَدَّ حَتَّى تُرْقِعِيهِ بِتَشْدِيدِ الْقَافِ أَي تَخِطِي عَلَيْهِ رَقْعَةً تَمُ تَلْبِسُهُ مَرَّةً وَفِيهِ تَحْرِيطٌ لَهَا طَى الْقِنَاعَةُ بِالسَّيْرِ وَالْاِكْتِفَاءُ بِالثَّوْبِ الْحَقِيرِ وَالتَّشَبُّهُ بِالْمَسْكِينِ وَالْمَقِيرِ قَالَ أَنَسٌ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ يَوْمُئِذٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَقَدْ رَقَعَ ثَوْبُهُ بِرَقَاقٍ ثَلَاثَ لَيَدٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ وَقِيلَ خُطِبَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ خَلِيفَةُ وَعَلَيْهِ أَزَارُ فِيهِ اثْنَا عَشَرَ رَقْعَةً ( ق ) قَوْلُهُ أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقَالُ رَجُلٌ بِذَ الْهَيْئَةِ وَبِاذِ الْهَيْئَةِ أَي رِثَ اللَّبْسَةِ وَالْمَرَادُ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ التَّوَاضُعَ فِي اللَّبَاسِ وَالتَّوَقُّيَ عَنِ الْعَانِقِ فِي الزَّيْنَةِ مِنَ اخْتِلَاقِ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ هُوَ الْبَاعْثُ عَلَيْهِ ( ط ) قَوْلُهُ مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةٍ أَي ثَوْبَ تَكْبَرٍ وَتَفَاخُرٍ وَتَجَبُّرٍ أَوْ مَا يَتَّخِذُهُ الْمُتَزَهِّدُ لِيَشْهَرَ نَفْسَهُ بِالزُّهْدِ وَالصَّلَاحِ قَوْلُهُ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ أَي مَنْ شَبَّهَ نَفْسَهُ بِالْكَفَّارِ مَثَلًا فِي اللَّبَاسِ وَغَيْرِهِ أَوْ بِالْفِسَاقِ وَالْفَجَّارِ أَوْ بِأَهْلِ التَّصَوُّفِ وَالصَّلَاحِ الْإِبْرَارِ فَهُوَ مِنْهُمْ أَي فِي الْإِثْمِ وَالْخَيْرِ قَوْلُهُ مَنْ تَزَوَّجَ لَهُ أَي بَانَ يَنْزِلُ عَنْ دَرَجَتِهِ فَيَتَزَوَّجُ مِنْ هِيَ أَدْنَى مَرْتَبَةٍ مِنْهُ كَيْتِمَةُ حَقِيرَةٍ أَوْ مَسْكِينَةٌ صَالِحَةٌ ابْتِغَاءً لِمَرْضَاةِ رَبِّهِ أَوْ إِرَادَةً بِالتَّزْوِجِ صَيَانَةَ دِينِهِ وَحِفْظَ نَسْلِهِ الَّذِي هُوَ مُقْتَضَى حِكْمَةِ رَبِّهِ تَوَجَّهَ اللَّهُ بِتَشْدِيدِ الْوَاوِ أَي الْبَسَهُ اللَّهُ تَاجَ الْمُلْكِ وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنْ أَجْلَالِهِ وَتَوْقِيرِهِ أَوْ اعْطَاهُ تَاجًا وَمَمْلُكَةً فِي الْجَنَّةِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ الْبَسَ وَالدَّاهَ تَاحَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْعُهُ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي بَيْتِ الدُّنْيَا فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ قَالَ الْمُظْهَرُ يَعْنِي إِذَا آتَى اللَّهُ عَبْدًا

﴿ وعن جابر قال أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم زائراً فرأى رجلاً شعثاً قد نفرق شعره فقال ما كان يجده هذا ما يسكن به رأسه ورأى رجلاً عليه ثياب وسيخة فقال ما كان يجده هذا ما يغسل به ثوبه رواه أحمد والنسائي ﴾ وعن ﴿ أي الأحوص عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي ثوب ذوون فقار لي ألك مال قلت نعم قال من أي المال قلت من كل المال قد أعطاني الله من الأبل والبقر والغنم والأخيل والرقيق قال فإذا آتاك الله مالا فليبر أثر نعمة الله عليك وكرامته رواه أحمد والنسائي وفي شرح السنة بلفظ المصاييح ﴾ وعن عبد الله بن عمرو قال مر رجل وعليه ثوبان أحمران فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه رواه الترمذي وأبو داود ﴾ وعن عمران بن حصين أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا أركب الأرجوان ولا ألبس المعصفر ولا ألبس القميص المكفف بالحرير وقال ألا وطيب الرجال ربح لا لون له وطيب النساء لون لا ربح له رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ أي ربحانة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

من عباده نعمة من نعم الدنيا فليظهرها من نفسه فان يابس لباسا يليق بحاله لاظهار نعمة الله عليه وليقصده المحتاجون لطلب الزكاة والصدقات وكذلك العلماء يظهروا علمهم ليستفيد الناس منهم اه (ق) قوله فرأى رجلاً شعثاً قال الطيبي انكر عليه بذادته لما يؤدي الى مذاته واما قوله البذادة من الايمان فاثبات التواضع للمؤمن كما جاء المؤمن متواضع وليس بذليل وله العزة دون التكبر ومنه حديث ابي بكر رضي الله تعالى عنه انك لست بمن يفعله خيلاء قلت الصواب ان البذادة وهي القساعة بالدون من الثياب لا تنافي اللفظة التي ورد انها من الدين ولا تستلزم المذلة عند ارباب اليقين كما اشرنا اليه فيما تقدم والله سبحانه وتعالى اعلم (ق) قوله مر رجل وعليه ثوبان احمران الحديث هذا الحديث دليل صريح على تحريم لبس الثوب الاحمر للرجال وعلى ان مرتكب النبي حال التسليم لا يستحق الجواب والتسليم والله اعلم (ق) قوله لا اركب الأرجوان بضم الهمزة والجيم بينها راء ساكنة وسادة صغيرة حمراء تتخذ من حرير توضع على السرج والمعنى لا اركب دابة على سرجها الأرجوان كذا قاله بعض الشراح من علماءنا وفي النهاية وهو معرب ارجوان وهو شجر له نور احمر وكل لون يشبهه فهو ارجوان وقيل هو الصبغ الاحمر اه قال الخطابي اراه اراد الميثر الحمرة وقد تتخذ من حرير وقد ورد النبي عنها لما في ذلك من السرف وليس ذلك من لبس الرجال قلت الظاهر ان المراد بالارجوان في الحديث الاحمر سواء كان متخذاً من حرير او غيره وفيه مبالغة عظيمة عن اجتناب الاحمر فان الركوب مع انه لا يطلق عليه اللبس اذا كان منفياً والقعود على الحرير مما اختلف فيه فكيف يلبس الاحمر (ق) قوله لا البس القميص المكفف بالحرير يعني اذا كان زائداً على القدر المرخص فيه وهو اربعة

عَنْ عَشْرِ عَنِ الْوَشْرِ وَالْوَشْمِ وَالْتَفِ وَعَنْ مُكَامَعَةَ الرَّجُلِ الرَّجُلُ بِغَيْرِ شَعَارٍ  
وَمُكَامَعَةَ الْمَرْأَةِ الْمَرْأَةُ بِغَيْرِ شَعَارٍ وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ فِي أَسْفَلِ ثِيَابِهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ  
أَوْ يَجْعَلَ عَلَى مَنْكَبَيْهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ وَعَنِ النَّهْيِ وَعَنْ رُكُوبِ النُّمُورِ وَلِبُوسِ  
الْخَاتِمِ إِلَّا لِذِي سُلْطَانٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ وَعَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ وَالْمِیَامِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهٗ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ قَالَ نَهَى عَنْ مِیَاثِرِ الْأَرْجَوَانِ  
\* وَعَنْ \* مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْكَبُوا الْخَزَّ وَلَا الْأَنْمَارَ  
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى

أصابع وقد سبق الكلام عليه (لمعات) قوله عن الوشر هو تحديد الأسنان وترقيق أطرافها فتفعل المرأة  
الكبيرة تشبه بالشباب والوشم هو أن يغرز الجلد بآبرة ثم يحشى بكحل أو نيل فيزرق أثره أو يخضر والنتف  
أي عن نتف النساء المشعور من وجوههن أو نتف اللحية بأن ينتف البياض منها وعن مكامة الرجل الرجل  
بغير شعار أي مضاجعة الرجل صاحبه في ثوب واحد لا حاجز بينهما يعني بأن يكونا عاريين (كذا في النهاية)  
والظاهر الإطلاق وأن يجعل الرجل في أسفل ثيابه أي في ذيلها وأطرافها حريرا أي كبرا زائدا على قدر أربع  
أصابع ويدل عليه تقييده بقوله مثل الأعاجم أي مثل ثيابهم في تكثير سجاهاها ولعلهم كانوا يفعلونها أيضا على  
ظاهرة ثيابهم تكبرا وافتخارا وعن الهبي بضم فسكون مصدر بمعنى الذهب والغارة وقد يكون اسما لما ينهب  
والمراد النهي عن اغارة المسلمين وعن ركوب النمر بفتح نون جمع نمر أي جلودها لأنها من زى الأعاجم وما  
فيه من الزينة والخيلاء والكبر قوله ولبوس الخاتم إلا لذي سلطان قيل المراد بالهبي التنزيه وهو الظاهر وقيل  
منسوخ بدليل تخم الصحابة في عصره عليه الصلاة والسلام وعصر خلفائه بلا نكير (ق) وقال الحافظ  
التوربشتي رحمه الله تعالى أرى الوجه فيه أن يحمل النهي على أنه كره التخنم لازمة المحضة التي لا يشوبها أمر  
من باب المصلحة ورأى ذلك لذي سلطان لأنه يحتاج إليه في حفظ الأموال وجس الحقوق وختم الكتب  
ونحوها ويدخل في معناه من شاركه في معنى من تلك المعاني فاحتاج إليه لحفظ مال أو ضبط بضاعة أو صيانة  
أمانة أو نحو ذلك أثلا يعطل شيء من الأحاديث التي وردت في هذا الباب ولا يبطل بعضها ببعض بل يسلك  
بها سبيل التوفيق (كذا في شرح المصابيح) قوله وعن لبس القسي بفتح القاف وتشديد السين نسبة إلى قس  
بلمة من بلاد مصر نسب إليها الثياب قال بعض الشراح هو نوع من الثياب فيها خطوط من الحرير أو الفاني  
للتنزيه والورع وقال ابن الملك والمنهي عنه إذا كان من حرير أي إذا كان كله أو لمحه من الحرير فالنهي للتحريم  
والمياثر جمع ميثرة بالكسر وهي وسادة صغيرة حمراء يجلس عليها الركب تحتها والنهي إذا كانت من حرير كذا  
قاله بعض الشراح من علمنا ويحتمل أن يكون النهي لما فيه من الترفه والتنعيم نهى تنزيه ولكونها من مراكب  
العجم (ق) قوله ولا النهار يعني بالنهار جلود النمر وإنما نهى عنها لما فيها من الزينة والخيلاء وقد قيل إنما نهى

عَنِ الْمُبْتَدَةِ الْحَمْرَاءُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* أَبِي رِمَّةَ التَّيْمِيِّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ وَلَهُ شَعْرٌ قَدْ عَلَاهُ الشَّبَبُ وَشِبْهُ أَحْمَرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ وَهُوَ ذُو وَفْرَةٍ وَبِهَا رَدْعٌ مِنْ حِنَاءٍ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ شَاكِيًا فَخَرَجَ يَتَوَكَّأُ عَلَى أَسَامَةِ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ قَطِرٌ قَدْ تَوَشَّحَ بِهِ فَصَلَّى بِهِمْ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَانِ قَطِرَانِ غُلِيظَانِ وَكَانَ إِذَا قَعَدَ فَعَرِقَ ثَقُلَا عَلَيْهِ فَقَدِمَ بَزٌّ مِنَ الشَّامِ لِفَلَانِ الْيَهُودِيِّ فَقُلْتُ لَوْ بَعَثْتَ إِلَيْهِ فَأَشْتَرَيْتَ مِنْهُ ثَوْبَيْنِ إِلَى الْمُبَسَّرَةِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ مَا تُرِيدُ إِنَّمَا تُرِيدُ أَنْ تَذْهَبَ إِلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبَ قَدْ عَلِمَ أَنِّي مِنْ أَتْقَاهُمْ وَأَدَاهُمْ لِلْأَمَانَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَاصِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْ ثَوْبٌ مَصْبُوغٌ بِعَصْفَرٍ مُورَدٍ فَقَالَ مَا هَذَا فَعَرَفْتُ مَا كَرِهَ فَأَنْطَلَقْتُ فَأَحْرِقْتُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا صَنَعْتَ بِثَوْبِكَ قُلْتُ أَحْرِقْتُهُ قَالَ أَفَلَا كَسَوْتَهُ بَعْضَ أَهْلِكَ فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ لِلنِّسَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* هِلَالِ بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينِي

عن جلود النمار لأنها من زبي العجم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله وقد علاه الشيب اي البياض وشبه احمر اي مصبوغ بالحناء والمعنى ان ذلك الشعر القليل مصبوغ بالحناء قوله هو ذو وفرة هو الشعر الذي وصل الى شحمة الاذن وبها اي وبالوفرة ردع بفتح الراء وسكون الدال اي اثر ولطخ من حناء قوله كان شاكيا اي مريضا فخرج اي من الحجرة الشريفة يتوكأ اي يعتمد على اسامة قوله وعليه ثوب قطر بالاضافة وفي نسخة بالوصف وهو بكسر القاف وسكون الطاء ضرب من البرود اليمانية قال الازهرى في اعراض البحرين قرية يقال لها القطرية وقد توشح اي جعل طرفيه على عنقه كالوشاح لانه كان شبه رداء وقيل معناه ادخله تحت يده اليمنى والقاه على منكبيه الايسر كما يفعل المهرم وقيل اي تغشى به (ق) قولها وكان اذا قعد اي كثيرا فعرق بكسر الراء ثغلا عليه بضم القاف اي رزن الثوبان عليه لو بعثت اليه اي الى ذلك اليهودي فاشتريت منه ثوبين الى الميسرة بفتح السين وبضم ويحكى كسرهما وهي السهولة والغنى والمعنى بضمن مؤجل وجواب لو عنفون اي لكان حسنا حتى لا تتأذى بهذين الثوبين وكأنا من الصوف وقيل لو للتغنى قوله وادام بالف محذوفة ودال مهمل غنفة اي اشداهم اداء للامانة واقضاهم للدين على ما يقتضيه الدين (ق) قوله بعصر موودا قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي صبغا موودا اقام الوصف مقام المصدر الموصوف والموود ما

يَخْطُبُ عَلَى بَقْلَةٍ وَعَلَيْهِ بُرْدٌ أَحْمَرٌ وَعَلَيْهِ أَمَامَةٌ يُعْبَرُ عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ: صُنِعَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُرْدَةٌ سَوْدَاءُ فَلَبِسَهَا فَلَمَّا عَرِقَ فِيهَا وَجَدَ رِيحَ الصُّوفِ فَقَذَفَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُجْتَبٍ بِشِمْلَةٍ قَدْ وَقَعَ هَدْيُهَا عَلَى قَدَمَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* دِحْيَةَ بْنِ خَلِيفَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبَاطِيٍّ فَأَعْطَانِي مِنْهَا قُبْطِيَّةً فَقَالَ أَصَدَعَهَا صَدْعَيْنِ فَأَقْطَعَ أَحَدَهُمَا قَبِصًا وَأَعْطَى الْآخَرَ أَمْرًا أَنْكَ تَخْتَمِرُ بِهِ فَلَمَّا أَدْبَرَ قَوْلَ وَأَمْرًا أَنْكَ أَنْ تَجْعَلَ نَحْتَهُ ثَوْبًا لَا يَصِفُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ تَخْتَمِرُ فَقَالَ لَيْتَ لَا لَيْتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي إِزَارِي أُسْتِرْخَاءٌ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَرْفَعْ إِزَارَكَ فَرَفَعْتُهُ ثُمَّ قَالَ زِدْ فَزِدْتُ فَمَا زِلْتُ أَنْحَرَاهَا بَعْدُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ إِلَى أَيْنَ قَالَ إِلَى أَنْصَافِ السَّاقَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِزَارِي يَسْتَرْخِي إِلَّا أَنْ أَنْعَاهَدَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ يَفْعَلُهُ خِيَلًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عِكْرِمَةَ قَالَ رَأَيْتُ

صبيح على لون الورد اه وجمتم ان يكون نصبه على الاختصاص قوله وعليه برد احمر اي كان فيه خطوط حمر ولم يكن كله احمر قوله وقد وقع هديها بضم فسكون اي خيوط اطرافها قوله بمطاطى بفتح القاف جمع قبضية وهي ثياب بيض دقاق يتخذ من كتان بمصر وقد يضم القاف لانهم يغيرون في النسبة (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اصدها بفتح الدال المهملة اي شقها صدعين بفتح اوله مصدر وبكسره اسم والمعنى اقطعها نصفين قوله تختمر بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وبالجزم على جواب الامر قوله لا يصفها بالرفع على الاستثناء وبالجزم على جواب الامر اي لا يبين لون بشرتها لكون ذلك القبطي رقيقا قوله لية لا ليتين امرها ان تلوي الحمار على رأسها وما تحت حنكها عظمة واحدة ولا تجعلها ليتين فتكون متشعبة بالمتممين (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ازاري يسترخي اي قد يستنزل نفسه من غير اختياري وربما يصل الى كعبتي وقدمني الا ان اتعاهده من التعاهد وهو على ما في النهاية بمعنى الحفظ والرعاية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست ممن يفعل خيلاء والمعنى ان استرخاه من غير



أَبْنُ عَبَّاسٍ يَا تَزْرُ فَبَضَعُ حَاشِيَةَ إِزَارِهِ مِنْ مُقَدِّمِهِ عَلَى ظَهْرِ قَدَمِهِ وَيَرْفَعُ مِنْ مُؤَخَّرِهِ قُلْتُ  
لَمْ تَأْتِزْ هَذِهِ الْأِزْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا تَزْرُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْعَمَائِمِ فَإِنَّهَا سِيَمَاءُ  
الْمَلَائِكَةِ وَأَرْخُوهَا خَلْفَ ظُهُورِكُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ  
أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهَا ثِيَابٌ رِفَاقٌ  
فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَقَالَ يَا أَسْمَاءُ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِيضَ لَنْ يَصْلَحَ أَنْ يَرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا  
وَهَذَا وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفِّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي مَطَرٍ قَالَ إِنْ عَلِيًّا أَشْتَرَى  
ثَوْبًا بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ فَلَمَّا لَبِسَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَزَقَنِي مِنَ الرِّيشِ مَا أَنْجَمْتُ بِهِ فِي النَّاسِ  
وَأُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي ثُمَّ قَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
\* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ لَبِسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي  
مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَأَنْجَمْتُ بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مَنْ لَبِسَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَأَنْجَمْتُ بِهِ  
فِي حَيَاتِي ثُمَّ عَمِدَ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أُخْلِقَ فَتَصَدَّقَ بِهِ كَانَ فِي كَنْفِ اللَّهِ وَفِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي  
سِتْرِ اللَّهِ حَيًّا وَمَيِّتًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ  
\* وَعَنْ \* عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عَلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ دَخَلْتُ حَفْصَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى عَائِشَةَ  
وَعَلَيْهَا خِمَارٌ رَقِيقٌ فَشَقَّتْهُ عَائِشَةُ وَكَسَتْهَا خِمَارًا كَثِيفًا رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ الْوَاحِدِ  
قَصْدًا لَا يَضُرُّ لَا سَبَابًا لَمْ يَكُنْ مِنْ شَيْئِهِ الْخِيَلَاءُ وَلَكِنْ الْإِفْضَالُ هُوَ الْمُنَاطَعَةُ وَبِهِ يَظْهَرُ أَنَّ سَبَبَ الْحَرَمَةِ فِي  
جَرِّ الْإِزَارِ هُوَ الْخِيَلَاءُ ( ق ) قَوْلُهُ لَمْ تَأْتِزْ هَذِهِ الْأِزْرَةَ بِكَسْرِ أَوَّلِهِ وَهِيَ نَوْعٌ مِنَ الْإِزَارِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِزُ بِهَا أَيِ تَلْكِ الْأِزْرَةِ وَلَمَّا وَقَعَتْ مَرَّةً فَصَادَفَتْ رُوثَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
عَنْهُمَا وَلِذَا خَصَّ هَذِهِ الْأِزْرَةَ مِنَ بَيْنِ الْأَصْحَابِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ فَانْهَاجَ الْمَلَائِكَةُ سَبَابًا مَقْصُورًا  
وَقَدْ يَمْدُ أَيِ عِلَامَتِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ تَعَالَى ( يَمْدُدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ) قَالَ الْكَلْبِيُّ  
مُعْتَمِدِينَ بِعَمَائِمٍ صَفَرٍ مَرْخَاةٍ عَلَى الْكُتَّافِهِمْ قَوْلُهُ مِنَ الرِّيشِ جَمْعُ الرِّيشِ وَهُوَ لِبَاسُ الزَّيْنَةِ اسْتَعْبِرَ مِنْ  
رِيشِ الطَّائِرِ لِأَنَّهُ لِبَاسُهُ وَزِينَتُهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ( يَا أَيُّهَا آدَمُ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتَكَ وَرِيشًا وَلِبَاسًا  
التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ قَوْلُهُ ثُمَّ عَمِدَ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَيَكْسُرُ أَيِ قَصْدًا إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أُخْلِقَ أَيِ عَدَهُ خَلْقًا فَتَصَدَّقَ بِهِ كَانَ  
فِي كَنْفِ اللَّهِ بَفَتْحِ الْكَافِ وَالنُّونِ أَيِ فِي حَرْزِهِ وَسِتْرِهِ قَوْلُهُ فَشَقَّتْهُ عَائِشَةُ أَيِ قَطَعَتْهُ نِصْفَيْنِ غَضَبًا عَلَيْهَا وَجَمَلًا  
مَنْدِيلَيْنِ وَكَسَتْهَا أَيِ الْبَسَتْهَا بَدَلَ الْخِمَارِ الرَّقِيقِ خِمَارًا كَثِيفًا أَيِ غَلِيظًا تَأْذِيًا وَتَرْيَةً بِأَدْبَالِهَا مَأْخُودَةً مِنَ الْمَرْبِيِّ

بْنِ أَيْمَنَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا دِرْعٌ فِطْرِي ثَمَّ خُمُوسَةٌ دَرَاهِمُ فَقَالَتْ أَرْفَعُ  
بَصْرَكَ إِلَى جَارِبِيِّ أَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهَا تَزْهِي أَنْ تَلْبَسَهُ فِي الْبَيْتِ وَقَدْ كَانَ لِي مِنْهَا دِرْعٌ عَلَى  
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا كَانَتْ أُمْرَأَةٌ تَقِينُ بِالْمَدِينَةِ إِلَّا أُرْسِلَتْ إِلَيَّ تَسْتَعِيرُهُ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ لَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَبَاءَ دِيبَاجٍ  
أَهْدَيْ لَهُ ثُمَّ أَوْشَكَ أَنْ نَزَعَهُ فَأَرْسَلَ بِهِ إِلَى عُمَرَ قَبِيلَ قَدْ أَوْشَكَ مَا أَنْتَزَعْتَهُ بِأَرْسُولِ اللَّهِ  
فَقَالَ نَهَانِي عَنْهُ جِبْرِيلُ فَجَاءَ عُمَرُ يَنْكِحِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتَ أَمْرًا وَأَعْطَيْتَنِيهِ فَمَا لِي  
فَقَالَ إِنِّي لَمْ أُعْطِكَهُ تَلْبَسَهُ إِنَّمَا أُعْطَيْتُكَهُ تَبِيعَهُ قَبَاعُهُ بِأَلْفِي دِرْهَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وَعَنْ \* أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الثُّوبِ الْمُصَمَّتِ  
مِنَ الْحَرِيرِ فَمَا أَلْعَلَّمُ وَسَدَى الثُّوبِ فَلَا بَأْسَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي رَجَاءٍ قَالَ  
خَرَجَ عَلَيْنَا عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَعَلَيْهِ مِطْرَفٌ مِنْ خَزٍّ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنْ أُنْعِمَ اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةً فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ

الأكمل في ترك الدنيا وحسن ملابسها ويحتمل أن الخمار كان مما ينكشف ما تحتها من البدن فغيرتها والله اعلم  
قوله ثمن خمسة دراهم رفع الثمن أي ذو ثمنها وفي نسخة بالنصب على أنه حال من الدرع قال الطيبي أصل  
الكلام ثمنه خمسة دراهم وجعل الثمن مثنى وقوله تزهي بضم أوله ويفتح والهاء مفتوحة لا غير أي  
ترفع ولا ترضي أن تلبسه في البيت فضلا أن تخرج به وفي فتح الباري تزهي بضم أوله أي تأنف وتتكبر  
وهو من الحروف التي جاءت بلفظ البناء للمفعول وإن كانت بمعنى الفاعل يعني كما يقولون عني بالامر وتجت  
الناقصة قوله لما كانت امرأة تقين بصيغة المفعول من التقين وهو التزين أي زين لرفاتها بالمدينة إلا أرسلت  
إلي تستعيره والمقصود تغير أهل الزمان مع قرب العهد (ق) قوله قد أوشك ما انتزعته أي قد أسرع انتزاعك  
إياه قوله لم أعطكه تلبسه بالرفع وفي نسخة بالنصب إنما أعطيتكه تبيعه بالوحيين قال الطيبي تلبسه وتبيعه  
مرفوعان على الاستيناف لبيان الغرض من الإعطاء قلت لعل وجه النصب أن أصله لأن تلبسه كما قيل تسمع  
بالمعدي قوله عن الثوب المصمت بضم الميم الأولى وفتح الثانية وهو الثوب الذي يكون سداً ولحمته من  
الحرير لا شيء غيره كذا ذكره الطيبي فقوله من الحرير للتاكيد أو بناء على التجريد فاما العلم أي من  
الحرير قدر أربعة أصابع وسدي الثوب بفتح السين والدال المهملتين ضد اللحمة وهي التي تنسج من العرض  
وذلك من الطول والحاصل أنه إذا كان السدي من الحرير واللحمة من غيره كالقطن والصوف فلا بأس به  
لأن تمام الثوب لا يكون إلا بلحمته وعكسه لا يجوز إلا في الحرب وعليه ائتمنا والله اعلم (ق) قوله  
وعليه مطرف بثلاث الميم وسكون المهملة ثوب في طريقه علان من خز الخز ثوب من حرير خالص وقيل

﴿ وعن ﴾ ابن عباس قال كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأك أثنان سرف ومغيلة  
رواه البخاري في ترجمة باب ﴿ وعن ﴾ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا ما لم يخالط إسرائف ولا مغيلة  
رواه أحمد والنسائي وابن ماجه ﴿ وعن ﴾ أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ إن  
أحسن ما زرتكم الله في قبوركم ومساجدكم البياض رواه ابن ماجه

### ﴿ باب الخاتم ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ ابن عمر قال اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتماً  
من ذهب ، وفي رواية وجعله في يده اليمنى ثم ألقاه ثم اتخذ خاتماً من ورق  
نقش فيه محمد رسول الله وقال لا ينقش أحد على نقش خاتمي هذا وكان إذا

هو الثوب المنسوج من ابرسم وصوف وهو مباح فالمراد هنا الثاني ( ق ) قوله كل ما شئت والبس ما شئت  
اي من المباحات فيها ما أخطأك اثنان ما للدوام اي مدة تجاوز الحصلتين عنك سرف بفتحين اي اسراف  
ومغيلة بفتح فكسر اي كبر وخلاء قوله كلوا واشربوا اي مقدار حاجتكم وتصدقوا اي بما زاد  
عليكم قوله ان احسن ما زرتكم الله ما موصوفة او موصولة والعائد محذوف اي احسن شيء زرتكم الله فيه  
في قبوركم اي للكمين ومساجدكم اي للعبادة البياض قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا في المساجد ظاهر لان المسجد  
بيت الله واما في القبور فالمراد به الاكفان فان المؤمن بعد الموت يلقى الله فينبغي ان يكون على اكمل  
الحالات يعني حيا وميتا والله اعلم ( ق )

### — باب الخاتم —

قوله وجعله في يده اليمنى هذا الحديث يشتمل على حكمين منسوخين احدهما لبس خاتم الذهب ثم ندخه في  
حق الرجال والثاني لبس الخاتم في اليمنى ثم نسخ وكان آخر الامر من منه صلى الله عليه وسلم لبسه في اليسار  
لذا قال الطيبي رحمه الله تعالى وبواقعه ما قال السيوطي في شرح البخاري انه وردت احاديث بلبس الخاتم  
في اليمنى واحاديث بلبسه في اليسار والعمل عليه والاول منسوخ وقال الشيخ عبد الدين اللغوي الروايات  
مختلفة فقد جاء في بعض الاحاديث انه كان يلبسه في يمينه وفي بعضها في اليسار وكلها صحيح فالظاهر انه  
يتختم في اليسرى تارة وفي اليمنى اخرى اه فعلى هذا لا نسخ بل كل منهما معمول وهذا يوافق ما قال  
النووي الاجماع على جواز التختيم في اليمنى واليسرى والله سبحانه وتعالى اعلم ( لمعات ) قوله لا ينقش احد  
على نقش خاتمي هذا اشارة الى النقش او الخاتم والمقصود نعته وتمييزه للتعظيم والتفخيم ويمكن ان

لَيْسَهُ جَمَلَ فَصَّهُ مِمَّا بَلَى بَطْنَ كَفِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
عَنْ لُبْسِ الْقَسْبِيِّ وَالْمُعْصَرِ وَعَنْ تَخْتُمِ الذَّهَبِ وَعَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتِمًا مِنْ ذَهَبٍ  
فِي يَدِ رَجُلٍ فَزَعَّاهُ فَطَرَحَهُ فَقَالَ بَعْدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَمْرَةٍ مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ فَقِيلَ  
لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ خَاتَمَكَ اتَّفَعَّ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا  
أَخْذُهُ أَبَدًا وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَقَبْصَرَ وَالنَّجَاشِيِّ فَقِيلَ إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ  
كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتِمًا حَلَقَةً فَضَمَّ نَقْشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ  
رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ كَانَ نَقْشُ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةَ أَسْطُرٍ مُحَمَّدٌ سَطْرٌ  
وَرَسُولُ سَطْرٌ وَاللَّهُ سَطْرٌ \* وعنه \* أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ خَاتَمُهُ مِنْ فِضَّةٍ  
وَكَانَ فَصُّهُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعنه \* أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ

يَكُونُ تَقْيِيدًا بَانَ يَكُونُ هَذَا الْخَاتَمُ مَخْصُوصًا وَمَعِينًا لِحَتْمِ كِتَابِهِ إِلَى الْمَالُوكِ فَيَحْفَظُ عَنِ الْإِشْتِرَاكِ لِثَلَاثِ بِلَازِمِ  
الْمَقْسَدَةِ وَلَمْ يَكُنْ غَيْرَهُ مِنَ الْخَوَاتِمِ مَعْدًا لِذَلِكَ فَلَا مَانِعَ مِنَ الْإِشْتِرَاكِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (لَمَعَات) قَوْلُهُ جَمَلَ فَصَّهُ مِمَّا  
بَلَى بَطْنَ كَفِّهِ وَهُوَ الْخِتَارُ فِي مَذْهَبِ الْحَنْفِيَّةِ كَمَا قَالَ فِي الْهُدَايَةِ لِأَنَّهُ أَبْعَدُ مِنَ الْإِعْجَابِ وَالزَّيْنَةِ وَقَالَ الطَّبِيبُ  
وَلَكِنْ لَمَّا لَمْ يَأْمُرْ بِذَلِكَ جَازَ جَعْلُ الْفَصِّ مِمَّا بَلَى ظَهَرَ كَفُّهُ وَقَدْ تَخْتُمُ السَّلَفُ عَلَى الْوُجْهِ بَيْنَ (لَمَعَات) قَوْلُهُ  
وَاللَّهُ لَا أَخْذَهُ أَبَدًا فِيهِ الْمُبَالَغَةُ فِي امْتِثَالِ أَمْرِ الرُّسُولِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَدَمُ التَّرْخُصِ فِيهِ بِالثَّلَاثِ وَبِلَا  
الضَّعِيفَةِ وَكَانَ تَرَكَ الرَّجُلَ اخِذَ خَاتَمِهِ إِذَا لَمْ يَرِدْ اخِذَهُ مِنَ الْفُقَرَاءِ فَمَنْ اخِذَهُ جَازَ تَصَرُّفُهُ فِيهِ (ط) قَوْلُهُ  
فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتِمًا حَلَقَةً فَضَمَّ قَالَ الْبَغَوِيُّ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَكَانَ هَذَا الْخَاتَمُ فِي يَدِهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ كَانَ بَعْدَهُ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ كَانَ بَعْدَهُ فِي يَدِ عُمَرَ ثُمَّ بَعْدَهُ فِي يَدِ عُثْمَانَ حَتَّى وَقَعَ فِي يَدِ  
أَبِي سُرَّةٍ فَفُتِحَ الْحِمَازَةُ وَفُتِحَ الرِّاءُ بِشَرِّ مَعْرُوفَةٍ قَرِيبًا مِنْ مَسْجِدِ قُبَاءَ عِنْدَ الْمَدِينَةِ (ق) قَوْلُهُ مُحَمَّدٌ سَطْرٌ وَرَسُولُ بِالرَّفْعِ بِلَا

تَنْوِينٍ حِكَايَةٍ وَكَذَا اللَّهُ بِالْجُرْومِ يَذْكُرُ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ الْأُولَى وَالثَّانِي وَالثَّلَاثُ وَقَدْ صَرَّحَ النَّوَوِيُّ وَغَيْرُهُ  
بِأَنَّ السَّطْرَ الْأَوَّلَ اللَّهُ وَالثَّانِي رَسُولُ اللَّهِ وَالثَّلَاثُ مُحَمَّدٌ وَالظَّاهِرُ تَقْدِيمُ اللَّهِ وَتَأْخِيرُ مُحَمَّدٍ وَرَسُولٍ مُتَوَسِّطٍ  
فَسَقَطَ مَا قَالَ بَعْضُ النَّاسِ أَنَا لَمْ نَجِدْ فِي الْإِحَادِيثِ مَا يَصْرَحُ بِتَقْدِيمِ اللَّهِ وَتَأْخِيرِ مُحَمَّدٍ هَذِهِ الْهَيْئَةُ بَلْ

يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ عَلَى عَكْسِ ذَلِكَ هَذِهِ الصُّورَةُ  

محمد	رسول	الله
------	------	------

 ثم انه كتب في بعض الحواشي هذه الهيئة  

الله	محمد	رسول
------	------	------

خَاتَمَ فِضَّةٍ فِي يَمِينِهِ فِيهِ فَصٌّ حَبَشِيٌّ كَانَ يَجْعَلُ فَصَّهُ مِمَّا يَلِي كَفَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعنه \* قَالَ كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى الْخِنْصَرِ مِنْ  
 يَدِهِ الْيُسْرَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَلِيٍّ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ  
 أَتَخْتَمَ فِي إِصْبَعِي هَذِهِ أَوْ هَذِهِ قَالَ فَأَوْمَأَ إِلَى الْوُسْطَى وَالْيَمِينِ تَلِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثالث** \* عن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَتَخْتَمُ فِي يَمِينِهِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَهٍ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ عَلِيٍّ \* وعن \* أَبِي عُمَرَ  
 قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخْتَمُ فِي يَسَارِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَلِيٍّ أَنْ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ  
 إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* معاوية \*  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ رُكُوبِ الثَّمُورِ وَعَنْ لُبْسِ الذَّهَبِ إِلَّا مُقْطَعًا  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ  
 عَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ شَبِّهِ مَالِي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ الْأَصْنَامِ فَطَرَحَهُ ثُمَّ جَاءَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ  
 فَقَالَ مَالِي أَرَأَيْتَ عَلَيْكَ حَلِيَّةَ أَهْلِ النَّارِ فَطَرَحَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ أَتَّخِذُهُ قَالَ  
 مِنْ وَرَقٍ وَلَا تُتِمَّهُ مِثْقَالًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ مَعِي السَّنَةُ وَقَدْ صَحَّ  
 عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فِي الصَّدَاقِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ التَّمِسُّ وَلَوْ

وَاللهِ اعلم (لمعات) قوله هذه او هذه او هذه ليست للترديد بل هي للتقسيم كما في قوله تعالى ( ولا تطع  
 منهم آثما او كفورا ) ( ط ) قوله ان هذين حرام القياس حرامان الا انه مصدر وهو لا يشي ولا يجمع او  
 التقدير كل واحد منهما حرام فافرد لثلاثتهم الجمع ( ط ) قوله الا مقطعا بفتح الطاء المهملة المشددة اي  
 مكسرا قطعاً صغارا مثل الضباب على الاسلحة والخوانيم العضية واعلام الثياب ( كذا ذكره بعض الشراح  
 من علمائنا والله اعلم قوله عليه خاتم من شبه بفتح الشين المعجمة والموحدة شيء يشبه الصفروبالفارسية يقال له  
 برنج مسمى به مشبه بالذهب لونا مالى مقوله صلى الله عليه وسلم وما استفهام انكار ونسبه الى نفسه والمراد  
 به الخاطب اي مالك اجد منك ريح الاصنام لان الاصنام كانت تتخذ من الشبه قاله الخطابي وغيره قوله  
 حلية اهل النار بكسر الحاء اي زينة بعض الكفار في الدنيا او زينتهم في النار بملاسة السلاسل والاغلال  
 وتلك في المتعارف بيننا متخذة من الحديد وقيل انما كرهها لاجل تنه ( ق ) قوله لا تتمه مثقالا قال المظهر

خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ عَشْرَ  
خِلَالَ الصُّفْرَةِ يَعْنِي الْخُلُقَ وَتَغْيِيرَ الشَّيْبِ وَجَرَ الْأِزَارِ وَالتَّخْتُمَ بِالذَّهَبِ وَالتَّبْرِجَ بِالزَّيْنَةِ  
لِغَيْرِ مَحَلِّهَا وَالضَّرْبَ بِالْكَعَابِ وَالرَّقِيَّ إِلَّا بِالْمَوْذَاتِ وَعَقْدُ التَّمَامِ وَعَزْلُ الْمَاءِ لِغَيْرِ مَحَلِّهِ  
وَفَسَادُ الصَّبِيِّ غَيْرَ مُحَرَّمٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي الزُّبَيْرِ أَنَّ مَوْلَاةَ لَهُمْ  
ذَهَبَتْ بِابْنَةِ الزُّبَيْرِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَفِي رِجْلِهَا أَجْرَاسٌ فَقَطَعَهَا عُمَرُ وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

هَذَا نَهَى ارشاد الى الورع لانه ابعد عن السرف وقوله ولو خاتما من حديد قال التوربشتي هو للمبالغة في  
بذل ما يمكنه مقدمة للسكاح وان كان شيئا يسيرا على ما بيناه في بابه كقول الرجل اعطني ولو كفا من تراب  
وخاتم الحديد وان نهى عن التختم به فانه لم يدخل بذلك في جملة ما لا قيمة له هذا ويحتمل ان يكون التكبير  
عن التختم بخاتم الحديد بعد قوله في حديث سهل التمس ولو خاتما من حديد لان حديث سهل كان قبل  
استقرار السنن واستحكم الشرائع وحديث بريدة بعد ذلك والله اعلم ( ط ) قوله يعني الخلق قال الطيبي اى  
استعماله وهو طيب مركب يتخذ من الزعفران وغيره من انواع الطيب وتقلب عليه الحمرة والصفرة وقدورد  
تارة باباحته وتارة بالنهي عنه والنهى اكثر واثبت وانما نهى عنه لانه من طيب النساء والظاهر ان احاديث  
النهي ناسخة وتغيير الشيب قال بعض علمائنا من الشراح يعنى خضاب الشيب بحيث يبلغ به الى السواد فيتشبه  
بالشباب اخفاء لشيبه وتعميته على اعين الناظرين دون الخضاب بالحناء فانه تغيير لا يلتبس معه حقيقة الشيب  
وجر الازار اى اسبالة وغيره خيلاء كما سبق والتختم بالذهب اى للرجال والتبرج بالزينة اى اظهار المرأة  
زيتها ومحاسنها للرجال لغير محلها بكسر الحاء ويفتح اى لغير زوجها وعارمها والمحل حيث محل لها اظهار الزينة  
وبينها قوله تعالى ( ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن او آبائهن ) الآية والضرب بالكعاب بكسر الكاف جمع  
كعب وهو فصوص الترد ويضرب بها على عاداتهم والمراد النهي عن اللعب بالزرد وهو حرام والرقى بضم الراء  
وفتح القاف جمع رقية الا بالموذات بكسر الواو المشددة ويفتح وهى الموذتان وما في معناهما من الادعية  
المأثورة والتعوذ باسمائه سبحانه وتعالى وقيل الموذتان والاحلاص والكافرون وعقد التمام جمع نيمة  
والمراد بها التعاويذ التى تحتوى على رقى الجاهلية من اسماء الشياطين والفاظ لا يعرف معناها وقيل التمام خرزات  
كانت العرب في الجاهلية تعلقها على اولادهم يتقون بها العين في زعمهم فابطله الاسلام لانه لا يرفع ولا يدفع الا الله تعالى (ق)  
قوله وعزل الماء لغير محله قال الخطابي سمعت في غير هذا الحديث عزل الماء عن محله وهو ان يعزل ماءه عن  
فرج المرأة وهو محل الماء وانما كره ذلك لان فيه قطع النسل والمكروه في ذلك ما كان في الحرائر بغير اذنه  
فلما المالك فلا بأس بالعزل عنهن ولاذنهن مع اربابهن وفساد الصبى هو ان يطمأ المرأة المرضع فاذا حملت  
فسد لبنها وكان في ذلك فساد الصبى ذكره الخطابي غير محرمه منعوب على الحال من فاعل يكره اى يكرهه  
غير محرم اياه والضمير المجرور لفساد الصبى فانه اقرب قال في جامع الاصول يعنى كره جميع هذه الخصال ولم  
يلغ به حد التحريم قال الاشرف غير محرمه عائد الى فساد الصبى فقط فانه اقرب والا فالتختم بالذهب حرام  
وافضل لو كان عائدا الى الجميع لقال محرمها والله اعلم ( ط ) قوله ان مولاة اى مستوقة لهم اى للزبير بن ابي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ كُلِّ أَجْرَسٍ شَيْطَانٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* بُنَانَةَ مَوْلَاةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَيَّانَ الْأَنْصَارِيِّ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ إِذْ دَخَلَتْ  
 عَلَيْهَا بِبِجَارِيَةٍ وَعَلَيْهَا جَلَّاجِلٌ يُصَوِّنُ فَقَالَتْ لَا تَدْخُلْنَهَا عَلَيَّ إِلَّا أَنْ تَقْطَعَنَّ جَلَّاجِلَهَا سَمِعْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ جَرَسٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرْفَةَ أَنَّ جَدَّهُ عَرْفَجَةَ ابْنَ أَسَدٍ قَطَعَ أَنْفَهُ يَوْمَ الْكَلَابِ  
 فَاتَّخَذَ أَنْفًا مِنْ وَرَقٍ فَأَتَنَ عَلَيْهِ فَأَمَرَهُ أَنِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّخِذَ أَنْفًا مِنْ ذَهَبٍ  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَخْلُقَ حَبِيبَهُ حَلَقَةً مِنْ نَارٍ فَلْيُحَلِّقْهُ حَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَطُوقَ  
 حَبِيبَهُ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَلْيَطُوقْهُ طَوْقًا مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَوِّرَ حَبِيبَهُ سِوَارًا مِنْ نَارٍ  
 فَلْيُسَوِّرْهُ سِوَارًا مِنْ ذَهَبٍ وَالْكُنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ فَالْعَبَا بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \*  
 أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا أَمْرَأَةٍ تَقَلَّدَتْ قِلَادَةً مِنْ  
 ذَهَبٍ قُلَّدَتْ فِي عُنُقِهَا مِثْلَهَا مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَيُّمَا أَمْرَأَةٍ جَعَلَتْ فِي أُذُنِهَا خُرْصًا مِنْ

لاهل ابن الزبير قوله ادخلت بصيغة المجهول اي ادخلت عليها اي على عايشة بجارية اي بنت والجار والمجروح  
 نائب فاعل دخلت والجلجل جمع جلجل بضمين وهو ما يطلق بعنق الدابة او برجل البازي قوله قطع انه يوم  
 الكلاب بضم الكاف قال التوربشقي رحمه الله تعالى ماء عن يمين جبلة والشام ويومه يوم الواقعة التي كانت  
 عليه وللعرب به يومان مشهوران في ايام الكشم بن صيفي والحاصل ان يوم الكلاب اسم حرب معروفة من  
 حروبهم وقوله ان يتحد انما من ذهب وبه اباح العلماء اتحاد الالف ذهباً وكذا ربطه الاسنان بالذهب (ق)  
 قوله من احب ان يخلق حبيبه المراد بحبيبه من يحبه من ولد او زوجة وقوله فالعوباها اي تصرفوا فيها كيف  
 شئتم كالخلى للنساء والتختم وتحلية السيف للرجال اشارة الى ان زينة الدنيا لهو ولعب وان كانت مباحة قوله  
 قلادة القلادة ما يجعل في العنق كما ان الخرص بضم الخاء المسجدة وسكون الراء حلي الاذن ولكل عضو حلي  
 له اسم مخصوص كالسوار لليد والخلخال للرجل وامثالها واعلم ان هذه الاحاديث دالة على حرمة لبس الذهب  
 للنساء واباحة الفضة وقد دلت الاحاديث على اباحتها لمن قليل ان المراد هنا الارشاد والترغيب على عدم الاسراف  
 والتسكف في التزين فان الفضة تكفي فيه فالكرهية تنزيهية ولا يخفى ان ظاهر الوعيد مع الشدة لا يناسب  
 الاباحة ولا الكراهية التنزيهية فقال بعضهم ان هذا النهي والوعيد كان في الابتداء ثم نسخ بالحديث الناطق لحل  
 الذهب والفضة لنساء الامة وقيل هذا الوعيد لمن لا يؤدي زكواتهما وتعقب ذلك بانه لا وجه حينئذ للتخصيص



ذَهَبٍ جَعَلَ اللَّهُ فِي أَذُنِهَا مِثْلَهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \*  
أَخْتٍ لِحَذِيفَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمَا لَكُنَّ فِي الْفِضَّةِ  
مَا تُحْلِينَ بِهِ أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَمْرَأَةٌ تَحُلِّي ذَهَبًا تُظْهِرُهُ إِلَّا عَذِبَتْ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
يَمْنَعُ أَهْلَ الْحَلِيِّ وَالْحَرِيرِ وَيَقُولُ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حِلْيَةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَلْبَسُوهَا فِي  
الدُّنْيَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ  
خَاتَمًا فَلَيْسَهُ قَالَ شَغَلَنِي هَذَا عَنْكُمْ مِنْذُ الْيَوْمِ إِلَيْهِ نَظْرَةٌ وَإِلَيْكُمْ نَظْرَةٌ ثُمَّ أَلْفَاهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
\* وَعَنْ \* مَالِكٍ قَالَ أَنَا أَكْرَهُ أَنْ يَلْبَسَ الْعُلَمَاءُ شَيْئًا مِنَ الذَّهَبِ لِأَنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ نَهَى عَنِ اتِّخَاذِهِ بِالذَّهَبِ فَأَنَا أَكْرَهُ لِلرِّجَالِ الْكَبِيرِ مِنْهُمْ وَالصَّغِيرِ رَوَاهُ فِي الْمُوَطَّأِ

بالذهب فالزكاة واجبة في الفضة أيضا والله اعلم (لمعات) قال العبد الضعيف عفا الله عنه الظاهر ان يحمل النبي  
عن لبس الذهب على ما كان على وجه التفاخر والتسكائر والتبرج واطهار الزينة كما يدل عليه قوله صلى الله عليه  
وسلم في الحديث الاتي اما انه ليس ممنكن امرأة تحلى ذهبا تظهره الا عذبت به فدل ذلك على حرمة لبس  
الذهب ادا كان على قصد التبرج واطهار الزينة للرجال ولا يتأتى هذا التفاخر والتسكائر في غالب الاحوال الا  
في لبس الذهب دون الفضة والله اعلم وعلمه اتم واحكم قوله اما لكن المحزنة فيه للاستفهام على سبيل الانسكار  
وما نافية اي ليس لكن كفاية في الفضة ما تحلين به بضم التاء وفتح الحاء وتشديد اللام المكسورة ويفتح  
وبسكون الياء وفي نسخة بفتحين وتشديد لام مفتوحة وفي نسخة بالجيم بدل الحاء المهملة وما هذه موصولة  
مبتدأ خبره لكن ويحتمل ان يكون اما حرف التنبيه (ق) قوله تظهره يريد به النهي في قوله تعالى ( ولا تبرجن  
تبرج الجاهلية الاولى ) والنهي منصب على الجزئين معا فلا يدل على جواز التبرج بالفضة والله اعلم (ط) قوله  
كان يمنع اهل الحلية والحرير اي من اكثرهما او من اصلها زهدا فيها وقوله فلا تلبسوها في الدنيا قال البغوي  
هذا الحديث منسوخ بحديث ابي موسى الاشعري انه صلى الله عليه وسلم قال احل الذهب والحرير للاناث  
من امي (ق) قوله شغلني هذا عنكم اي عن التوجه والاهتمام والانفراد اليكم للتصرف في بواطنكم واصلاح  
احوالكم وهذا في الحقيقة تنبيه وارشاد للامة عما يوجب الفرقة والتفات الحاطر والله اعلم بحقيقة الحال وقوله  
اليه نظرة واليكم نظرة لناية عن تفرق الحاطر وتشتته والله اعلم (لمعات) قوله وانا اكراه ان يلبس بصيغة  
المفعول من الالباس اي يكسى العلمان شيئا من الذهب وكذا الفضة الانحو الخاتم (ق)

## باب النعال

**الفصل الاول** \* عن \* ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ يلبس النعال التي ليس فيها شعر رواه البخاري \* وعن \* أنس قال إن نعل النبي ﷺ كان لها قبالة رواه البخاري \* وعن \* جابر قال سمعت النبي ﷺ في غزوة غزاها يقول استكثروا من النعال فإن الرجل لا يزال راكباً ما اتعل رواه مسلم \* وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا اتعل أحدكم فليدأ باليمن وإذا نزع فليدأ بالشمال لتكن اليمنى أولهما نعل وآخرهما تنزع متفق عليه \* وعن \* قال قال رسول الله ﷺ لا يمشي أحدكم في نعل واحد ليحفهما جميعاً أو لينعلهما جميعاً متفق عليه \* وعن \* جابر قال قال رسول الله ﷺ إذا انقطع شسع نعله فلا يمشي في نعل واحد حتى يصلح شسعاً ولا يمشي في خف واحد ولا يأكل بشماله ولا يمتطي بالثوب الواحد ولا يلتحف الصماء رواه مسلم

**الفصل الثاني** \* عن \* ابن عباس قال كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالة منى شراً كما رواه الترمذي \* وعن \* جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتنعل الرجل قائماً رواه أبو داود ورواه الترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة \* وعن \* القاسم بن محمد عن عائشة قالت ربما مشى النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحد وفي رواية أنها مشت بنعل واحد رواه الترمذي وقال هذا أصح

## باب النعال

قال الله عز وجل ( فاخلع نعليك ) قوله قبالة القبال بالكسر زمام النعل وهو السير الذي يكون بين الأصبعين ذكره في النهاية قال بعض الشراح من علمائنا يعني كان لكل نعل زمامان يدخل الإبهام والتي تليه في قبال والأصابع الأخرى في قبال اهـ ( ق ) قوله لا يزال راكباً قال النووي معناه انه شبه بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعب وسلامة رجله مما يلقي في الطريق من خشونة وشوك وأذى ونحو ذلك ( ط ) قوله ليحفهما جميعاً قال القاضي انما نهى عن ذلك لقلة المروءة والاختلال والحبط في المشي وما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت ربما مشى النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحد ان صح فشيء نادر لعله اتفق في داره بسبب ( قلت ) وطى تقدير كونه بعد النهي يعمل على حال الضرورة أو بيان الجواز وان النهي ليس للتحريم ( ق ) قوله ان يتنعل الرجل قائماً هذا فيما يلحقه التعب في لبسه قائماً كالخف والنعال التي يحتاج الى شد شراكها والله اعلم ( ط ) قوله وقال هذا المروي الثاني وهو الموقوف اصح اي اسنادا ومعنى والله تعالى اعلم ( ق )

﴿ وعن ابن عباس قال من السنة إذا جلس الرجل أن يخلع نعليه فيضعهما بجانبه رواه أبو داود ﴾  
 ﴿ وعن ابن بريدة عن أبيه أن النجاشي أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم خفين أسودين ساذجين فلبسهما رواه ابن ماجه وزاد الترمذي عن ابن بريدة عن أبيه ثم نوضاً ومسح عليهما ﴾

### ﴿ باب الترجل ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن عائشة قالت كنت أرجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس الختان والإستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط متفق عليه ﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين أو فروا اللحي وأحفوا الشوارب ، وفي رواية أنهم كوا الشوارب وأعفوا اللحي متفق عليه ﴾  
 ﴿ وعن أنس قال وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحاق العانة ﴾

### — ﴿ باب الترجل ﴾ —

قوله الفطرة خمس قال القاضي وغيره فسرت الفطرة بالسنة القديمة التي اختارها الانبياء وانفتت عليها الشرائع وكانها امر جلي فطروا عليه قال السيوطي وهذا احسن ما قيل في تفسيرها واجمعه الختان قال في شرح شرع الاسلام من السنة الختان وبه قال ابو حنيفة وقال الا كثرون ومنهم الشافعي انه واجب لانه من شعائر الاسلام وشدد ابن عباس فيه وقال الاكلف لا تقبل شهادته وصلاته وديحته وقال ابن شريح ستر العورة واجب اتفاقا فلولا وجوب الختان لم يجر كشفها فحواز الكشف دليل وجوبه كذا في التنوير ويمكن ان مراد ابي حنيفة انه ثابت بالسنة لا انه غير واجب وذكر صاحب الشريعة انه قد ولد الانبياء كلهم محتونين مسرورين اي مقطوعي السرة كرامة لهم لثلا ينظر احد الى عورتهم الا ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانه قد ختن نفسه ليستن يستنه بعدها ، هذا للرجال واختلفوا في ختان المرأة فقيل واجب وقيل فرض والصحيح انه سنة لقوله عليه الصلاة والسلام الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء رواه احمد بسند حسن عن والده ابي الميخ والطبراني عن شداد بن اوس وعن ابن عباس وفي فتاوي الصوفية ان وقت الختان من السبع الى عشر سنين (ق) قوله خالفوا المشركين اي فانهم يقصون اللحي ويتركون الشوارب حتى تطول كما فسره بقوله او فروا اي اكثروا اللحي بكسر اللام وحكى ضمها جمع لحيه بالكسر والمعني اتركوا اللحي كثيرا بحالها ولا تتركوها واتركوها لتكثر واحفوا بقطع الهمة اي قصوا الشوارب اي بالنوا في جزها وفي رواية أنهم كوا الشوارب وهو بفتح الهمة وكسر الهاء وفي نسخة بهمزة وصل مكسورة وفتح الهاء كفرج وانها

أَنْ لَا تَتْرَكَ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فَخَالِفُوهُمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ أَتَى بِأَبِي قُحَافَةَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا هَذَا بَشْيَاءَ وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يَوْمَرْ فِيهِ وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدُلُونَ أَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رُؤُسَهُمْ فَسَدَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الْقَزَعِ قِيلَ إِنَّا فَعَلْنَا مَا الْقَزَعُ قَالَ يُحَلِّقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ وَيُتْرَكُ الْبَعْضُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْحَقُّ بَعْضُهُمُ التَّفْسِيرُ بِالْحَدِيثِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيًّا قَدْ حُلِقَ بَعْضُ رَأْسِهِ وَتُرِكَ بَعْضُهُ فَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ أَحَلِّقُوا كُلَّهُ أَوْ انْزُرُوا كُلَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

بالغ في قصه واضعوا اللحى بقطع الهمة بمعنى اوفروا قوله اكثر من اربعين ليلة والمعنى لا تترك تركا يتجاوز اربعين لانه وقت لهم الترك اربعين وفي شرح السنة عن ابى عبيد الله الاغر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص شاربه وياخذ من اظفاره كل جمعة اه وقال ابن الملك قد جاء في بعض الروايات عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ياخذ اظفاره ويغفي شاربه كل جمعة ويحلق العانة في عشرين يوما وينتف الابط في كل اربعين يوما والله اعلم (ق) قوله كالثغامة بضم المثلثة وفي النهاية هو نبت شديد البياض زهره وثمره يشبه به الشيب وقوله بياضا تميز عن النسبة التي هي التشبيه ذكره الطبري وغيره (ق) قوله يحب موافقة اهل الكتاب قال النووي اختلفوا في تأويل موافقة اهل الكتاب فيما لم ينزل عليه فيه شيء فقيل فعله ائتلافا لهم في اول الاسلام و موافقة لهم على مخالفة عبدة الاوثان فلما اغناه الله تعالى عن ذلك واطهر الاسلام على الدين كله خالفهم في امور منها صبغ الشيب وقال آخرون يحتمل انه امر باتباع شرائعهم فيما لم يوح اليه فيه شيء وانما كان هذا فيما علم انهم لم يبدلوه وكان اهل الكتاب يسدلون اشعارهم المراد به هنا ارسال الشعر حول الرأس من غير ان يقسم نصفين نصف من جانب يمينه ونصف من جانب يساره وفي شرح مسلم للنووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذ كلقصة والفرق فرق الشعر بعضه من بعض قال القاضي عياض نسخ السدل فلا يجوز فعله ويحتمل جواز الفرق لا وجوبه والصحيح المختار جواز السدل والفرق افضل وقال العسقلاني جزم الحارمي ان السدل نسخ بالفرق واستدل برواية معمر عن الزهري عن عبد الله بلفظ ثم امر بالفرق وكان الفرق آخر الامرين اخرجه عبد الرزاق في مصنفه وهو ظاهر والله اعلم (ق) قوله ينهي عن القزع بفتح قاف وزاء فعين موهلة في شرح السنة اصل القزع قطع السحاب المتفرقة شبه تماريق الشعر

﴿ وعن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ أَخْرَجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعنه ﴿ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعن ﴿ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وعن ﴿ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَمَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَمَصِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغْيِرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ فِجَاءً نَهْ أَمْرًا فَقَالَتْ إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّكَ أَمَنْتَ كَيْتَ وَكَيْتَ فَقَالَ مَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَتْ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ الْوَحْيَيْنِ فَمَا وَجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ قَالَ لَيْتَنِي كُنْتُ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ أَمَا قَرَأْتُ وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا قَالَتْ بَلَى قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وعن ﴿ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وعن ﴿ ابْنِ عُمَرَ قَالَ

في رأسه بها قوله الخنثين بفتح اللون المشددة وكسرهما الاول اشهر اي المتشبهين بالنساء من الرجال في الزي واللباس والحضاب والصوت والصورة والتكلم وسائر الحركات والسكنات والمترجلات بكسر الجيم المشددة اي المتشبهات بالرجال من النساء زيا وهيئة ورفع صوت ونحوها لا رأيا وعلمًا فان التشبه بهم محمود كما روي ان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت رجلة الرأي اي رأيا كراي الرجال على ما في النهاية وقال النووي رحمه الله تعالى الخنث ضربان احدهما من خلق كذلك ولم يتكلف التحلق باخلاق النساء فهذا لا ذم عليه ولا اثم لانه معذور والثاني من يتكلف اخلاق النساء فهذا هو المذموم الذي جاء في الحديث لعنه ( ط ق ) قوله لعن الله الواصلة اي التي توصل شعرها بشعر آخر زورا والمستوصلة وهي التي تطلب ذلك الفعل وتأمر من يفعل بها ذلك والواشمة اسم فاعل من الوشم وهو عرز الابرة او نحوها في الجلد حتى يسيل الدم ثم حشوه بالكحل او النيل او النورة فيخضر والمستوشمة اي من امر ذلك والمتمصصات بتشديد الميم المكسورة هي التي تطلب ازالة الشعر من الوجه بالنماص اي المقاش والتي تفعله نامصة قال النووي هو حرام الا اذا بنت للمرأة لحية او شوارب والمتفلجات بكسر اللام المشددة وهي التي تطلب العليج والعلج بالتحريك فرجة بين الشايب والربعيات والفرق بين السنين والمراد بهن النساء اللاتي يفعلن ذلك باسنانهن رغبة في التحسين واللام في قوله للحسن لتعليل ويجوز ان يكون التنازع فيه بين الافعال المذكورة والاظهر ان يتعلق بالاخير ( ط ق ) قوله العين اي اصابتها حق اي امر متحقق الوقوع لها تأثير مقضي به في الانفس والاموال في الوضع الالهي لا شبهة فيه كذا ذكره النووي رحمه الله تعالى ونهى عن الوشم قال الطبيب ولعل اقران النبي عن الوشم باصابة العين

لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلْبِدًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعَفَ الرَّجُلُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَطِيبٍ مَا يَجِدُ حَتَّى أَجِدُ وَبَيْصَ الطَّيِّبِ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا اسْتَجَمَرَ اسْتَجَمَرَ بِاللُّوَةِ غَيْرَ مَطْرَاةٍ وَبِكَافُورٍ يَطْرَحُهُ مَعَ الْأَلْوَةِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ يَسْتَجِمِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْصُ أَوْ يَأْخُذُ مِنْ شَارِبِهِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَلِيلٍ الرَّحْمَنُ (صَلَوَاتُ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ) يَفْعَلُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ عَرَضِهَا وَطَوْلِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

رد لزعم الواشمة انه برد العين اه وهو مبني على اقترانها في زمان تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بهما فتأمل قوله ملبدا بكسر الموحدة المشددة ويفتح في الفائق التليد ان يجعل في رأسه ازوقا صمغا او عسلا ليتلبد فلا يقمل وقيل ان يجعل رأسه كاللبد بالصبع لاجل السفر لئلا يتلوث بالغبار قوله ان يتزعفر الرجل اي يستعمل الزعفران في ثوبه وبدنه لانه عادة النساء وفي شرح السنة قال ابو عيسى معنى كراهة التزعفر للرجل ان يتطيب به والهوى من التزعفر يشاول الكثير اما القليل منه فقد روي الترخيص فيه المتزوج فان النبي ﷺ رأى عبد الرحمن بن عوف عليه درع من زعفران ولم ينكر عليه قلت لعله الصق بثوبه من العروس من غير قصد فلا يدخل تحت النهي عن التطيب به الشام، للقليل والكثير وكابدل على عموم النبي اطلاق قوله صلى الله عليه وسلم طيب الرجال ما خفي لونه قال وقال ابن شهاب كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلقون ولا يرون به بأسا قلت ينبغي ان يحمل على بعض الاصحاب والمراد بهم الذين ما بلغهم الهوى او ما صح عندهم (ق) قوله وبيص الطيب في النهاية الوبيص البريق قال المظهر ولا يشك كل هذا بقوله طيب الرجال ما خفي لونه لان المراد به ما له لون يظهر زينة وجمالا كالحمرة والصفرة وما لم يكن كذلك كالملك والعنبر فهو جائز (ط) قوله اذا استجمر اي تبخر وتعطر قال الطيبي اي استعمل الجمر فيه للبخور استجمر بالوة بفتح الهمزة ويضم فضم اللام وتشديد الواو وهي عود يتبخر به غير مطراة بتشديد الراء صفة اي غير مخلوطة بغيرها من الطيب كالملك والعنبر يعني استجمر تارة بالوة وحدها غير مخلوطة بشيء آخر وتارة مخلوطة بالكافور وغيره وبكافور بطرحه صفة كافور مع الالوة اي تارة اخرى ثم قال اي ابن عمر رضي الله تعالى عنه هكذا اي انفرادا واجتماعا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) قوله كان يأخذ من لحيته قال الطيبي هذا لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم اغفوا اللحى لان المنهي هو قصها كفعل الاعاجم او جعلها كذنب الحمام والمراد بالاعفاء التوفير منها

﴿ وعن ﴾ يعلى بن مرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى عليه خلوقاً فقال لك امرأة قال لا قال فأغسله ثم أغسله ثم لا تعد رواه الترمذي والنسائي ﴿ وعن ﴾ أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة رجل في جسده شيء من خلوق رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ عمار بن يامر قال قدمت على أهلي من سفر وقد تشققت بدائي فخلقوني بزعفران فعدوت على النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فلم يرد علي وقال أذهب فأغسل هذا عنك رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الرجال ما ظهر ريحُه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحُه رواه الترمذي والنسائي ﴿ وعن ﴾ أنس قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سكة بتطيب منها رواه أبو داود ﴿ وعنه ﴾ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته ويكثر القناع كان ثوبه ثوب زيات رواه في شرح السنة ﴿ وعن ﴾ أم هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا بمكة قدمه وله أربع غدائر رواه أحمد وأبو داود والترمذي وأبو ماجه

كما في الرواية الأخرى والآخر من الأطراف قليلا لا يكون من القص في شيء اه وقيد الحديث في شرح الشريعة بقوله اذا زاد على قدر القبضة وجعله في التوير من نفس الحديث وزاد في الشريعة وكان يفعل ذلك في الخميس او الجمعة ولا يتركه مدة طويلة قوله لك امرأة قال المظهر يعني ان كان لك امرأة اصابك من بدنها وثوبها الخلق من غير ان تقصد استعماله فانت معذور ( ط ) قوله فسلمت عليه فلم يرد علي وهذا من ابلغ رد على من جوز القليل بغير عذر وقال اذهب فاعسل هذا عنك لعلمه لم يتبين له عذره او ما عجب خروجه به او ابقائه عليه من غير غسله والله اعلم ( ق ) قوله ما ظهر لونه في شرح السنة قال سعد اراهم حملوا قوله وطيب النساء على ما اذا ارادت ان تخرج واما اذا كانت عند زوجها فلتطيب بما شاء روى عن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كل عین زانية فالمرأة اذا استعطرت ومرت بالمجاس في كذا وكذا يعني زانية والله اعلم ( ط ) قوله سكة بالضم ضرب من الطيب قيل يتخذ من المسك قوله يكثر دهن رأسه بفتح الدال استعمال الدهن بضمها قال الشيخ ولي الدين العراقي في حديث ابي داود نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمتشط احدنا نهى تنزيهه لا تحريم اه ولا يلزم من الاكثار التسريح كل يوم بل الاكثار قد يصدق على الشيء يفعل بحسب الحاجة ويكثر القناع اي لبسه على حذف المضاف وهو خرقة تلقى على الرأس تحت العمامة بعد استعمال الدهن وقاية للعمامة من اثر الدهن واتساخها به كأن ثوبه اي قناعه ثوب زيات بتشديد النحبة اي بائع الزيت او صائعه وقيل المراد بثوبه هو الذي كان على بدنه



﴿ وعن عائشة قالت إذا فرقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه صدعت فرقه عن يافوخه وأرسلت ناصيته بين عينيه رواه أبو داود ﴾ وعن عبد الله بن مغفل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الترجل إلا غبا رواه الترمذي وأبو داود والنسائي ﴿ وعن عبد الله بن بريدة قال قال رجل لفضالة بن عبيد مالي أراك شعثا قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتهانا عن كثير من الأرفاء قال مالي لا أرى عليك حياء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نحتفي أحيانا رواه أبو داود ﴾ وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان له شعر فليكرمه رواه أبو داود ﴿ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحسن ما غير به الشيب الحناء والكتم رواه الترمذي وأبو داود والنسائي ﴾

لا كثار دهنه والاول هو الصحيح لانه صلى الله عليه وسلم كان انظف الناس ثوبا واحسنهم هيئة واجملهم ممثا وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم رأي رجلا عليه ثياب وسخة فقال ما كان يجد هذا ما يفضل به ثوبه (ق) قوله قدمة القدمة المرة الواحدة من القدوم والدوائر الضفائر جمع غدبرة (ط) قولها اذا فرقت بفتح الراء هي قسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم راسه اي شعر رأسه قسمين احدهما من جانب يمينه والاخر من جانب يساره صدعت فرقه بسكون الراء وهو الخط الذي يظهر بين شعر الرأس اذا قسم قسمين وذلك الخط هو يابض بشرة الرأس الذي يكون بين الشعر ذكره الطبي وغيره والمضي شقت وفرقت فرقه اي جمعت شعره المفروق نصمين عن يافوخه قال الطبي اليافوخ وسط الرأس وموضع ما يتحرك من رأس الطفل والمضي كان احد طرفي ذلك الخط عند اليافوخ والطرف الآخر عند جبهة عاذا لما بين عينيه وقولها ارسلت ناصيته بين عينيه اي جمعت رأس فرقه عاذا لما بين عينيه بحيث يكون نصف شعر ناصيته من جانب يمين ذلك الفرق والنصف الآخر من جانب يسار ذلك الفرق اه والله اعلم (ق) قوله عن الترجل الاغبا قال القاضي اراد به التمشط والغيب ان يفعل يوما ويترك يوما والمراد به النهي عن المواظبة عليه والاهتمام به لانه مبالغة في التزين وتهالك به (ط) قوله من الارفاء بكسر الهمزة على المصدر بمعنى التمتع فان التعود به يجعل النفس متكبرة غافلة بطرانة وقوله ان نحتفي احيانا اي نمشي حفاة تواضعا وكسرا للنفس ونمكنا منه عند الاضطراب اليه ولذلك قيده بقوله احيانا (ق) قوله فليكرمه يعني فليزينه ولينظفه بالفسل والتدهين ولا يتركه متفرقا فان النظافة وحسن المنظر محبوب (ط) قوله والكتم بفتحين وتخفيف التاء فقي النهاية قال ابو عبيد الكتم بتشديد التاء والمشهور التخفيف وهو نبت يخلط مع الوصمة ويصبغ به الشعر اسود ويشبه ان يراد استعمال الكتم مفردا عن الحناء فان الحناء اذا خضب به مع الكتم جاء اود وقد صح النهي عن السواد ولعل الحديث بالحناء او الكتم على التخيير ولكن الروايات على اختلافها بالحناء والكتم اه فيكون التقدير بالحناء تارة

﴿ وعن ﴿ ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون قوم في آخر الزمان يفضون بهذا السواد كحواصل الحمام لا يجدون رائحة الجنة رواه أبو داود والنسائي ﴾ وعن ﴿ ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس النعال السبئية ويصفر لحيته بالورس والزعفران وكان ابن عمر يفعل ذلك رواه النسائي ﴾ وعن ﴿ ابن عباس قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل قد خضب بالحناء فقال ما أحسن هذا قال فمر آخر قد خضب بالحناء والكم قال هذا أحسن من هذا ثم مر آخر قد خضب بالصفرة فقال هذا أحسن من هذا كله رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود رواه الترمذي ورواه النسائي عن ابن عمر والزبير ﴾ وعن ﴿ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتفوا الشيب فإنه نور المسلم من شارب شيبة في الإسلام كتب الله

فيكون لونه احمر وبالكم اخرى فيكون لونه اخضر وقال العسقلاني الكتم الصرف يوجب سوادا مائلا الى الحمرة والحناء توجب الحمرة فاستعملهما يوجب ما بين السواد والحمرة اه وبؤيده ما في الصحاح الكتم نبت يخلط مع الوسمة للخصاب والمكتومة دهن للعرب احمر ويحمل منه الزعفران او الكتم ويقويه ما في المغرب عن الارمزي ان الكتم نبت فيه حمرة ومنه حديث ابي بكر رضي الله تعالى عنه كان يخبض بالحناء والكتم وقال الجزري قد جرب الحناء والكتم جميعا فلم يسود بل يغير صفرة الحناء وحمرة الى الخضرة ونحوها من غير ان يبلغ الى السواد كذا رأياه وشاهدناه قلت الظاهر ان الخلط يختلف فان غلب الكتم اسود وكذا ان استويا وان غلب الحناء احمر ( ق ) قوله بهذا السواد اراد به جنسه لا نوعه المعين فعناه باللون الاسود وكأنه كان متعارفا في زمانه الشريف ولهذا عبر عنه بهذا السواد او اراد به السواد الصرف ليخرج الاحمر الذي يضرب الى السواد كالكم والحناء وبؤيده تقييده بقوله كحواصل الحمام اي كصدورها فانها سود غالبا واصل الحوصلة المعدة والمراد هنا صدره الاسود قوله النعال السبئية بكسر السين المهملة وسكون الباء الموحدة في النهاية السبت بالكسر جلود البقر المدبوجة بالقرظ يتخذ منها النعال سميت بذلك لان شعرها قد سبت عنها اي حلق وازيل وقيل لانها سبت بالداع اي لانت قال الطيبي وفي تسميته للنعال المتخذة من السبت سبئية اتساع مثل قولهم فلان يلبس الصوف والقطن والابرسم اي الثياب المتخذة منها اه قوله يصفر لحيته بتشديد الفاء المكسورة اي يجعلها اصفر لورس بفتح فسكون نبت اصفر ( ق ) قوله فانه نور المسلم اي وقاره وعن مالك عن سعيد ابن المسيب ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اول من اختن واول من رأى الشيب قال رب ما هذا قال وقار فقال رب زدني وفارا انتهى كلامه وذلك ان الوقار يمنع الشخص من الغرور والطرب والانشاط ويميل الى الطاعة والتوبة وتنكسر نفسه عن الشهوات فيصير ذلك نورا يسعى بين يديه في ظلمات الخسر الى ان يدخله

لَهُ بِهَا حَسَنَةٌ وَكَفَّرَ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَتَهُ وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* كَعْبِ بْنِ مُرَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكَانَ لَهُ شَعْرٌ فَوْقَ الْجُمَةِ وَدُونَ الْوُفْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ الْخُزَيْمَةِ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الرَّجُلُ خَرِيمٌ الْأَسَدِيُّ لَوْلَا طُولُ جُمْتِهِ وَإِسْبَالُ إِزَارِهِ فَبَلَغَ ذَلِكَ خَرِيمًا فَأَخَذَ شَفْرَةً فَقَطَعَ بِهَا جُمْتَهُ إِلَى أُذُنَيْهِ وَرَفَعَ إِزَارَهُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ لِي ذُوَابَةٌ فَقَالَتْ لِي أُمِّي لَا أَجْزُهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَدْيَنَ وَيَأْخُذُهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَهَلَ آلَ جَعْفَرٍ ثَلَاثًا ثُمَّ أَنَاهُمُ فَقَالَ لَا تَبْكُوا عَلَيَّ أَخِي بَعْدَ الْيَوْمِ ثُمَّ قَالَ ادْعُوا لِي بَنِي أَخِي فَجِئْتُ بِنَا كَانُوا أَفْرُخٌ فَقَالَ ادْعُوا لِي الْخَلَاقَ فَأَمَرَهُ فَحَلَقَ رُؤُسَنَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ أَنَّ أُمَّرَأَةً كَانَتْ تَخْنُفُ

الجنة والاضافة في قوله نور المسلم اريد الاختصاص به وانما ستره بالخصاص فلا مر عارض وهو ارعاع الاعداء واظهار الجلادة لهم كيلا يظن الضعف في بنيتهم والقدح في شجاعتهم (ط) قوله كان له شعر فوق الجملة من شعر الرأس ما سقط على المنكبين واللمة دون الجملة سميت بذلك لانها المات للمكبين فاذا زادت فهي الجملة والوفرة شعر الرأس اذا وصل الى شحمة الاذن (كذا في النهاية) قوله ودون الوفرة هذا بظاهره يدل على ان شعره صلى الله عليه وسلم كان امرا متوسطا بين الجملة والوفرة وليس بجمعة ولا وفرة اذ معنى فوق الجملة ان شعره لم يصل الى عل الجملة وهو المنكب ومعنى دون الوفرة ان شعره كان انزل من شحمة الاذن لكن جاء في بعض الروايات انه صلى الله عليه وسلم كان عظم الجملة الى شحمة اذنيه وهذا ظاهر ان شعره صلى الله عليه وسلم كان جمعة وعلى ان جمته مع عظمها الى شحمة اذنيه ولعل ذلك باعتبار اختلاف احواله صلى الله عليه وسلم قوله لولا طول جمته لا شك ان طول الشعر ليس مذموما ولا جاء امر بقطع ما زاد على مقدار معلوم منه فلعلمه صلى الله عليه وسلم رأى هذا الرجل يتخبط طول جمته كما يدل عليه قوله واسبال ازاره اي اطالة دبله قالوا وفيه جواز ذكر المسلم اخاه الغائب بما فيه من مكروه شرعا اذا علم انه يرتدع عنه ويتركه عند سماعه (ق) قولها لا اجزها هذا لا يخالف الحديث السابق لانها عللت عدم الجز باخذ رسول الله ﷺ اياها تبركا وتيمنا (ط) قوله امهل اي امهلهم ان يبكوا ثلاثة ايام قال للتوربشتي انما قال ثلاثا عناية للابالي وانا حلق رؤوسهم لانه رأى امهم اسماء بنت عميس حقيقة بان تشغل عن ترجيل شعورهم وغسل رؤوسهم لما اصابها من العجينة (ط) قوله كانا افرخ

كريمة

بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْهَكِي فَإِنَّ ذَلِكَ أَحْظَى لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ إِلَى  
الْبَعْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ وَرَأَوِيهِ بِمَجْهُولٍ \* وَعَنْ \* كُرَيْمَةَ<sup>(١)</sup> بِنْتِ  
هَمَامٍ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ خُضَابِ الْحِنَاءِ فَقَالَتْ لَا بَأْسَ وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ كَانَ  
حَبِيبِي (ﷺ) يَكْرَهُ رُبْعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ هَذَا  
بِنْتُ عُبَيْةَ قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا بَعْنِي فَقَالَ لَا أَبَايُكَ حَتَّى تُغَيِّرِي كَفِّكَ فَكَأَنَّهُمَا كَفَا  
سَبْعَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعنها \* قَالَتْ أَوَمَتِ امْرَأَةٌ مِنْ وَرَاءِ سِتْرِ يَدَيْهَا كِتَابٌ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ مَا أَذْرِي أَيْدِي رَجُلٍ  
أَمْ يَدُ امْرَأَةٍ قَالَتْ بَلْ يَدُ امْرَأَةٍ قَالَتْ لَوْ كُنْتُ امْرَأَةً لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ بَعْنِي بِالْحِنَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لُعِنَتِ الْوَاصِلَةُ وَالْمُسْتَوْصِلَةُ وَالنَّامِصَةُ وَالْمُتَمَصِّصَةُ  
وَالْوَاشِمَةُ وَالْمُسْتَوْشِمَةُ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَعَنَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ وَالْمَرْأَةَ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ قَالَ قِيلَ لِعَائِشَةَ إِنَّ امْرَأَةً تَلْبَسُ النَّمْلَ قَالَتْ

بُفْتَحَ فَسَكُونُ فَضَمَّ فَرَخٌ وَهُوَ وَلَدُ الطَّيْرِ قَوْلُهُ لَا تَنْهَكِي بِضَمِّ التَّاءِ وَكَسْرِ الْهَاءِ وَفِي نَسْخَةٍ  
بِفَتْحِهَا أَيْ لَا تَبَالُغِي فِي قَطْعِ مَوْضِعِ الْخُتَّانِ بَلْ اتْرَكِي بَعْضَ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ فَإِنَّ ذَلِكَ  
بِكَسْرِ الْكَافِ أَيْ عَدَمِ الْمُبَالَغَةِ وَالِاسْتِقْصَاءِ أَحْظَى أَيْ أَفْضَلَ لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ أَيْ أَكْرَهُهُ إِلَى الْبَعْلِ أَيْ الزَّوْجِ فَإِنَّهُ إِذَا  
بَوَلَّغَ فِي خُتَانِهَا لَا تَلْتَذِيهِ وَلَا هُوَ قَوْلُهَا عَنْ خُضَابِ الْحِنَاءِ الظَّاهِرُ أَنَّهُ فِي الرَّأْسِ وَأَمَّا فِي يَدَيْهَا فَامَهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ  
فَلَا شَكَّ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَكْرَهُهُ لِمَا سَيَأْتِي فِي الْحَدِيثِ الْآتِي وَمَا جَدَّهُ مِنَ الْإِنْكَارِ عَلَى الْمَرْأَةِ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مُتَحَنِّنَةً  
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ كَفَا سَبْعَ شَبْهٍ يَدَيْهَا حِينَ لَمْ تُخْضِبْهُمَا بِكَفِّ سَبْعَ فِي الْكَرَاهِيَةِ لِأَنَّهَا حِينَئِذٍ مُشَبَّهَةٌ  
بِالرِّجَالِ وَيُؤَيِّدُهُ الْحَدِيثُ الَّذِي يَلِيهِ لَوْ كُنْتُ امْرَأَةً لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ وَفِيهِ بَيَانُ كَرَاهِيَةِ خُضَابِ الْكَفِّينَ لِلرِّجَالِ  
تَشْبِيْهُهَا بِالنِّسَاءِ (ط) قَوْلُهُ لَوْ كُنْتُ امْرَأَةً أَيْ لَوْ كُنْتُ تَرَاغِبِينَ شَعَارَ النِّسَاءِ لَخْضَبْتُ بِسَدِّكَ (ط) قَوْلُهُ لُعِنَتِ  
بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ أَيْ لُعِنَتِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةُ أَيْ شَعْرَ الْغَيْرِ بِشَعْرِهَا وَالْمُسْتَوْصِلَةُ أَيْ الطَّالِبَةُ  
لِلدَّلْكَ وَالنَّامِصَةُ أَيْ النَّاتِفَةُ لِلشَّعْرِ مِنْ غَيْرِ الْإِبْطِ وَالْعَانَةِ وَقِيلَ هُوَ مِنَ النَّمِصِ وَهُوَ اخْتِادُ الشَّعْرِ مِنَ الْوَجْهِ بِالْخَيْطِ  
أَوْ بِالْمِخْصِ أَيْ بِالْمِقَاشِ وَالْمُتَمَصِّصَةُ أَيْ الَّتِي تَطْلُبُ شَعْرَ وَجْهِهَا قَوْلُهُ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ مُتَعَلِّقٌ بِالْوَشْمِ قَالَ الْمَظْهَرُ أَيْ  
أَنَّ احْتِاجَاتِ إِلَى الْوَشْمِ لِلدَّوَاوَةِ جَازٍ وَإِنْ بَقِيَ مِنْهُ أَثَرٌ أَهْوَ وَقِيلَ مُتَعَلِّقٌ بِكُلِّ مَا تَقْدُمُ أَيْ لَوْ كَانَ يَهْمُ عِلَّةٍ  
فَاحْتَاجَتْ إِلَى أَحَدِهَا لَجَازَ (ق) قَوْلُهُ وَقِيلَ لِعَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً تَلْبَسُ النَّمْلَ أَيْ الَّتِي يَخْصُصُ بِالرِّجَالِ فَمَا حَكَمَهَا

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَةَ مِنَ النِّسَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ثَوْبَانَ قَالَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ كَانَ آخِرُ عَهْدِهِ بِإِنْسَانٍ مِنْ أَهْلِهِ فَاطِمَةَ  
وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا فَاطِمَةُ فَقَدِمَ مِنْ غَزَاةٍ وَقَدْ عُلِّقَتْ مِسْحًا أَوْ سِتْرًا عَلَى بَابِهَا وَحَلَّتِ  
الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ قُلَيْبَيْنِ مِنْ فِضَّةٍ فَقَدِمَ فَلَمْ يَدْخُلْ فَظَنَّتْ أَنَّ مَا مَنَعَهُ أَنْ يَدْخُلَ مَا رَأَى  
فَهَتَكَتِ السِّتْرَ وَفَكَتِ الْقُلَيْبَيْنِ عَنِ الصَّيِّدِينَ وَقَطَعَتْهُ مِنْهُمَا فَأَنْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكِيَانِ فَأَخَذَهُ مِنْهُمَا فَقَالَ يَا ثَوْبَانُ أَذْهَبَ بِهَذَا إِلَى آلِ فُلَانٍ إِنْ هُوَ لَا أَهْلِي أَكْرَهُ  
أَنْ يَأْكُلُوا طَبِيبَتِهِمْ فِي حَيَاتِهِمْ الدُّنْيَا يَا ثَوْبَانُ أَشْتَرُ لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ عَصَبٍ وَسَوَارِينَ  
مَنْ عَاجَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
أَكْتَحِلُوا بِالْأَلْمِ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيَنْتِ الشَّعْرَ وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قالت لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجلَةَ بضم الجيم من النساء يبان للرجلة أى المتشبهة في الكلام  
واللباس بالرجال وقال كانت عايشة رجلة الرأى أى رأيها رأى الرجال فالتشبه بالرأى والعلم غير مذموم قوله  
وحلت بتشديد اللام بمعنى زينت من التحلية الحسن والحسين قليين بضم القاف أى سوارين من فضة وفيه  
احتمالان وهو أنها البست كل واحد منهما قليين أو قلبا (ق) قوله فاطمطا أى الحسنان إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يسكيان أى على عادة الصغار من التعلق ولو بالأحجار فأخذه منهما يعنى ان فاطمة رضي الله تعالى  
عنها بعد فك القليين أرسلتهما في أيدي الحسينين لان يتصدق بها فأخذه أى ما في أيديها أو كلا من القليين  
منهما أى من الحسينين وأعطاه لثوبان (ق) قوله قلادة من عصب بفتح العين وسكون الصاد المهملتين ويفتح  
سن حيوان في الهاية قال الخطابي في المعالم ان لم تكن الثياب البانية فلا أدري ما هو وما أرى ان القلادة تكون  
منها وقال أبو موسى يَحْتَمِلُ عِنْدِي ان الرواية إنما هي العصب بفتح الصاد وهو أطاب مفاصل الحيوان وهو شيء  
مدور فيحتمل انهم كانوا يأخذون عصب بعض الحيوانات الطاهرة فيقطعونه ويجعلونه شبه الخرز فإذا يس  
يتخذون منه القلائد وإذا جاز وامكن ان يتخذ من عظام السلحفاة وغيرها الاسورة جاز وامكن ان يتخذ  
من عصب اشباهها خرز ينظم منها القلائد قال ثم ذكر لي بعض اهل اليمن ان العصب من دابة بحرية تسمى  
فرس فرعون يتخذ منها الخرز وغيرها والله اعلم (ق ط) قوله وسوارين من عاج قال التوربشتي رحمه الله  
تعالى ذكر الخطابي في تفسيره ان العاج هو الذبل وهو عظم ظهر السلحفاة البحرية ونقل ذلك عن الاصمعي  
ومن العجب المدول عن اللغة المشهورة الى ما لم يشتهر بين اهل اللسان والمشهور ان العاج عظم ايات العيلة  
وعلى هذا يفسره الناس اولهم وآخرم اه ولعل القليين كانا في يدي فاطمة رضي الله تعالى عنها وبستها الحسين  
على ظن انه يجوز لها لبسها فلما عاقبها النبي صلى الله عليه وسلم بهجرتها وعاتبها على ما صدر منها في صورة  
عصيانها وكفرها بالصدقة عنها وعن اولادها جبرها بشراء القلادة والسوارين لتلبسها احترازا من التشبه بالرجال  
وأظهارا للفتنة باخشن الاحوال الموجب لاحسن الآمال في المال والله تعالى اعلم بالحال قوله اكتبوا بالاحمد

كَانَتْ لَهُ مُكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَةً فِي هَذِهِ وَثَلَاثَةً فِي هَذِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 \* وَعنه \* قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْتَحِلُ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ بِالْإِثْمِدِ ثَلَاثًا فِي  
 كُلِّ عَيْنٍ قَالَ وَقَالَ إِنْ خَيْرٌ مَا نَدَاؤَيْتُمْ بِهِ الدُّودُ وَالسَّعُوطُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشْيُ وَخَيْرٌ مَا  
 أَكْنَحَلْتُمْ بِهِ الْإِثْمِدُ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيَنْدُبُ الشَّعْرَ وَإِنْ خَيْرٌ مَا تَحْتَجِمُونَ فِيهِ يَوْمُ سَبْعِ  
 عَشْرَةِ وَيَوْمُ تِسْعِ عَشْرَةِ وَيَوْمُ إِحْدَى وَعَشْرِينَ وَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 حَيْثُ عُرِجَ بِهِ مَا مَرَّ عَلَى مَلَايِكَةٍ إِلَّا قَالُوا عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ  
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى الرِّجَالَ  
 وَالنِّسَاءَ عَنْ دُخُولِ الْحَمَامَاتِ ثُمَّ رَخَّصَ لِلرِّجَالِ أَنْ يَدْخُلُوهَا بِالْمِيَازِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ قَدِمَ عَلَى عَائِشَةَ نِسْوَةٌ مِنْ أَهْلِ حِمصَ فَقَالَتْ مِنْ  
 أَيْنَ أَتَيْنَ قُلْنَ مِنَ الشَّامِ قَالَتْ فَلَعَلَّكُمْ مِنَ الْكُورَةِ الَّتِي تَدْخُلُ نِسَاءُهَا الْحَمَامَاتِ قُلْنَ  
 بَلَى قَالَتْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَخْلَعُ امْرَأَةٌ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ

بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة قال الثوري شقي هو الحجر المعدني وقيل هو الكحل الاصفهاني  
 ينشف الدمعة والقروح ويحفظ صحة العين والله اعلم (ق) قوله الدود بفتح ضم وهو ما يسقي المريض من  
 الدواء في احد شقي فيه والسعوط طى وزنه وهو ما يصب من الدواء في الانف والحجامة بكسر اوله بمعنى  
 الاحتجام والمشى بفتح فكسر تشديد تحية فعل من المشي وفي نسخة بضم فكسر وجوز في المغرب قال وهو  
 ما يؤكل او يشرب لاطلاق البطن قال الثوري شقي وانما سمي الدواء المسهل مشيا لانه يحمل شارب به طى المشي  
 والتردد الى الحلاء (ق) قوله ويوم احدى وعشرين كذا في السخ والظاهر ويوم احد وعشرين قوله الا  
 قالوا عليك بالحجامة اي الزموها لزوما مؤكدا قال الثوري شقي رحمه الله تعالى وجه مبالغة الملائكة في الحجامة  
 سوى ما عرفوا فيها من المنفعة التي تعود الى الابدان هو ان الدم ركب من القوي النفسانية الحائلة بين العبد  
 وبين الترقى الى ملكوت الساء والوصول الى الكشوف الروحانية وبغلبته يزداد جماع النفس وصلاحها فاذا  
 زف الدم يورثها ذلك خضوعا وخمودا وليا ورقة وبذلك تقطع الادخلة المبعثة عن النفس الامارة وتنحسم  
 مادتها فتزداد البصيرة نورا الى نورها (ق ط) قوله ثم رخص للرجال ان يدخلوا بالميازر جمع مئزر وهو  
 الازار وقد روي الحاكم عن جابر انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يدخل الماء الا بمئزر قال المظهر وانما لم  
 يرخص للنساء في دخول الحمام لان جميع اعضاءهن عورة وكشفها غير جائز الا عند الضرورة مثل ان تكون  
 مريضة تدخل للدواء او تكون قد انقطع نفاسها تدخل للتطيف او تكون جنبا والبرد شديد ولم تقدر على  
 تسخين الماء ولا يحوز للرجال الدخول بغير ازار ساتر لما بين سرته وركبته اه وحص بكسر  
 مهملة وسكون ميم فمهملة بلدة من الشام والكورة بضم الكاف ابي البلدة او الناحية قوله

بَيْتَ زَوْجِهَا إِلَّا هَتَكَتِ السِّتْرَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ رَبِّهَا ، وَ فِي رِوَايَةٍ فِي غَيْرِ بَيْتِهَا إِلَّا هَتَكَتِ سِتْرَهَا  
فِيمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ سَتَفْتَحُ لَكُمْ أَرْضُ الْعَجَمِ وَتَسْتَجِدُّونَ فِيهَا بَيُوتًا يُقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ  
فَلَا يَدْخُلْنَهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِالْأُزْرِ وَامْنَعُوهَا النِّسَاءُ إِلَّا مَرِيضَةً أَوْ نَفْسَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
فَلَا يَدْخُلُ الْحَمَّامَ بِغَيْرِ إِزَارٍ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ حَلِيلَتَهُ الْحَمَّامَ  
وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَجْلِسُ عَلَى مَائِدَةٍ تَدَارُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* ثَابِتٍ قَالَ سَأَلَ أَنَسُ عَنْ خِضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعُدَّ شَمَطَاتِ كُنَّ فِي رَأْسِهِ فَعَلْتُ قَالَ وَلَمْ يَخْتَضِبْ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ وَقَدْ اخْتَضَبَ  
أَبُو بَكْرٍ بِالْحَنَاءِ وَالْكُثْمِ وَأَخْتَضَبَ عُمَرُ بِالْحَنَاءِ بَحْتًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ  
كَانَ يُصْفِرُ لِحْيَتَهُ بِالْصُفْرَةِ حَتَّى يَمْتَلِي ثِيَابَهُ مِنَ الصُّفْرِ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْبِغُ بِالْصُّفْرِ قَالَ إِنِّي  
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا وَقَدْ كَانَ  
يَصْبِغُ بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حَتَّى عِمَامَتُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عِثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

الَاهْتَكَتِ السِّتْرَ أَي حَجَابَ الْحَيَاءِ وَحُلَابِ الْأَدَبِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ رَبِّهَا لِأَنَّهَا مَامُورَةٌ بِالسِّتْرِ وَالتَّحْصُطُ مِنْ أَنْ  
يَرَاهَا أَجْنِي حَتَّى لَا يَبْغِي لَهَا أَنْ يَكْشِفَنَّ عَوْرَتَهَا فِي الْحُلُوةِ أَيْضًا الْأَعْنَادُ وَاجِبٌ فَادَا كَشَفَتْ أَعْضَاءَهَا فِي الْحَمَامِ مِنْ غَيْرِ  
ضُرُورَةٍ فَقَدْ هَتَكَتِ السِّتْرَ الَّذِي أَمَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ وَدَلَّكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ لِبَاسًا لِيُؤَارَى بِهِ سَوَاتِنَهُ وَهُوَ  
لِبَاسُ التَّقْوَى فَادَا لَمْ يَتَّقِينَ اللَّهَ وَكَشَفْنَ سَوَاتِنَهُنَّ هَتَكْنَ السِّتْرَ بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى (ق) قَوْلُهُ لَا يَدْخُلُ مِنْ بَابِ الْأَدْخَالِ  
أَي فَلَا يَأْتِي بِالدَّخُولِ حَلِيلَتَهُ أَي زَوْجَتَهُ الْحَمَامَ وَفِي مَعَاهِزِ كَرِيمَتِهِ مِنْ أُمِّهِ وَبَنَتِهِ وَغَيْرِهَا مَنْ يَكُونُ تَحْتَ  
حُكْمِهِ (ق) قَوْلُهُ إِنْ أَعْدَّ شَمَطَاتِ جَمْعُ الشَّمَطَةِ عَمْرُكَةٌ وَهِيَ الشَّعْرَاتُ الْبَيْضُ وَمَقْصُودُ اسْمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
عَنْهُ نَفَى الْإِخْتِضَابِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ لَمْ يَلْبَسْ أَوَانَهُ وَعَلَيْهِ الْمَحْدُوثُونَ وَقَدْ حَقَّقَ فِي مَوْضِعِهِ  
(لَمَاتِ) قَوْلُهُ قَالَ أَيُّ قَالَ أَنَسُ صَرِيحًا وَلَمْ يَخْتَضِبْ أَي رَأْسَهُ وَهَذَا لَا يَنَافِي إِنْ خِضَابَ لِحْيَتِهِ الْمُرُويَ السَّابِقَ  
وَالْآتِي عَنْ ابْنِ عُمَرَ فَقَدْ زَادَ أَيُّ أَنَسُ فِي رِوَايَةٍ قَدْ اخْتَضَبَ أَبُو بَكْرٍ بِالْحَنَاءِ وَالْكُثْمِ وَتَحْقِيقُهُ تَقْدِيمُ وَاخْتِضَابِ  
عُمَرَ بِالْحَنَاءِ بَحْتًا أَي صَرَفًا وَمَعْضَا خَالِصًا (ق) قَوْلُهُ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا قَالَ  
صَاحِبُ الزَّهَابِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَبَغَ فِي وَقْتٍ وَتَرَكَ فِي مَعْظَمِ الْأَوْقَاتِ فَاجْبُرَ كُلُّ بَإِ رَأَى وَهُوَ صَادِقٌ  
وَهَذَا التَّأْوِيلُ كَالْتَمِيزِ لِلْجَمْعِ بِهِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ أَيِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا  
أَيِ مِنَ الصُّفْرِ فِي اللَّحْيَةِ وَقَدْ كَانَ أَيُّ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَصْبِغُ بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حَتَّى عِمَامَتَهُ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ



أَبْنِ مَوْهَبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا شَعْرًا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَخْضُوبًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِخَنْثٍ قَدْ خَضَبَ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ بِالْحِنَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ هَذَا  
قَالُوا يَدُ شَبَّهِ بِالنِّسَاءِ فَأَمَرَ بِهِ فَنُفِيَ إِلَى النَّفِيعِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَقْتُلُهُ فَقَالَ إِنِّي نُهَيْتُ  
عَنْ قَتْلِ الْمُصَلِّينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ قَالَ لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
مَكَّةَ جَعَلَ أَهْلُ مَكَّةَ يَأْتُونَهُ بِصِبْيَانِهِمْ فَيَدْعُو لَهُمْ بِالْبُرْكَاتِ وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ فَجِئْتُ بِهِ  
وَإِنَّا مَخْلُوقٌ فَلَمْ يَمْسَسْنِي مِنْ أَجْلِ الْخُلُقِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِي جُمَّةً أَفَأَرْجِلُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ  
وَأَكْرِمَهَا قَالَ فَكَانَ أَبُو قَتَادَةَ رُبَّمَا دَهْنَهَا فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ مِنْ أَجْلِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَكْرِمَهَا رَوَاهُ مَالِكٌ \* وَعَنْ \* الْحَجَّاجِ بْنِ حَسَّانٍ قَالَ دَخَلْنَا  
عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَحَدَّثَنِي أُخْتِي الْمَغِيرَةُ قَالَتْ وَأَنْتَ يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ وَلَكَ قَرْنَانِ أَوْ  
قُصْتَانِ فَمَسَحَ رَأْسَكَ وَبَرَكَ عَلَيْكَ وَقَالَ أَحْلِقُوا هَذَيْنِ أَوْ قَصِّوهُمَا فَإِنَّ هَذَا زِيُّ الْيَهُودِ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَحْلِقَ الْمَرْأَةُ  
رَأْسَهَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ نَائِرُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيدِهِ  
كَأَنَّهُ بِأَمْرِهِ بِإِصْلَاحِ شَعْرِهِ وَلِحْيَتِهِ ففَعَلَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ان ثيابه جميعها حتى عمامته تتصفر من اثر تلك الصفرة لانه يصبغها به ثم يلبسها لما سبق من النهي عنها والله اعلم (ق) قوله الى النفيع بالون هو موضع بالمدينة كان حمى (ط) قوله وانا مخلوق بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام اي ملطخ بالخلوق وهو طيب مخلوط بالزعفران وامتناعه صلى الله عليه وسلم منه لانه من طيب النساء قوله فحدثني اخي المغيرة بدل او عطف بيان فهو اسم مشترك بين الرجل والمرأة قالت بدل من حدثت او استثناف بيان وانت يومئذ اي حين دخلنا على انس غلام اي ولد صغير قال الطيبي الجملة حال من مقدر يعني اما اذكر انا دخلنا على انس مع جماعة ولكن انسيت كيفية الدخول فحدثني اخي وقالت انت يوم دخولك على انس غلام الخ ولك قرنان اي صغيرتان من شعر الرأس او قصتان بضم القاف وتشديد الصاد شعر الناصية واو للشك من الرواة فمسح أي النبي صلى الله عليه وسلم (ق) والظاهر ان الضمير لانس رضى الله تعالى عنه

أَلَيْسَ هَذَا خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ نَائِرُ الرَّأْسِ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ رَوَاهُ مَالِكٌ  
 \* وَعَنْ \* ابْنِ الْمُسَيَّبِ سَمِعَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ كَرِيمٌ  
 يُحِبُّ الْكَرَّمَ جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ فَنَظَّفُوا أُرَاهُ قَالَ أَفَنَيْتَكُمْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ قَالَ فَذَكَرْتُ  
 ذَلِكَ لِمُهَاجِرِ بْنِ مِسْمَارٍ فَقَالَ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ  
 إِلَّا أَنَّهُ قَالَ نَظَّفُوا أَفَنَيْتَكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ  
 الْمُسَيَّبِ يَقُولُ كَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ أَوَّلُ النَّاسِ ضَيْفَ الضَّيْفِ وَأَوَّلُ النَّاسِ اخْتِنَ  
 وَأَوَّلُ النَّاسِ قَصَّ شَارِبَهُ وَأَوَّلُ النَّاسِ رَأَى الشَّيْبَ فَقَالَ يَا رَبِّ مَا هَذَا قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ  
 وَتَعَالَى وَقَارًا يَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ رَبِّ زِدْنِي وَقَارًا رَوَاهُ مَالِكٌ

يعني مسح انس رضي الله تعالى عنه رأسه كما ذكر الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى قوله كأنه شيطان اي جنى  
 في قبس المنظر من تفريق الامر قوله فنظفوا الماء فيه جواب شرط محذوف اي اذا تقرر ذلك فطهروا كل  
 ما امكن تطيبه ونظفوا كل ما سهل لكم تنظيفه حتى اقية الدار وهي متسع امام الدار وهو كناية عن  
 نهاية الكرم والجود فان ساحة الدار اذا كانت واسعة نظيفة طيبة كانت ادعى بجلب الضيفان وتناوب الواردين  
 الصادرين والفرق بين الجود والكرم ان الجود بذل المقتنيات ويقال رجل جواد وفرس جواد يجود بمخدر  
 عدوه والكرم اذا وسف به الانسان فهو اسم للاخلاق والاعمال المحمودة التي تظهر منه ولا يقال هو كريم  
 حتى يظهر ذلك منه ومنه قوله تعالى ( ان اكرمكم عند الله اتقاكم ) قاله الراغب ( ط ) قوله ولا تشبهوا  
 باليهود اي في عدم النظافة والحسة والدناءة قوله ضف بتشديد الياء اي اضاف الضيف واول الناس اختن  
 لان سائر الانبياء كانوا يولدون مختونين ولم يكن سائر الناس بالختان مأثورين ولما اختن ابراهيم عليه الصلاة  
 والسلام صار سنة لجميع الانام الا من ولد مختونا لحصول المرام واول الناس قص شاربه يحتمل انه ما طال  
 الا له او ما كان الامم متعبدين به ويمكن ان يحمل قصه على المبالغة فيكون من خصوصياته وتبعه من بعده  
 ذكر السيوطي في حاشية المؤطا ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اول من قص اظافيره واول من فرق شعر  
 الرأس واول من استحد واول من تسرول واول من خضب بالحناء والكنم واول من خطب على المبر واول  
 من قاتل في سبيل الله واول من رتب العسكر في الحرب ميمنة وميسرة ومقدمة ومؤخرة وقلبا واول من  
 عانق واول من ترد الثريد قوله واول الناس راى الشيب اي يابضا في لحيته على ما هو الظاهر ويشعر به السؤال  
 قال الطيبي ممي الشيب وقارا لان زمان الشيب او ان رزاة النفس والسكون والثبات في مكارم الاخلاق قال  
 تعالى ( ما لكم لا ترجون لله وقارا ) قال ابن عباس ما لكم لا تخافون لله عاقبة لان العاقبة حال استقرار  
 الامور وثبات الثواب والعقاب من وقر اذا ثبت واستقر ( ق ) قد تم شرح باب الترجل والحمد لله الذي بنعمته

تم الصالحات وبذكرك تنزل البركات وتنال الرغبات وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا عمدا وعلى آله  
 واصحابه الكرام الهداة اللهم اجعلني حلما وقورا وزدني وقارا واجعلني  
 صبورا شكورا واجعلني في عيني صغيرا وفي اعين الناس  
 كبيرا وأجرا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة يا ارحم  
 الراحمين واغفر ذنوبنا واستر عيوبنا ولا تهتك  
 سترنا بمنك وكرمك يا اكرم الاكرمين  
 ووفقنا للإتمام وارزقنا حسن الختام  
 وتقبل منا انك انت السميع العليم  
 وتب علينا انك انت  
 التواب الرحيم

سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك  
 قد نجز بعون الله تعالى طبع (الجزء الرابع) من التعليق الصبيح  
 على مشكاة المصابيح ويتلوه (الجزء الخامس) ان شاء الله  
 تعالى واوله باب التصاوير اسأل الله الكريم التوفيق  
 وحسن الختام

صورة ما كتبه حضرة المولى الجليل العالم النبيل الصالح الورع التقى الفطن الذكي الزكي صاحب الفخر الجلي مولانا الشيخ حسن الشطي الحنبلي حفظه الله تعالى آمين

- بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ -

الحمد لولي الحمد والصلاة والسلام على حامل لواء الحمد وعلى آله الأبرار واصحابه الاخيار والتابعين ما عمل بسنته العاملون وسلك على طريقته السالكون آمين

(وبعد) فان في الاعتصام بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ السعادة في الدنيا والآخرة وان في الخروج عليها والعدول عنها الخزي والصغار فهدى به صلى الله عليه وسلم هو العروة التي لا انفصام لها والجنة الواقية التي لا انحلال لها فقد ختم الله به الانبياء وقطع به الحجة فكم هدى به من الضلالة وأنقذ به من الجهالة أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فيا سعادة من اهتدي بهديه ودعى اليه ، اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون ويا شقاوة من تقاعد وخالف عن امره وصعد عن سبيله ، اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون وان ممن وقفه الله لاتباع سنة رسول الله ﷺ ونشر دعوته وسلوك منهج السلف الصالح جناب صديقنا العالم الفاضل الفقيه المحدث التقى النقي الشيخ محمد ادريس الكاندهلوي نزيل مدرستنا البذرانية بدمشق فقد وضع تعليقا صبيحا كما سماه على مشكاة المصابيح التزم فيه من الدقة والتحري في النقول وایضاح الفروع والاصول واستنباط المعاني الخفية ما كشف فيه الستار عن كثير من غوامض المسائل والاسرار مما نغبطه به ونبتج له وانك لنجد في تعليقه هذا اثر الجهود التي بذلها حتى بلغ الغاية من المصادر التي ذكرها واعتمد في النقل عليها فتعلم مقدار عنايته وحسن ذوقه واتقائه الاطياب والاباب من اقوال السادة الاعلام شراح المشكاة وغيرهم مما انتهى اليه بحشم وهذا عنوان على مزيد علمه وفهمه وسعة اطلاعه وطيب نفسه فالطيب لا يقع اختياره الا على ما يناسبه فجنح نشكر الأستاذ على تأليفه ( التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ) كما نشكر المجلس العلمي الاسلامي بحيدر اباد دكن طبع هذا الكتاب على نفقته ليعم النفع جزام الله جميعا على عملهم المبرور وسعيهم المشكور ما م أهله آمين

(وبعد) فانا لا نريد بكلمتنا هذه مجرد الثناء على مؤلف التعليق ومؤلفه فكل من طالع هذا التعليق النفيس يشاركنا في حسن الثناء عليه وانما الذي يزيد ان يقوم رجال الحديث والاثر واتباع السلف عندنا لاسما في هذه الآونة التي قل فيها المحدثون بوضع دروس في الحديث منتقاة من صحاح الاحاديث فيما يتعلق بالاحكام والمعاملات وما تدعو الحاجة اليه تكون صالحة للتدريس في المدارس الثانوية والعالية وتعلق عليها بين احكامها وما خفي من دقائقها واسرارها على نحو ما سار عليه المؤلف في هذا التعليق الصبيح اذ الذي نخشاه ونحاذر ان نصل اليه هو ان يفقد العلماء ورجال الحديث والاثر وم قليون واي خير يبقى في الحياة الدنيا اذا فقد هذا القسم من الناس لا سمح الله تعالى فننصح لآخواننا المسلمين وطلبة العلم والمدارس والجامعات ان يقتنوا هذا التعليق ويعتنوا بقرآئته فينتفعون به وينفعون غيرهم ويكثر بسبب ذلك علماء الحديث وقد صدر منه حتى الان اربع مجلدات تصفحنا جملة مواضع منها فوقع منا ذلك الموقع الحسن وفق الله مؤلفه لا كمال طبعه ليعم نفعه وجزاه الله تعالى عن عمله خيرا امين

كتبه الفقير اليه تعالى

محمد حسن بن الشيخ محمد الشطي الحنبلي الدمشقي

غفر الله لها آمين

في ذي القعدة سنة ١٣٥٤

## بسم الله الرحمن الرحيم

### فهرس الجزء الرابع

* الدليل الصحيح الى ابواب مشكاة المصابيح والتلويح الى بعض محتويات التعليق الصحيح *	
صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢	( كتاب النكاح )
٣	الفصل الاول ٥ الفصل الثاني
٦	الفصل الثالث
٧	( باب النظر الى الخطوبة وبيان العورات )
٧	الفصل الاول ١٠ الفصل الثاني
١٤	الفصل الثالث
١٥	( باب الولي في النكاح واستئذان المرأة )
١٥	الفصل الاول ١٧ الفصل الثاني
١٧	شرح حديث لانكاح الابولي
١٩	الفصل الثالث
٢٠	( باب اعلان السكاح والخطبة والشرط )
٢٠	الفصل الاول
٢٢	حديث النبي عن متعة النساء
٢٤	الفصل الثاني ٢٦ الفصل الثالث
٢٧	( باب المحرمات ) الفصل الاول
٢٧	اسباب التحريم
٣٠	حديث لا تحرم الرضعة والرضعتان
٣٠	اختلاف الفقهاء في قدر ما يحرم من الرضاع
٣٣	اختلاف الفقهاء في السبب الموجب لفسخ الكاح
	هل هو اختلاف الدارين او حدوث الملك
٣٣	الفصل الثاني ٣٦ الفصل الثالث
٣٧	( باب المباشرة ) الفصل الاول
٣٩	الفصل الثاني ٤٠ الفصل الثالث
٤٠	( باب ) الفصل الاول والثاني
٤١	( باب الصداق ) الفصل الاول
٤٢	اختلاف الفقهاء في أقل المهر
٤٢	حديث جابر لا مهر أقل من عشرة دراهم
	حسنه الحافظ العسقلاني
٤٣	الفصل الثاني ٤٥ الفصل الثالث
٤٥	( باب الوليمة ) الفصل الاول
٤٦	بيان الفرق بين مارك الله لك وبارك الله عليك
٤٧	الفصل الثاني ٤٩ الفصل الثالث
٤٩	( باب القسم ) الفصل الاول
٥١	الفصل الثاني والثالث
٥٢	( باب عشرة النساء وما لكل واحد من الحقوق )
٥٢	الفصل الاول ٥٧ الفصل الثاني
٥٩	الفصل الثالث
٦٢	( باب الخلع والطلاق ) الفصل الاول
٦٣	اختلاف الفقهاء في المعادة باكثر مما اعطاها
٦٣	اختلاف السلف والخلف في المراء بالاقراء
٦٥	الفصل الثاني
٦٧	اختلاف الفقهاء في طلاق المكره
٦٨	الفصل الثالث
٦٩	( باب المطلقة ثلاثا )
٦٩	الفصل الاول والثاني
٧١	الفصل الثالث
٧١	( باب ) الفصل الاول
٧٣	( باب المعان ) الفصل الاول
٨٠	الفصل الثاني ٨٣ الفصل الثالث
٨٤	( باب العدة ) الفصل الاول

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
١١٥	شرح حديث ابي هريرة وابن عمر رضي الله عنهم لا تنذروا فان النذر لا يغني من القدر شيئا وانما يستخرج به من البخل
١١٧	الفصل الثاني ١١٩ الفصل الثالث
١٢٠	(كتاب القصاص) الفصل الاول
١٢٠	اختلاف الفقهاء في حكم تارك الصلاة ونظم الحافظ المقدسي رحمه الله تعالى
١٢٦	اختلاف الفقهاء في قتل المسلم بالذم
١٢٨	الفصل الثاني ١٣٤ الفصل الثالث
١٣٥	(باب الديات)
١٣٦	اقسام القتل والجنايات واحكامها
١٣٨	الفصل الاول ١٣٩ الفصل الثاني
١٤٦	الفصل الثالث
١٤٧	(باب ما لا يضمن من الجنايات)
١٤٧	الفصل الاول ١٥٢ الفصل الثاني
١٥٣	(باب القسامة)
١٥٣	الفصل الاول ١٥٤ الفصل الثالث
١٥٤	(باب قتل اهل الردة والسعاة بالفساد)
١٥٥	الفصل الاول
١٥٧	كلام الشاه ولي الله الدهلوي في تحقيق معنى الردقة وحكمها
١٥٩	الفصل الثاني
١٦١	اقوال العلماء في تفسير قوله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية
١٦٤	الفصل الثالث
١٦٥	(كتاب الحدود) الفصل الاول
١٧٢	الفصل الثاني ١٧٦ الفصل الثالث
١٧٧	(باب قطع السرقة)
١٧٨	الفصل الاول

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٨٧	الفصل الثاني ٨٨ الفصل الثالث
٨٩	(باب الاستبراء) الفصل الاول
٩٠	الفصل الثاني والثالث
٩١	(باب الفقات وحق المملوك)
٩١	الفصل الاول ٩٣ الفصل الثاني
٩٦	الفصل الثالث
٩٧	(باب بلوغ الصغير وحضاته)
٩٧	الفصل الاول ٩٨ الفصل الثاني
٩٩	الفصل الثالث
١٠٠	(كتاب العتق) الفصل الاول
١٠١	الفصل الثاني ١٠٢ الفصل الثالث
١٠٢	(باب اعتاق العبد المشترك وشري القريب)
١٠٢	الفصل الاول ١٠٤ الفصل الثاني
١٠٥	شرح حديث جابر رضي الله عنه بعنا امهات الاولاد
١٠٧	الفصل الثالث
١٠٧	(باب الايمان والنذور)
١٠٨	الفصل الاول
١٠٨	شرح حديث النبي عن الحلف بالآباء
١١٠	شرح حديث من حلف على ملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة ومن لعن مؤمنا فهو كقتله
١١١	اختلاف الفقهاء في تقديم الكفارة على الحنث
١١٢	تقسيم اليمين الى لغو وغموس ومعقودة
١١٣	الفصل الثاني
١١٣	شرح حديث من حلف بالامانة فليس منا
١١٤	بيان معنى قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه يجوز الاستثناء بعد سنة
١١٥	الفصل الثالث
١١٥	(باب في النذور) الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
١٧٨ حكمة قطع اليد في ربع دينار فصاعدا واشعار العلماء في ذلك	٢١٦ الفصل الثالث
١٧٩ الفصل الثاني ١٨١ الفصل الثالث	٢١٦ (باب الاقضية والشهادات) الفصل الاول
١٨١ (باب الشفاعة في الحدود)	٢١٩ الفصل الثاني ٢٢٤ الفصل الثالث
١٨٢ الفصل الاول والثالث	٢٢٤ (كتاب الجهاد) الفصل الاول
١٨٣ (باب حد الخمر) الفصل الاول	٢٣٢ بيان ان القتل بسبيل الله يكفر الخطايا الا الدين
١٨٤ الفصل الثاني ١٨٥ الفصل الثالث	٢٣٧ الفصل الثاني ٢٤٤ الفصل الثالث
١٨٥ (باب ما لا يدعى على المحدث)	٢٤٩ (باب اعداد آلة الجهاد) الفصل الاول
١٨٥ الفصل الاول ١٨٦ الفصل الثاني	٢٥١ الفصل الثاني ٢٥٦ الفصل الثالث
١٨٧ (باب التعزير)	٢٥٧ (باب آداب السر) الفصل الاول
١٨٧ الفصل الاول والثاني	٢٦١ الفصل الثاني ٢٦٤ الفصل الثالث
١٨٨ (باب بيان الحر ووعيد شاربه)	٢٦٥ (باب الكتاب الى الكفار ودعائهم الى الاسلام)
١٨٨ الفصل الاول ١٩٠ الفصل الثاني	٢٦٥ الفصل الاول
١٩١ الفصل الثالث	٢٧٠ الفصل الثاني والثالث
١٩٢ (كتاب الامارة والقضاء)	٢٧١ (باب القتال في الجهاد) الفصل الاول
١٩٣ الفصل الاول ٢٠٠ الفصل الثاني	٢٧٣ الفصل الثاني ٢٧٥ الفصل الثالث
٢٠٣ الفصل الثالث	٢٧٦ (باب حكم الاسراء) الفصل الاول
٢٠٦ (باب ما على الولاة من التيسير)	٢٨٢ الفصل الثاني
٢٠٦ الفصل الاول ٢٠٧ الفصل الثاني	٢٨٣ حديث على رضي الله تعالى عنه ان جبرائيل
٢٠٨ الفصل الثالث	هبط عليه فقال له خيرهم بني اصحابك في ااري
٢٠٨ (باب العمل في القضاء والخوف منه)	بدر القتل او الفداء الحديث وبيان الاشكال
٢٠٨ الفصل الاول ٢٠٩ الفصل الثاني	في هذا الحديث ناهم لو كانوا غيرين لما نزل
٢٠٩ اختلاف العلماء في تصويب المجتهدين في المسائل الفرعية هل كل مجتهد فيها مصيب ام المصيب واحد	العتاب
٢١١ اشعار في اثبات القياس	٢٨٤ الفصل الثالث
٢١٢ الفصل الثالث	٢٨٥ (باب الامان) الفصل الاول
٢١٣ (باب رزق الولاة وهدايتهم)	٢٨٦ الفصل الثاني ٢٨٧ الفصل الثالث
٢١٣ الفصل الاول ٢١٤ الفصل الثاني	٢٨٨ (باب قسمة الغنائم والغلول فيها)
	٢٨٨ الفصل الاول
	٢٨٩ اختلاف الفقهاء في سلب القتل
	٢٩١ اختلاف الفقهاء في سهم العارس



صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٣٤٦	اسرار العقيقة	٢٩٥	حكم اموال المسلمين اذا اخذها الكفار ثم اخذت منهم
٣٤٧	الفصل الثاني ٣٤٩ الفصل الثالث	٢٩٦	ذكر اختلاف الفقهاء في سهم ذوي القربى
٣٥٠	( كتاب الاطعمة ) الفصل الاول	٢٩٩	الفصل الثاني ٣٠٥ الفصل الثالث
٣٥٨	الفصل الثاني ٣٦٤ الفصل الثالث	٣٠٩	( باب الجزية )
٣٦٦	( باب الضيافة ) الفصل الاول	٣٠٩	اختلاف الفقهاء فيمن تؤخذ منه الجزية
٣٦٧	الفصل الثاني ٣٦٨ الفصل الثالث	٣١٠	الفصل الاول والثاني
٣٧٠	آداب الضيافة	٣١٠	مذاهب الفقهاء في مقدار الجزية
٣٧٢	( باب ) الفصل الثاني	٣١٣	الفصل الثالث
٣٧٣	( باب الاثرية ) الفصل الاول	٣١٣	( باب الصلح ) ٣١٤ الفصل الاول
٣٧٦	الفصل الثاني ٣٧٧ الفصل الثالث	٣١٤	قصة الحديدية
٣٧٨	( باب القيع والانبذة ) الفصل الاول	٣١٦	قصة ابي بصير رضي الله تعالى عنه
٣٧٩	الفصل الثاني والثالث	٣١٨	الفصل الثاني ٣١٩ الفصل الثالث
٣٧٩	( باب تغطية الاواني )	٣١٩	( باب اخراج اليهود من جزيرة العرب )
٣٧٩	الفصل الاول ٣٨١ الفصل الثاني	٣٢٠	الفصل الاول ٣٢٢ الفصل الثالث
٣٨٢	( كتاب اللباس ) الفصل الاول	٣٢٢	باب الفياء الفصل الاول
٣٨٦	الفصل الثاني	٣٢٢	اختلاف الفقهاء في تخميس النوى وبيان مصارفه
٣٨٨	بيان ان الحافظ ابن تيمية والحافظ ابن القيم رحمهما الله تعالى كانا من اكبر اهل السنة ومن اوليا هذه الامة	٣٢٤	الفصل الثاني ٣٢٦ الفصل الثالث
٣٩٤	الفصل الثالث	٣٢٧	( كتاب الصيد والذبائح )
٣٩٧	( باب الخاتم ) الفصل الاول	٣٢٧	الفصل الاول ٣٣٢ الفصل الثاني
٣٩٩	الفصل الثاني ٤٠٢ الفصل الثالث	٣٣٥	الفصل الثالث
٤٠٣	( باب النعال )	٣٣٦	( باب ذكر الكلب )
٤٠٣	الفصل الاول ٤٠٣ الفصل الثاني	٣٣٦	الفصل الاول ٣٣٧ الفصل الثاني
٤٠٤	( باب الترجل ) الفصل الاول	٣٣٨	( بيان ما يحل اكله وما يحرم ) الفصل الاول
٤٠٧	الفصل الثاني ٤١٥ الفصل الثالث	٣٤٢	الفصل الثاني ٣٤٥ الفصل الثالث
		٣٤٦	( باب العقيقة ) الفصل الاول

الحمد لله قد تم طبع ( الجزء الرابع ) من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ويتلوه

( الجزء الخامس ) ان شاء الله تعالى واوله باب التصاوير وقد وافق طبعه

العشر الاول من ذي الحجة الحرام سنة ١٣٥٤ من هجرة سيد الانام

صلى الله عليه وعلى آله الكرام واصحابه الفخام واتباعه

العظام وبارك وسلم الى يوم القيام

۲۰۱۹

